

## 復黃智海居士書

接手書·知修持嚴密①·欣慰之至·五旬外人·兼以事務多端②·只好專修淨業。若泛泛然③研究·或恐經論不能大通④·淨業反成副事⑤。所言性心意之分別·心·多約體⑥而言·意·即念慮⑦·乃心之用。性·則約心體⑧之不變動者為論。若泛言⑨之·心性皆可通稱⑩·而意則必指其念慮而已。然心有真心⑪·有妄心。言約體者·乃指真心。妄心亦屬念慮·乃心體上之妄念耳。藏通別圓四教⑫·乃如來隨眾生根機⑬·說相契⑭之法·有此等義·故智者⑮依義而立此名目⑯。藏教·為小乘⑰根性·說經律論之三藏·故名藏教。大乘⑱亦有三藏·此單指小乘說耳。通教·乃大乘初門·以根機不同·鈍根則通前藏教·利根則通後別圓·故名通教。別者·各別⑲·此教獨菩薩法⑲·所有教·理⑲·智·斷⑲·行·位⑲·因·果⑲·一一各別·未能如圓教之圓融互攝⑲·故名別教。圓者·圓滿·圓融·以法法圓融·法法圓具·故名圓教。此教為最上佛法·乃佛以自己所證所悟之理·與一切大根⑲菩薩所說者·當看教觀綱宗⑲·自知其義·若欲用筆墨⑲敘說·不但太費力·且不如看彼之為得⑲也。末世眾生·根機淺薄·欲於教義⑲禪宗⑲·得真利益·甚難甚難。唯淨土法門·方可依怙⑲。試觀顯蔭⑲之死·遠不如愚夫愚婦。而顯蔭之所知·非愚夫愚婦所能企及⑲·而愚夫愚婦之所得·又非顯蔭所能企及。正光所謂性水澄清·由分別而昏動⑲·識波奔湧⑲·因佛號以淳凝⑲·故致上智不如下愚·弄巧翻成大拙⑲也。願居士專志淨業·勿歆羨⑲於宗通說通⑲·庶可於了生脫死·不成畫餅⑲。周德廣·二月初二·念佛坐逝。無悲戀之情·有悅豫⑲之色·當必直入蓮邦·為彌陀弟子矣。去年病中·發願以所積萬金作善舉·因以七千元交光·三千四百元·印大士頌一萬部·一千六百元印不可錄⑲·二千元印新排之增廣文鈔。餘三千元·作別種善舉。其子四人·俱不甚豐裕·而能以親所積者·為親作功德·不肯自己

受用。亦可謂難行能行矣。祈專志淨宗。勿被密宗<sup>④</sup>現身成佛<sup>⑤</sup>之語所動。現身成佛。乃理性<sup>⑥</sup>。非事實。若認做事實。則西藏東洋<sup>⑦</sup>之佛。不勝其多<sup>⑧</sup>。且勿說平民。即班禪<sup>⑨</sup>之心行作為。佛氣尚無。況說成佛乎。以彼于民不聊生<sup>⑩</sup>之時。猶然不惜百姓脂膏<sup>⑪</sup>。任其鋪排<sup>⑫</sup>耗費。而錢到己手。便當命寶貴。毫無慈悲喜捨<sup>⑬</sup>之念故。顯蔭自命得密宗正傳<sup>⑭</sup>。謂佛法東流中國。唯弘法大師<sup>⑮</sup>教理圓妙。歷斥中國各宗祖師。皆不及弘法大師之正傳。而死時竟成一業識茫茫<sup>⑯</sup>。無本可據<sup>⑰</sup>之人。其已現身成佛矣。何又結果如是也。祈洞鑒是幸<sup>⑱</sup>。

菩薩之心。猶如太虛<sup>⑲</sup>。無不包括。欲利益眾生。作種種方便<sup>⑳</sup>。先以欲鉤牽。後令入佛智<sup>㉑</sup>。不得以凡夫知見<sup>㉒</sup>。妄生測度<sup>㉓</sup>。以彼已證法忍<sup>㉔</sup>。了無人我<sup>㉕</sup>之可得。唯欲攝受<sup>㉖</sup>一切眾生。入于如來大覺<sup>㉗</sup>法海<sup>㉘</sup>。若有計校<sup>㉙</sup>。便屬情見<sup>㉚</sup>。便與無人我之道。不能冥契矣。云布施頭目髓腦。則誠然<sup>㉛</sup>。至于妓女綵女<sup>㉜</sup>等。不過擴充<sup>㉝</sup>菩薩布施之心。不可以詞害意<sup>㉞</sup>。若死執其語。則願令阿僧祇世界妓女充滿之文。又將如何安置<sup>㉟</sup>乎哉。此顯菩薩內外俱捨。了無貪惜。內而頭目髓腦。外而國城妻子。無一法生貪著。故能于生死中獨得解脫<sup>㊱</sup>。彼受施者。由菩薩願力<sup>㊲</sup>攝持。或于即時。或于後世。無不親蒙利益。了生脫死。如歌利王之割截身體。後為最初得度之憍陳如<sup>㊳</sup>。此種如太虛量之大菩提心<sup>㊴</sup>。何可以凡夫小見測量<sup>㊵</sup>。須知未得法忍之凡夫。心中當慕菩薩之道。其行事當依凡夫常理<sup>㊶</sup>。否則便于住持法道<sup>㊷</sup>。或有妨礙。若未證無生法忍<sup>㊸</sup>。即不住持法道。亦不宜學菩薩之捨頭目髓腦等。以自力不足。不堪忍受。若<sup>㊹</sup>自若他。俱無所益。凡夫須按凡夫能行者行之。則可矣。

譯：接到您的信，知道您修持很嚴謹慎密，感到非常欣慰，五十多歲的人了，又加上事務繁多，最好專精修行淨土念佛法門。若是普普通通的去研究，恐怕經論不能通達，而念佛往生淨土的修持反成為次要的事。您所問的性、心、意的差別。「心」，大多是就本體而說的。「意」，即是念頭思慮，乃是心的作用。「性」，則是就真心理體不變動的特性而論。若廣泛的說，「心」及「性」都可互通而稱，而「意」則必定指念頭思慮而已。然而心有真心，有妄心。就理體來說，

