

復周智茂居士書

周木居士鑑①。接手書②。知生淨信③心。欲皈依④佛法。然皈依佛法。必須諸惡莫作。眾善奉行⑤。力敦倫常⑥。恪盡己分⑦。生信發願。念佛求生西方。并須戒殺護生。吃素。如不能淨素。亦當以不貪食為是。更須持六齋⑧。或十齋⑨。否則便與佛相背矣。今為汝取法名為智茂。以心性⑩如木。由煩惱障蔽故。心性不能顯現。如木枯槁⑪。既有智慧。則煩惱不生。而心性之木自然茂盛也。所言五戒。且自考心⑫。如能受而不犯。則向化三問其佛前受之規矩。彼當教汝。光不備書⑬。既皈依佛法。當熟讀文鈔。依之而行。自不致受庸人⑭所悞。致求來生福報。及外道煉丹⑮運氣⑯。以求成仙等。汝果能領會⑰得文鈔義。縱百千外道。亦不能搖動汝心。且勿謂此係光所說。恐不足依據。須知光乃取佛菩薩祖師善知識⑱之意而說。非光自出心裁⑲妄說也。祈慧察⑲。則幸甚⑲。

汝心高如天。志劣如地。口雖云依光所說。實則全依自己偏見⑲。淨土法門。唯信為本。信得極。五逆十惡皆能往生。信不及。通宗通教⑲未曾斷惑⑲者。皆無其分。汝既不能通宗通教斷惑證真。仗自力以了生死。又不信佛力不可思議。自性⑲功德不可思議。若具真信切願念佛求生西方。無一人不得生者。淨土法門。乃即生了生死之無上⑲直捷⑲圓頓⑲法門。於此法門方向尚未知。便以好高務勝⑲之狂妄⑲心。去研究起信論⑲。起信論實為學佛之綱要⑲。然於劣根。及初機⑲人。亦難得益。即研得起信論通徹⑲無疑。其用工⑲尚須依念佛求生。方為穩當。況法相⑲禪教⑲之精微奧妙。高深而不可企及⑲乎哉。汝心如此其高。乃不知分量⑲之高。其志又謂根性⑲劣弱。何望生西。但能不墮惡道。此堪自慰。不知不生西方。將來必墮惡道。此係違背佛教。及與光說。何可云始終奉行教誨。一心持念彌陀乎哉。今以汝之身。膺人之職業⑲。又非上等資格⑲。

·其所立之心與志·真令人可歎可笑。汝且息彼做大通家④之狂妄心·專心研究淨土法門中書·文鈔與高邵麟徐女士書中備說。隨所開示⑤·依之生信發願·不以自己根器下劣·高推往生於度外⑥。且常隨動隨靜·將一句彌陀·當做本命元辰⑦。其居心行事·須要與諸惡莫作·眾善奉行之宗旨合。儻⑧有餘力·諸大乘經·不妨隨意受持讀誦·當以志心⑨受持為本·且勿急欲洞徹⑩其義理⑪為事也。果能志誠⑫之極·教理⑬自會透徹⑭。若先欲透徹·不從志誠持誦做·即透徹亦無實益·況決難透徹乎。法相禪教·畢生研究·也難得其旨歸⑮。即得·誰能不斷惑業·了生脫死。欲斷惑業了生死·恐夢也夢不著。汝於光文鈔尚未詳閱·故其所說·高則冲於霄漢⑯·卑則入乎滄溟⑰。文鈔中屢屢說所當看之書·及看經等法則·并法相禪教之難以得益處。以淨土法門·仗佛慈力·其餘法門·皆須己力。一為通途⑱教理。如世之士人·由資格而為官。一為特別教理·如世之王子·一墮地即為一切臣宰⑲所恭敬。二種法門·不可並論·而具足惑業⑳之凡夫·可不慎所擇哉。流通基金㉑·縱欲增益㉒·何可作募緣㉓辦法。有信心有財力者·與之商量·俾其補助·即可矣。又經典甚多·汝心欲大開門庭㉔·鄭州有幾箇人請。但取普通人能看者·請以備購。有大部普通人不看者·須預訂·轉為代請·則省資本·亦不至請來售不出·將錢佔到不得受用耳。汝自謂來日無多·實力有限·光故作如此說。儻不以為然