乃是指真心。妄心也屬念頭思慮，乃是真心理體迷後所產生的妄念。天台宗三藏教、通教，別教、圓教四教，乃是如來隨順眾生的根機，為演說契合的法，因有這樣的義理，所以智者大師依此義理而建立這四教的名稱。三藏教，是為小乘根性的眾生，講說經藏、律藏、論藏等三藏，故名為三藏教。大乘也有三藏，然這裏的三藏教單指小乘而說的。通教，乃是大乘的初入門，因為眾生的根機不同，鈍根的則通前面說的三藏教，利根的則通後面的別教、圓教，故稱為通教。「別」，是各別的意思，這別教唯獨是菩薩法，所有的言教、道理、智慧、斷惑、修行、位次、修因、證果，一一各自不同，不能如圓教般的圓滿融通互含互攝，故稱為別教。「圓」，是圓滿、圓融，因每一法都圓滿融通，每一法都圓滿具足，故稱為圓教。此圓教為最上等的佛法，乃是佛以自己所證所悟的道理，為一切大根器的菩薩所說的。應當去看蕩益大師的《教觀綱宗》，自然知道其義理，若想用文字來做敘述說明，不但太費力氣，且不如看《教觀綱宗》來得方便。末法時代的眾生，根機很淺薄，想在教義及禪宗上得到真實利益，非常困難。唯有淨土念佛法門，才可以作為依靠。您看顯蔭法師的死亡，遠遠不如念佛的愚夫愚婦。而顯蔭法師所知道的，不是念佛的愚夫愚婦所能企望達到的，而念佛的愚夫愚婦所獲得的，又不是顯蔭法師所能及得上的。正如我所說的自性之水本澄淨清澈，由於心有分別而混濁擾動，意識心如波浪快速翻騰不停，因佛號而使心識專一，所以使上等智慧的人反不如下等愚笨的人，賣弄機巧的聰明人，反變成為愚笨的人啊！但願居士您能專精立志在淨土法門，不要欣羨通宗通教的人，方可在了脫生死上，不會變成紙上畫餅，空想而已。周德廣居士，在二月初二，坐著念佛往生，沒有悲傷留戀的情形，反有喜悅、愉快的神情，應當直登西方極樂世界，成為阿彌陀佛的弟子了。去年他在生病中，發願以所積蓄的一萬元來作善事，因此將七千元交給我，我將三千四百元印《大士頌》一萬部、一千六百元印《不可錄》、二千元印新排版的《增廣文鈔》。其餘三千元，他另作別種善事。他的四個兒子，家境都不是很寬裕，而能用父親所積蓄的，來為父親作功德，不肯自己受用，也可說是難能可貴了。請要專一致志修持淨土念佛法門，不要被密宗即身成佛言語所打動。要知即身成佛，乃是指理體自性，非真實的事。若認做真實事，則西藏、日本的佛就非常的多。且不要說一般的平民，就是班禪喇嘛的心地行為，連佛的氣息尚且沒有，何況說成佛呢？因為他在人民無以為生的時候，仍然不珍惜百姓的血汗錢，任由鋪張浪費講究排場，而錢財到了自己手上時，便當做生命般的寶貴，毫無慈悲喜捨的念頭。顯蔭法師自認為得到密宗真正的傳承，認為佛法東傳到中國，唯獨弘法大師的教理圓融玄妙。斥責中國各宗的祖師，都比不上弘法大師的正法傳承。而死時竟成為業識迷惑不明，無可依靠的人。他既已即身成佛了，為何又結果如此呢？請觀察清楚才好。

菩薩的心好比太虛空，無所不包。為了利益眾生，設想種種的方便法，所謂「先以貪欲之鈎來牽引，後再引領入佛的智慧」。我們切不可憑著凡夫的知識見解，妄加推測。因為菩薩已證得無生法忍，完全無人我之相可得。只想以慈悲

心攝取和護持一切眾生，入於如來大覺法海中。如果我們妄加計較分別，便屬情執知見，便與無人我的道法，不能暗合道妙。說到菩薩佈施頭目髓腦的事確實有。至於布施女歌舞藝人、綵女等，不過是為擴充菩薩佈施的心，不可以執詞曲解意思。如果固執地執著字面意思，那「願令阿僧祇世界伎女充滿」之文，又該怎麼解釋呢？這是為了顯示菩薩內外俱捨，沒有貪戀吝惜的心。內到頭目髓腦，外到國城妻子，沒有一樣起貪戀執著的心念，所以能在生死中得到解脫。那些受施的人，乘菩薩願力的攝持，或在當時，或在後世，沒有不真正得到利益，了脫生死。像歌利王割截忍辱仙人的身體，後來成為最早得度的憍陳如尊者。像這種如太虛空般無量無邊的大菩提心，哪裡是凡夫的小知小見所能想像的呢？要知道還沒有證得無生法忍的凡夫，心中應當仰慕菩薩之道，行事應依照凡夫的常理。否則或許會妨礙安住於世護持佛法。如果還沒有證得無生法忍，就不要安住於世護持佛法，也不適宜學菩薩捨頭目髓腦等，因為他自身的能力不夠，不堪忍受這種痛苦，對別人對自己都沒有好處。凡夫就應按凡夫所能夠做到的去做，這就可以了。

①【嚴密】：嚴謹縝密。《漢語大詞典》

②【事務多端】：「事務」，要做的或所做的事情。「多端」，多頭緒、多方面。《漢語大詞典》。意指：事情太多。

③【泛泛然】：「泛泛」，不深入、平平常常。「然」，用於詞尾，表示狀態。如：忽然。飄飄然。《漢典》。意指：平平常常的。

④【大通】：通答事物之理。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤【副事】：「副」，次要的。《漢典》。意指：次要的事。

⑥【體】：梵語馱都，譯曰體、界，性等。物之一定不變而為差別支分之所依根本者，謂之體，對此而名能依之差別為相。此體相有性相二宗之別，法相宗謂能依之相外有所依之體，如草木之外尚有大地也，法性宗謂祇完能依之相為所依之體，猶如種種器具通為一全體也。例如人身，法相宗謂四支五官者相也，此外有眾同分或阿賴耶識者，是所依之體，法性宗謂該攝四支五官眾同分阿賴耶識者為體，此外無有別體。圓成實性與依他起性之關係亦如此，法相宗謂依他起之萬有外，有圓成實之真如，法性宗謂該通依他起之萬有相者，即圓成實之真體。身體之體。《佛學大辭典》。一切事物之本體，與界、性等同義。《佛學常見詞彙》

⑦【念慮】：思慮。《漢語大詞典》

⑧【心體】：《起信論疏筆削記·卷第十一》云：「心體者。即真如。」《大佛頂經序指味疏》云：「心體者。即本經謂常住真心。性淨明體也。」《占察善惡業報經》云：「所言一實境界（指眾生自性清淨之心體）者，謂眾生心體，從本

以來，不生不滅，自性清淨，無障無礙，猶如虛空。離分別故，平等普遍，無所不至，圓滿十方，究竟一相，無二無別，不變不異，無增無減。以一切眾生心，一切聲聞、辟支佛心，一切菩薩心，一切諸佛心，皆同不生不滅，無染寂靜，真如相故。所以者何？一切有心起分別者，猶如幻化，無有定實。所謂識、受、想、行、憶念、緣慮、覺知等，種種心數，非青非黃，非赤非白，亦非雜色，無有長短、方圓、大小。乃至盡於十方虛空一切世界，求心形狀，無一區分而可得者。但以眾生無明癡闇熏習因緣，現妄境界，令生念著。所謂此心不能自知，妄自謂有，起覺知想，計我、我所，而實無有覺知之想。以此妄心畢竟無體，不可見故。若無覺知能分別者，則無十方三世一切境界差別之相。以一切法皆不能自有，但依妄心分別故有。所謂一切境界，各各不同，自念為有，知此為自，知彼為他。是故一切法不能自有，則無別異。唯依妄心，不知不了內自無故，謂有前外境界，妄生種種法想，謂有謂無，謂彼謂此，謂是謂非，謂好謂惡，乃至妄生無量無邊法想。當如是知，一切諸法，皆從妄想生，依妄心為本。然此妄心無自相故，亦依境界而有，所謂緣念覺知前境界故，說名為心。又此妄心與前境界，雖俱相依，起無先後，而此妄心能為一切境界原主。所以者何？謂依妄心，不了法界一相故，說心有無明。依無明力因故，現妄境界。亦依無明滅故，一切境界滅，非依一切境界。自不了故，說境界有。無明亦非依境界故，生於無明。以一切諸佛，於一切境界不生無明故。又復不依境界滅故，無明心滅。以一切境界，從本已來，體性自滅，未曾有故。因如此義，是故但說一切諸法依心為本。當知一切諸法，悉名為心，以義、體不異，為心所攝故。又一切諸法，從心所起，與心作相，和合而有，共生共滅，同無有住。以一切境界，但隨心所緣，念念相續故，而得住持，暫時為有。」此指：真心（真實不妄之心也，又正信無疑之心也）理體（萬有之本體。與理性同義。）

⑨【泛言】：廣泛、普遍。《漢語大詞典》。意指：廣泛的說。

⑩【通稱】：「通」，共用、互通。《漢語大詞典》。連貫上文，此指：「心」與「性」可以互通。

⑪【真心】：真實不妄之心也，又正信無疑之心也。淨土真言約之於他力之信心謂之金剛之真心。《往生禮讚》曰：「雖不能流淚流血等，但能真心徹到者即與上同。」《教行信證·信卷》曰：「金剛不壞之真心。」《佛學大辭典》。謂自性清淨之心，真淨明妙，虛徹靈通，離虛妄想，故曰真心。《三藏法數》。真實的心。《佛學常見詞彙》

⑫【藏通別圓四教】：即「化法四教」，出《天台四教儀》。化法者，佛化眾生之方法也。

一、藏教：藏即含藏之義。謂經律論各含一切文理，故名藏教。

二、**通教**：謂通前藏教，通後別、圓，故名通教。（通前藏教者，謂此教鈍根菩薩，雖觀無生四諦，但證真空之理，與前藏教是同也。通後別、圓者，謂此教利根菩薩，證真空之理時，能於真空，了達不空，即入後之別教。若知空不空，具一切法，即入後之圓教也。）

三、**別教**：別即隔別不同之義。謂別前藏、通，別後圓教，故名別教。（別前藏、通者，謂此教獨被菩薩，不涉二乘所修也。別後圓教者，謂此教所談法門，行相隔歷次第，而不圓融也。）

四、**圓教**：圓即不偏之義。謂此教所詮中道之理，性相圓融，事理無礙，法法具足，故名圓教。《三藏法數》

⑬【**根機**】：人之性譬諸木而曰根。根之發動處曰機。修行之興廢，教法之進止，一由此根機之如何？《最勝王經·七》

曰：「隨彼根機令習定。」《寄歸傳·二》曰：「巧應根機，善誘人天。」《佛學大辭典》

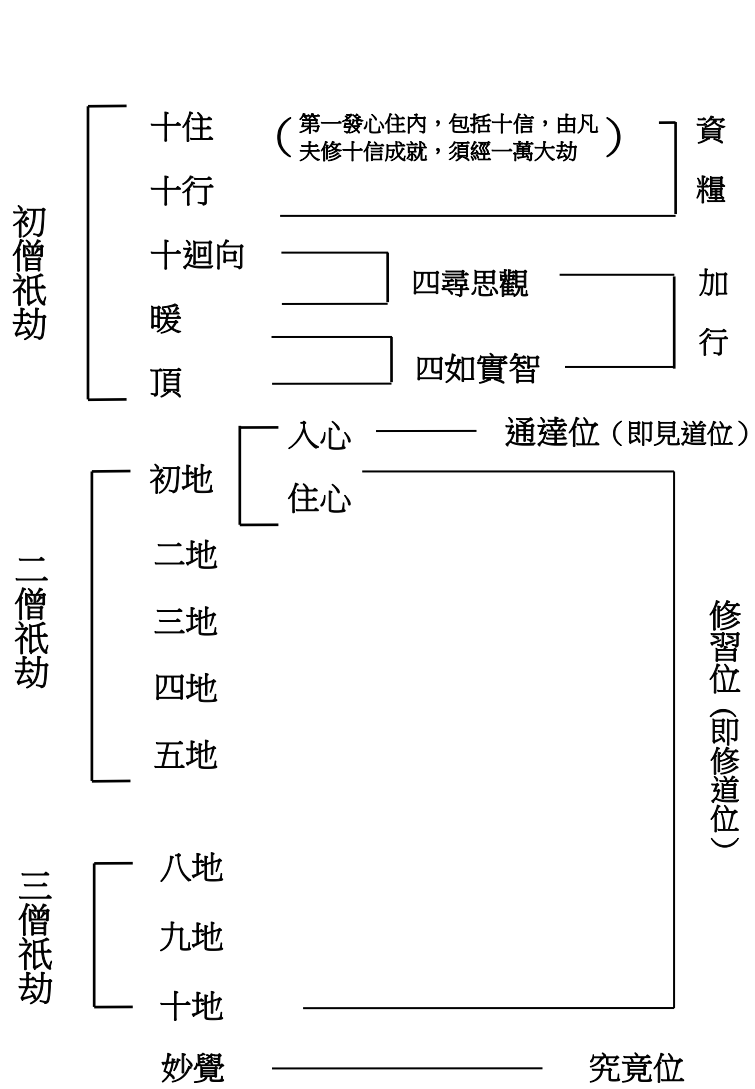
⑭【**相契**】：互相投合。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑮【**智者**】：天台大師智顛之德號，由晉王所賜。《輔行·一》曰：「幼名光道，亦名王道。此從初生端相立名，法名智顛，顛靜也。即出家後師為立號，從德為名，故用靜義。後授晉王菩薩戒品，因即為王立以法號云。大王紆尊聖禁，名曰總持。王曰：大師傳佛法燈，稱為智者。」天台大師，名智顛，字德安，姓陳氏，其母夢吞白鼠而生師。卜者曰：白鼠者，龍所化也。七歲，喜往伽藍，僧口授《普門品》，一遍成誦。十八歲就湘州果願寺法緒出家，二十歲受具。初從慧曠學律，兼通方等諸經。陳文帝元嘉元年時，思禪師止光州大蘇山，師往頂拜。思曰：昔日靈山，同聽法華，宿緣所逐，今復來也。即示以普賢道場法，說法華四安樂行。師日夜自勵，經二七日誦經，至是真精進，是真法供養如來，身心豁然而入定，照了法華。思歎曰：非汝不證，非我不識，所入定者，法華三昧前方便，所發功德者，初旋陀羅尼也。縱令文字師千群萬眾亦不能窮汝辯，當於說法人中最為第一。陳大建十七年冬十月，晉王歸藩，遣使入山奉迎，師隨使出山，至石城，乃有疾。曰：石城是天台西門，大佛是當來靈場，處所既好，宜最後用心。右脅西向臥，專稱彌陀般若觀音，又唱法華無量壽二經，為最後聞思。弟子智朗請曰：不審師何位，此處沒，將生何處？師曰：不領吾眾，必得六根淨（十信位即相似即），為他損己，是五品位，汝何問生，吾諸師友觀音侍從，皆來迎我。誠維那曰：人命將終，聞鐘磬聲則增正念，唯長唯久，氣盡為期。言訖，跏趺唱三寶名，如入三昧，時開皇十七年十一月二十四日未時也，壽六十。《佛學大辭典》

⑯【**名目**】：名稱、名義。《漢語大詞典》

⑰【小乘】：聲聞緣覺的法門，以修身自利為宗旨，其最高果位為阿羅漢果及辟支佛果。聲聞乘修四諦法，自凡夫至阿羅漢，論時間，速者三生，遲者六十劫，其修行的方便有七，得果有四。（參見：聲聞乘）緣覺乘修十二因緣，自凡夫至辟支佛，論時間，速者四生，遲者一百劫，其修行重在悟證，悟所到處，便是證所到處，故無明顯的位階可言。《佛學常見詞彙》。梵名希那衍，對於大乘之稱。求佛果為大乘，求阿羅漢果辟支佛果為小乘。佛果者謂開一切種智，為盡未來際眾生化益之悟。阿羅漢果與辟支佛果，雖有淺深之別，然皆為灰身滅智歸於空寂涅槃之悟。乘者，運載之義，指使人乘之至其悟岸之教，以四諦為至阿羅漢果之教體，以十二因緣為至辟支佛果之教體。如此小乘有二道，故亦謂之二乘。又此二乘為佛成道後十二年間經律論三藏之所詮，故天台稱之為三藏教。佛滅後印度之小乘分總別二十之流派，來我國後，遂立宗名俱舍，成實，及律三者，即小乘也。是皆為佛隨他意之說法，姑以調熟下劣根性者也。《法華經·方便品》曰：「佛自住大乘，如其所得法定慧力莊嚴，以此度眾生，自證無上道大乘平等法，若以小乘乃至化一人我則墮慳貪。」《法華經遊意·下》曰：「今以二義往收則事無不盡，一者赴小機說名曰小乘，二者赴大機說稱曰大乘。」《佛學大辭典》

⑱【大乘】：梵語摩訶衍，譯言大乘。大者對小之稱，乘以運載為義，以名教法，即大教也。使求灰身滅智空寂之涅槃之教。謂之小乘。此中有聲聞緣覺之別，使開一切智之教，為大乘。此中有一乘三乘之別。《法華經·譬喻品》曰：「若有眾生從佛世尊聞法信受，勤修精進，求一切智、佛智、自然智、無師智、如來知見、力、無所畏，愍念安樂無量眾生利益天人度脫一切，是名大乘，菩薩求此乘故名摩訶薩。」《十二門論》曰：「摩訶衍者，於二乘為上故名大乘。諸佛最大，是乘能至故名為大，諸佛大人乘是乘故名為大。又能滅除眾生大苦與大利益事故名為大。又觀世音、得大勢、文殊師利、彌勒菩薩等是諸大士之所乘故名為大。又以此乘能盡一切諸法邊底故名為大。又如般若經中佛自說摩訶衍義無量無邊。以是因緣故名為大。」《寶積經·二十八》曰：「諸佛如來正真正覺所行之道，彼乘名為大乘，名為上乘，名為妙乘，名為勝乘，無上乘、無上上乘、無等乘、不惡乘、無等等乘。」《佛學大辭典》。梵語摩訶衍，華譯為大乘，即菩薩的法門，以救世利他為宗旨，最高的果位是佛果。大乘從凡夫修到成佛，立五十二個階位，即十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺。十信是由十住中的第一發心住內，分開另立的，若將其縮入發心住內，則只有四十二位。其中十住、十行、十迴向，稱為三賢，僅算是資糧位，十位稱為十聖，才是修習位。論時間，要經過三大阿僧祇劫的修行。《佛學常見詞彙》



⑱【各別】：各自分別、各不相同。《漢語大詞典》

⑳【獨菩薩法】：「獨」，唯獨、僅僅。《漢典》。「菩薩」，梵語菩提薩埵的簡稱，譯為覺有情，就是覺悟的有情的意思，也就是上求佛道和下化眾生的大聖人。《佛學常見詞彙》。意指：別教是唯一大乘菩薩法。

㉑【教·理】：「教」，教法，三世諸佛所說破無明煩惱之聲名句文也。「理」，理法，教法所詮之義理也。《佛學次第統編》

㉒【智·斷】：「智」，智即智慧，智與慧。明白一切事相叫做智；瞭解一切事理叫做慧。「斷」，斷即斷惑，斷除一切貪瞋痴等煩惱。《佛學常見詞彙》

㉓【行·位】：「行」，謂修道之人，舉止動步，心不外馳，無有輕躁，常在正念，以成三昧，如法而行也。《梵語三昧，華言正定。》「位」，位即修行所歷之位次也。謂十住、十行、十迴向、十地等諸位。《三藏法數》

②4【因·果】：「因」，即修因，修成佛的因，修了成佛的因，才能結成佛的果。「果」，即證果，即一般人所說的開悟或得道。《佛學常見詞彙》

②5【圓融互攝】：「圓融」，圓者周遍之義，融者融通融和之義，若就分別妄執之見言之，則萬差之諸法盡事事差別，就諸法本具之理性言之，則事理之萬法遍為融通無礙，無二無別，猶如水波，謂為圓融。曰煩惱即菩提，曰生死即涅槃，曰眾生即本覺，曰娑婆即寂光，皆是圓融之理趣也。此法門為性宗之樞機，實大乘之極談。《楞嚴經·四》曰：「如來觀地水火風本性圓融，周遍法界，湛然常住。」《止觀》曰：「若就分別妄執之事，即一向不融。若據心性緣起之用，即可得相攝。」《宗鏡錄·九十九》曰：「事理圓融者，即種種事稱理而遍。以真如理為洪鑪，融萬事為大冶，鐵汁洋溢，無異相也。」《佛學大辭典》。意指：性海圓融，緣起無礙，相即相入（又作相即相容。略稱即入。意謂宇宙萬象互融無礙之作用，其間保持著無限密切之關係。「相即」即一與多之關係，無一則不成多，由多必有一，一與多乃密切不離者。「相入」即一之作用牽動全體之作用並給予影響者，全體之作用自是自一而始，故知二者具有密切不離之關係），如帝網珠，重重無盡。

②6【大根】：大乘之機根。《法華玄義·一》曰：「令大根從不融向於融。」《佛學大辭典》。此指：一乘根器。

②7【教觀綱宗】：全一卷。明代智旭（西元一五九九年—一六五五年）述。收於《大正藏》第四十六冊。概說天台教義樞要之化儀、化法四教及十乘觀。原名《一代時教權實綱要圖》，因篇幅難閱，乃改為書冊。卷頭有云：「觀非教不正，教非觀不傳。」故知本書係以教觀兼備之天台教學立場闡釋教觀二門之綱要。智旭鑑於「天台四教儀」之修行止觀部門過於簡略，故作本書補充之。若將本書與天台四教儀並讀，即可把握天台教義之真髓。《佛光大辭典》

②8【筆墨】：指文字或文章。《漢典》

②9【得】：適合。《漢典》

③0【教義】：教法之義理。《五教章·上》曰：「海印三昧一乘教義。」《慈恩傳·九》曰：「少來頗得專精教義。」《佛學大辭典》。（一）教與義之並稱。教，能詮之聲名句文；義，所詮之一切義理。大乘義章分教聚、義法聚二種。其中，教聚立三門，義法聚說二十六門。華嚴家則論三乘一乘之分齊，若依本宗之意，皆具教、義，若僅指無盡緣起之法為義，則除別教一乘外，悉為教而非義。（二）即宗派所立教化之義理。又作教理。大乘、小乘分派別宗，各有主倡之教說，以施教化。如天台教義、華嚴教義、法相教義、俱舍教義等是。《佛光大辭典》

③1【禪宗】：禪宗以禪那為宗。「禪那或譯思惟修，或譯靜慮，為思惟真理，靜息念慮之法，原為三學六度之一。初祖達

磨來支那，傳佛心宗，其法唯靜坐默念，發明佛心，凝工夫而已。其外相一等於禪那，故稱為禪宗。所謂禪宗者，非三學六度之一分禪，於是而如來禪祖師禪之稱起，以經論所說六度所攝之禪為如來禪，達磨所傳之心印為祖師禪。故由彼宗之本義言之，則與其調為禪宗，毋寧目為佛心宗為適當。釋尊在靈山會上拈華，迦葉破顏微笑，為第一祖。二十八傳至達磨，為東土初祖，在少林寺面壁九年，是教無言之心印於無言也。五祖弘忍之下，有慧能、神秀二大師。慧能之禪，行於南地，故稱南宗。神秀之化，盛於北地，故稱北宗。而北方不免如來禪之跡，南宗的得祖師禪之神髓。「見性」禪家之常語，徹見自心之佛性也。達磨之《悟性論》曰：「直指人心，見性成佛，教外別傳，不立文字。」黃檗《傳心法要》曰：「即心是佛，上至諸佛，下至蠢動含靈，皆有佛性，同一心體。所以達磨從西天來，唯傳一法，直指一切眾生，本來是佛，不假修行。但如今識取自心，見自本性，更莫別求。」《血脈論》曰：「若欲見佛，須是見性，性即是佛。若不見性，念佛誦經，持齋持戒，亦無益處。」日本《永平道元法語》，謂見性者佛性也，萬法之實想也，眾生之心性是也。此性渡於有情非情，普於凡夫賢聖，都無所住。故無住之性，雖在於有情，而不住於有情。雖在於惡，而不住於惡。雖在於色，而不住於色。雖在於形，而不住於形。不住於一切，故云無住之性。又此性非色、非有、非無、非住、非明、非無明、非煩惱、非菩提，全無實性，覺之名為見性也。眾生迷此性，故輪迴於六道。諸佛覺此性，故不受六道之苦。禪宗向上之作略，不施設文字，不安立言句，直傳佛祖之心印，名為教外別傳，是即教內之真傳也。達磨之《悟性論》曰：「直指人心，見性成佛，教外別傳，不立文字。」《無門關》曰：「世尊云：吾有正法眼藏，涅槃妙心，實相無相，微妙法門，不立文字，教外別傳。」《佛學次第統編》

③2 【依怙】：依靠、依賴。《漢典》

③3 【顯蔭】：釋顯蔭（西元一九〇二年—一九二五年），法名大明，字顯蔭。自幼就讀於崇明縣第一兩等小學，畢業後考入縣立師範講習所。十七歲之年師範畢業後，即往寧波四明山觀宗講寺，禮諦閑老和尚為師，剃度出家；當年即於慈溪五磊山，依諦閑老和尚受具足戒，現比丘相。是時為民國七年（西元一九一八年）。曾為《佛學大辭典》一書寫序。《印光大師文鈔·復游有維居士書》云：「諦閑法師有一徒弟名顯蔭，人極聰明，十七、八歲出家。但氣量太小，一點屈不肯受。初次講小座畢，拜其師，其師並未說他講得不好，但云音聲太小，由此一語便生病。而諦公之人，一味令彼心常歡喜，故傲性日增月盛。後由日本學密宗，彼所發揮密宗之文字，通寄上海居士林登林刊。其自高位置，已是唯有我高。後回國，至觀宗看其師。諦公說：『汝聲名很大，惜未真實用功，當閉三年關，用用功方好。』彼一聞此語，如刀割心，即日便病，次日帶病往上海居士林，年餘而死。死後不久，光到上海太平寺，林員朱石僧來，問其死時景

象。言『糊糊塗塗，佛也不會念，咒也不會念。』此乃顯密圓通，自覺世無與儔之大法師，以不自量，仗宿慧根，作二十二、三歲短命而死的糊塗鬼，豈不大可哀哉？設使顯蔭能不自高，謙卑自牧，中國學者未能或超出其上者。」

③4【企及】：及得上。《漢語大詞典》

③5【由分別而昏動】：「分別」，思量識別一切事理。《佛學常見詞彙》。思量識別諸事理曰分別，是為心心所之自性作用，故以為心心所之異名也。《法華經》曰：「思量分別之所能解。」《發智論·一》曰：「法歸分別，聖歸涅槃。」《成實論·三》曰：「法歸分別，真人歸滅。」《唯識述記·七末》曰：「言分別者，有漏三界心心所法，以妄分別為自體故。」《俱舍光記·二十》曰：「毘婆闍名分別。」三界之心心所以虛妄之分別為自性，即妄於無我無法之上，而分別我法也，故稱之為分別之惑，斷此分別之惑，謂之無分別慧。《慈恩寺傳·七》曰：「菩薩以分別為煩惱，而分別之惑堅類金剛，唯此經所詮無分別慧，乃能除斷，故曰能斷金剛般若。」《佛學大辭典》。「昏」，惑亂、迷惑。「動」，動搖。《漢典》。此指：（性水）因分別心而混濁擾動。

③6【識波奔湧】：「奔湧」，奔流湧出。亦作「奔涌」。急速升騰；急速流淌。《漢典》。意指：意識心如波浪快速翻騰不停。

③7【渟凝】：「渟」音停（ㄊㄩㄥˊ）。水積聚不流。「凝」，聚集、集中。《漢典》。此指：因佛號而使心識專一。

③8【弄巧翻成大拙】：「弄巧」，謂做出各種巧妙的花樣。亦謂賣弄技巧。「拙」，笨，不靈巧。《漢典》。意指：賣弄機巧的聰明人，反變成為愚笨的人。

③9【歆羨】：「歆」音欣（ㄒㄩㄣˊ）。悅服、欣喜。「羨」，愛慕、羨慕。《漢語大詞典》

④0【宗通說通】：「通」，徹底明瞭。《漢典》。「宗」，指禪宗。「說」，指教下。意指：通達宗門教下。

④1【畫餅】：畫出來的餅。指沒有或不存在的利益或好處。比喻空想。《漢典》

④2【悅豫】：亦作「悅恣」。喜悅、愉快。《漢典》

④3【不可錄】：印光大師對《不可錄》一書進行增訂編輯而成《壽康寶鑒》。印光大師《壽康寶鑑序》：「人未有不欲長壽康寧。子孫蕃衍。功業卓著。吉曜照臨者。亦未有欲短折疾病。後嗣滅絕。家道傾頹。凶神蒞止者。此舉世人之常情。雖三尺孺子。莫不皆然。縱至愚之人。斷無幸災樂禍。厭福惡吉者。而好色貪淫之人。心之所期。與身之所行。適得其反。卒至所不欲者悉得。而所欲者悉莫由而得。可不哀哉。彼縱情花柳。唯此是圖者。姑勿論。即夫婦之倫。

若一貪湏。必致喪身殞命。亦有并不過貪。但由不知忌諱。冒昧從事。以致死亡者。殊堪憐愍。以故前賢輯《不可錄》。備明色欲之害。其戒淫窳欲之格言。福善禍淫之證案。持戒之方法日期。忌諱之時處人事。不憚繁瑣。縷析條陳。俾閱者知所警戒。其覺世救民之心。可謂懇切周摯矣。而印光復為增訂。以名《壽康寶鑑》。」

④④【密宗】：又名真言宗，此宗主張三密相應，所謂三密，即身語意三密，就是手結印，口念咒，意作觀想，靠三密加持，可以即身成佛。《佛學常見詞彙》。即密教，亦稱真言宗。此宗以《毘盧遮那成佛經》，《金剛頂經》等為依。立十住心，統攝諸教，建立曼荼羅，三密身、口、意、相應，即凡成聖。其不思議力用，惟佛能知，非因位所能測度，故曰密宗。《佛學大辭典》

④⑤【現身成佛】：即「即身成佛」，即身修行即身就可以成佛。密宗說三密（身密、語密、意密）。就佛界言：大日如來，為遍法界之身，故法界體相，為其身密，一切聲音，為其語密，周遍之識大，為其意密。就眾生言：手結印契為身密，口誦真言為語密，心觀本尊之法相為意密。加持相應，可以即身成佛。《佛學常見詞彙》。真言宗所談。謂此肉身可成佛也。《菩提心論》曰：「惟真言法中，即身成佛故，是故三摩地，於諸教中闕而不書。」又曰：「若人求佛慧，通達菩提心。父母所生身，速證大覺位。」《佛學大辭典》

④⑥【理性】：萬有永恆不變的真體。《佛學常見詞彙》。性者，以不改為義，本具之理體，終始不改，謂之理性。《佛學大辭典》

④⑦【東洋】：我國自清代以來至抗戰時期常稱日本為東洋。《教育部重編國語辭典修訂本》

④⑧【不勝其多】：「不勝」，受不住、承擔不了。「勝」，承受、經得起。《漢典》。意指：非常的多。

④⑨【班禪】：西藏佛教之改革者宗喀巴創立黃帽派，其兩大弟子根敦珠巴與凱珠各自成系統，且世世以「呼畢勒罕」（化身之意）轉生，此即達賴喇嘛與班禪喇嘛，此種活佛轉世之思想乃西藏佛教特有之發展。自第五世達賴喇嘛阿旺羅卜藏嘉穆錯掌握西藏全土政教，確立政教合一之最高主權後，達賴喇嘛遂成為黃帽派之主長，統率三千數百寺院，約三、四十萬僧侶；另一教團之教主，凱珠系統轉生之班禪喇嘛，雖為二大活佛之一，然於政治上，僅擁有地方政權。班禪，乃大智慧者、大博學者之義；喇嘛，乃上人之義。清世祖順治二年（西元一六四五年），統治衛、藏之蒙古和碩特部首領固始汗，尊宗喀巴之四傳弟子羅桑卻接為「班禪博克多」（博克多為蒙語，乃對睿智英武者之尊稱），令其主持扎什倫布寺，並劃分後藏部分地區歸其管轄，是為班禪四世（前三世為後人追認）。至第五世班禪，清聖祖封以「額爾德尼」之號，乃光顯之意。藏人謂班禪乃金剛之化身，或謂阿彌陀佛之化身。歷代之班禪大都住於後藏日喀則之札什倫布寺

⑤0【民不聊生】：「聊」，依賴、憑藉。「民不聊生」，指老百姓無以為生，活不下去。《漢典》

⑤1【脂膏】：人民辛勤勞動所得的財富。《漢典》

⑤2【鋪排】：張大其事、講究排場。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤3【慈悲喜捨】：即「四無量心」。出《法界次第》。四無量心者，慈悲喜捨也。通名無量者，謂菩薩利他之心廣大也。所緣眾生既無量，而能緣之心亦無量也。（菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。）

一、慈無量心：慈名愛念，即與樂之心也。謂菩薩愛念一切眾生，常求樂事，隨彼所求而饒益之，故名慈無量心。

二、悲無量心：悲名愍傷，即拔苦之心也。謂菩薩愍念一切眾生受種種苦，常懷悲心，拯救濟拔，令其得脫，故名悲無量心。

三、喜無量心：謂菩薩慶他眾生離苦得樂，其心悅豫，欣慶無量，故名喜無量心。

四、捨無量心：謂菩薩於所緣眾生，無憎愛心，名之為捨；復念一切眾生，同得無憎、無愛、無瞋、無恨、無怨、無惱，故名捨無量心。《三藏法數》

⑤4【正傳】：「正」，純、不雜。「傳」，傳授。《漢典》。意指：純正的傳承。

⑤5【弘法大師】：日本真言宗之開祖，名空海，謚弘法。《佛學大辭典》。空海（西元七七四年—八三五年），俗名佐伯真魚，於唐朝為日本派遣僧，師學於今西安青龍寺，惠果阿闍黎門下，受獲傳承付法第一人，賜受法號遍照金剛，謚號弘法大師，日本佛教僧侶，至中國學習唐密，傳承金剛界與胎藏界二部純密，為唐密第八祖，日本佛教真言宗的開山祖師。他被敬稱為弘法大師與遍照金剛。也因其書法功底強，而被稱為「五筆和尚」，與嵯峨天皇、橘逸勢合稱平安時代三筆，著名作品為《風信帖》。

⑤6【業識茫茫】：「業識」，有業凡夫的識。凡夫有業，所以智就變成了識，聖人沒有業，所以識就轉成了智。《佛學常見詞彙》。業識者，即根本無明之惑也。謂本覺心源，初無動相，以不覺故，動為業識。論云：以依不覺故心動，說名為業。是也。《三藏法數》。有情流轉之根本識也。依根本無明，而一如之真心，初生動作之念者。《起信論》曰：「一者名為業識，謂無明力不覺心動故。」然論中二樣用之。一對於他之轉識現識等，一對於分別事識即意識。因之前者當於阿賴

耶識中之自體分，後者當於阿賴耶識全體。《佛學大辭典》。「茫茫」，模糊不清楚。《漢典》。意指：神識受業力牽引，迷惑不明。

⑤7【無本可據】：「無本」，沒有本源。「可據」，可作依據。《漢語大詞典》。此指：沒有皈依處。

⑤8【祈洞誓是幸】：「誓」，同「察」。「洞察」，觀察得很透徹。「幸」，表敬，副詞，表明對方的行為使自己感到幸運。《漢典》。意指：請您透徹的觀察。

⑤9【太虛】：即「太虛空」，浩浩宇宙之虛空也，畢竟無為無物，故云頑空，偏空，太虛空。以譬小乘之涅槃，而別於大乘涅槃之妙空第一義空（指大乘至極的涅槃，因大乘的涅槃與小乘的涅槃不同，小乘的涅槃偏真但空，大乘則連空亦空，為中道實相之空，故名第一義）。《菩提心論》曰：「當觀二乘人，雖破人執，猶有法執。但淨意識，不知其他。久久成果位，以灰身滅智趣其涅槃，如太虛空湛然常寂。」《佛學大辭典》

⑥0【方便】：方即方法，即便便宜，猶善巧也。謂如來說布施得大富，說持戒得生天，說忍辱得離諸瞋恚，說精進得具諸功德，說禪定得息諸散亂，說智慧得捨諸煩惱，如是種種方便，開化眾生，莫不為令超脫苦輪，得諸法樂也。《三藏法數》。隨方因便，以利導人。《佛學常見詞彙》

⑥1【先以欲鉤牽，後令入佛智】：《維摩詰所說經·佛道品第八》云：「爾時會中有菩薩，名普現色身，問維摩詰言：『居士！父母妻子、親戚眷屬、吏民知識，悉為是誰？奴婢僮僕、象馬車乘，皆何所在？』於是維摩詰以偈答曰：『智度菩薩母，方便以為父，（中略）：菩薩現威勢，降伏使和安。一切國土中，諸有地獄處，輒往到于彼，勉濟其苦惱。一切國土中，畜生相食噉，皆現生於彼，為之作利益。示受於五欲，亦復現行禪，令魔心憤亂，不能得其便。火中生蓮華，是可謂希有，在欲而行禪，希有亦如是。或現作婬女，引諸好色者，先以欲鉤牽，後令入佛道。或為邑中主，或作商人導，國師及大臣，以祐利眾生。諸有貧窮者，現作無盡藏，因以勸導之，令發菩提心。我心憍慢者，為現大力士，消伏諸貢高，令住無上道。其有恐懼眾，居前而慰安，先施以無畏，後令發道心。或現離婬欲，為五通仙人，開導諸群生，令住戒忍慈。見須供事者，現為作僮僕，既悅可其意，乃發以道心。隨彼之所須，得入於佛道，以善方便力，皆能給足之。如是道無量，所行無有涯，智慧無邊際，度脫無數眾。假令一切佛，於無量億劫，讚歎其功德，猶尚不能盡。誰聞如是法，不發菩提心，除彼不肖人，癡冥無智者。』」

⑥2【知見】：知識與見解。《佛學常見詞彙》。就意識云知，就眼識曰見，又推求名見，覺了云知。又三智云知，五眼云見。皆

為慧之作用。《法華經·方便品》曰：「開佛知見。」《佛學大辭典》

⑥3【測度】：「度」音惰。「測度」，料想、推測。《禮記·禮運》：「人藏其心，不可測度也。」《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥4【法忍】：忍者忍許之義，今謂信難信之理而不惑為忍。即施於所觀之法而忍許也。依此忍許而離惑明理之智決定，謂之法智。故忍為斷惑之位，屬於因，智為證理之位，屬於果。小乘之見道信忍欲界苦諦之理，謂之苦法忍，乃至信忍道諦之理，謂之道法忍。又大乘之菩薩於初地之見道信忍無生之理，謂之無生法忍，其他尚有種種之法忍。《大經慧遠疏》曰：「心安法名之為忍。」又生法三忍之一。忍耐自風雨寒暑飢渴等非情法來之苦難，亦云法忍。《佛學大辭典》。謂別教菩薩，於十行位中，修習假觀，雖知一切法空無所有，而能假立一切法，化諸眾生，於假法中，忍可忍證，故名法忍。（十行者，歡喜行、饒益行、無瞋恨行、無盡行、離癡亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行也。假觀者，謂觀一切法無不具足也。）《三藏法數》

⑥5【人我】：人身固執常一主宰之我有實體。謂之我之相，人我之見。由此執見而生種種之過失。《六祖壇經》曰：「無人我貢高貪愛執著為離欲尊。」《佛學大辭典》

⑥6【攝受】：又曰攝取。佛以慈心攝取眾生也。《勝鬘經》曰：「願佛常攝受。」唐《華嚴經·二十八》曰：「普能攝受一切眾生。」《止觀·十》曰：「夫佛有兩說：一攝，二折。」《佛學大辭典》。又叫做攝取，就是佛以慈悲心去攝取眾生。《佛學常見詞彙》

⑥7【大覺】：偉大的覺悟，亦即佛的覺悟。凡夫無覺悟，聲聞緣覺菩薩雖有覺悟但不大，只有佛徹底覺悟宇宙人生的真理，所以稱為大覺。《佛學常見詞彙》。佛之覺悟也。凡夫無覺悟，聲聞菩薩有覺悟而不大，佛獨覺悟實相，徹底盡源，故稱大覺。又聲聞雖自覺，而不使他覺，菩薩雖自覺亦使他覺，而覺事未滿。佛自覺覺他皆圓滿，故獨稱之為大覺。《仁王經·上》曰：「四無所畏（一切智無所畏、漏盡無所畏、說障道無所畏、說盡苦道無所畏），十八不共法（身無失、口無失、念無失、無異想、無不定心、無不知己捨、欲無減、精進無減、念無減、慧無減、解脫無減、解脫知見無減、一切身業隨智慧行、一切口業隨智慧行、一切意業隨智慧行、智慧知過去世無礙、智慧知未來世無礙、智慧知現在世無礙。）五眼法身大覺世尊。」《心地觀經·一》曰：「敬禮天人大覺尊。」《止觀·一》曰：「大覺世尊，積功行滿。涉六年以伏見，舉一指而降魔。」《佛學大辭典》

⑥8【法海】：佛法廣大難測，譬之以海。《維摩經·佛國品》曰：「當禮法海德無邊。」《無量壽經·上》曰：「深諦善念

諸佛法海。」《大集經·五十六》曰：「法山欲崩頽，法海當復竭。」《佛學大辭典》

⑥9【計校】：亦作「計校」。亦作「計校」。較量、爭論。《漢書·賈誼傳》「反唇而相稽」顏師古《注》引漢應劭曰：「稽，計也，相與計校也。」《漢典》

⑦0【情見】：妄情之所見也。《唯識樞要·上本》曰：「情見各異，稟者無依。」《佛學大辭典》

⑦1【誠然】：確實實在。《漢典》

⑦2【妓女綵女】：「妓女」，女歌舞藝人。「綵女」，漢代宮女的一種。後泛稱宮女。《漢語大詞典》

⑦3【擴充】：擴大充實、擴大增加。語本《孟子·公孫丑上》：「知皆擴而充之矣。」《漢語大詞典》

⑦4【以詞害意】：同「以辭害意」，因拘泥於辭義而誤會或曲解作者的原意。語本《孟子·萬章上》：「說《詩》者不以文害辭，不以辭害志。」《漢語大詞典》

⑦5【安置】：安放、安排。謂使人或事物有着落。《漢語大詞典》

⑦6【解脫】：脫離束縛而得自在的意思，亦即涅槃的別名。《佛學常見詞彙》。解脫者，解、謂解釋，脫、謂脫離。解釋苦因，脫離苦果。解已脫已，即大自在。小乘目的，即為成就其解脫耳。《佛學次第統編》。梵曰木底木叉。譯曰解脫。離縛而得自在之義。解惑業之繫縛，脫三界之苦果也。《注維摩經·一》曰：「肇曰：縱任無礙，塵累不能拘，解脫也。」《唯識述記·一本》曰：「解謂離縛，脫謂自在。」《華嚴大疏·五》曰：「言解脫者，謂作用自在。」《頓悟入道要門論·上》曰：「問欲修何法，即得解脫？答：唯有頓悟一門，即得解脫。云何頓悟？答：頓者，頓除妄念。悟者，悟無所得。」又曰：「但無憂憎心，即是二性空。二性空者，自然解脫也。」又曰：「云何解脫心？答無解脫心，亦無無解脫心，即名真解脫也。」《傳心法要·下》曰：「前際無去，今際無住，後際無來。安然端坐，任運不拘，方名解脫。」

【又】涅槃之別稱。以涅槃之體，離一切之繫縛故也。《唯識述記·一本》曰：「言解脫者，體即圓寂。由煩惱障縛諸有情恒處生死，證圓寂已能離彼縛，立解脫名。」《俱舍論·十八》曰：「解脫涅槃，亦名無上。」《大乘義章·二》曰：「涅槃果德，絕縛名脫。」《同十八》曰：「言解脫者，自體無累，名為解脫。又免羈縛，亦曰解脫。」《梵語雜名》曰：「解脫，梵語木底。」【又】禪定之別稱。如三解脫，八解脫，不思議解脫。脫縛自在者禪定之德也。《大乘義章·十三》曰：「八解脫者，名為解脫絕下縛故。」《注維摩經·一》曰：「什曰：亦名三昧，亦名神足。或令修短

改度或巨細相容，變化隨意，於法自在，故名解脫。」《佛學大辭典》

⑦⑦【願力】：誓願之力。亦曰本願力。陸遊詩曰：「香火徒勤願力違。」《智度論·七》曰：「莊嚴佛界事大，獨行功德，不能成，故要須願力。」《佛學大辭典》

⑦⑧【歌利王之割截身體·後為最初得度之憍陳如】：《賢愚經·羼提波梨品第十二》曰：爾時世尊，初始得道，度阿若憍陳如等，次度鬱卑羅迦葉兄弟千人，度人漸廣，蒙脫者眾。於時羅閱祇人，欣戴無量，莫不讚歎：「如來出世，甚為奇特！眾生之類，咸蒙度苦。」又復歎美憍陳如等，及鬱毘羅眾：「諸大德比丘，宿與如來有何因緣，法鼓初震，特先得聞，甘露法味，獨先服嘗？」時諸比丘，聞諸人民之所稱宣，即具以事，往白世尊。佛告之曰：「乃往過去，與此眾輩，有大誓願：『若我道成，當先度之。』」諸比丘聞已，復白佛言：「久共誓願，其事云何？唯垂哀愍，願為解說。」佛告諸比丘：「諦聽諦聽！善思念之。乃往久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫，此閻浮提，有一大國，名波羅木奈，當時國王，名為迦梨。爾時國中，有一大仙士，名羼提波梨，與五百弟子，處於山林，修行忍辱。于時國王與諸群臣夫人嫖女，入山遊觀。王時疲懈，因臥休息。諸嫖女輩，捨王遊行，觀諸花林，見羼提波梨端坐思惟，敬心內生，即以眾花而散其上，因坐其前，聽所說法。王覺願望，不見諸女，與四大臣，行共求之。見諸女輩坐仙人前，尋即問曰：『汝於四空定，為悉得未？』」答言：『未得。』又復問曰：『四無量心，汝復得未？』」答言：『未得。』王又問曰：『於四禪事，汝為得未？』」猶答：『未得。』王即怒曰：『於爾所功德，皆言未有，汝是凡夫，獨與諸女，在此屏處，云何可信？』又復問曰：『汝常在此，為是何人？修設何事？』」仙人答曰：『修行忍辱。』王即拔劍，而語之言：『若當忍辱，我欲試汝，知能忍不？』即割其兩手而問仙人，猶言忍辱。復斷其兩腳，復問之言，故言忍辱。次截其耳鼻，顏色不變，猶稱忍辱。爾時天地，六種震動。時仙人五百弟子，飛於虛空，而問師言：『被如是苦，忍辱之心，不忘失耶？』其師答言：『心未變易。』王乃驚愕，復更問言：『汝云忍辱，以何為證？』」仙人答曰：『我若實忍，至誠不虛，血當為乳，身當還復。』其言已訖，血尋成乳，平完如故。王見忍證，倍懷恐怖，『咄我無狀！毀辱大仙，唯見垂哀受我懺悔。』仙人告曰：『汝以女色，刀截我形，吾忍如地；我後成佛，先以慧刀，斷汝三毒。』爾時山中，諸龍鬼神，見迦梨王枉（同枉）忍辱仙人，各懷懊惱，興大雲霧，雷電霹靂，欲害彼王，及其眷屬。時仙人仰語：『若為我者，莫苦傷害。』時迦梨國王，懺悔之後，常請仙人，就宮供養。爾時有異梵志，徒眾千人，見王敬待羼提波梨，甚懷妒忌，於其屏處，坐以塵土糞穢，而以盆之。爾時仙人，見其如是，即時立誓：『我今修忍，為於群生，積行不休，後會成佛。若佛道成，先以法水，洗汝塵垢，除汝欲穢，永令清淨。』佛告比丘：『欲知爾時羼提波梨者，則我身是。時

王迦梨及四大臣，今憍陳如等五比丘是。時千梵志塵坌我者，今鬱卑羅等千比丘是。我於爾時，緣彼忍辱誓當先度，是故道成，此等之眾先得度苦。」時諸比丘，聞佛所說，歎未曾有，歡喜奉行。

- ⑦9【菩提心】：求取正覺成佛的心。《佛學常見詞彙》。菩提舊譯為道，求真道之心曰菩提心。新譯曰覺，求正覺之心曰菩提心。其意一也。《維摩經·佛國品》曰：「菩提心是菩薩淨土。」《觀無量壽經》曰：「發菩提心深信因果。」《智度論·四十一》曰：「菩薩初發心，緣無上道。我當作佛，是名菩提心。」《觀經玄義分》曰：「願以此功德，平等施一切，同發菩提心，往生安樂國。」《大日經疏·一》曰：「菩提心，即是白淨信心義也。」又曰：「菩提心，名為一向志求一切智智。」《佛學大辭典》

- ⑧0【測量】：推測度量。《漢語大詞典》

- ⑧1【常理】：一般的規律、道理。《教育部重編國語辭典修訂本》

- ⑧2【住持法道】：「住持」，安住於世而保持法也。《圓覺經》曰：「一切如來，光嚴住持。」《毘婆沙論》曰：「佛力住持即入大乘正定之聚。」《淨土論》曰：「正覺阿彌陀，法王善住持。」《佛學大辭典》。「法道」，指佛法之道。《古尊宿語錄·慈明禪師語錄》：「暨登楊大年、李都尉之門，機語契投，於是法道大振。」《漢語大詞典》。意指：安住於世護持佛法。

- ⑧3【無生法忍】：簡稱無生忍，即把心安住在不生不滅的道理上。《佛學常見詞彙》。略云無生忍。無生法者，遠離生滅之真如實相理體也，真智安住於此理而不動，謂之無生法忍。於初地或七八九地所得之悟也。《寶積經·二十六》曰：「無生法忍者，一切諸法無生無滅忍故。」《註維摩經·一》曰：「肇曰：無生忍，同上不起法忍，法忍即慧性耳。見法無生，心智寂滅，堪受不退，故名無生法忍也。」《智度論·七十二》曰：「無生忍者，乃至微細法不可得，何況大。是名無生。得此無生法，不作不起諸業行，是名得無生法忍。得無生法忍菩薩，是名阿鞞跋致。」《佛學大辭典》

- ⑧4【若】：或、或者，表示選擇。《教育部重編國語辭典修訂本》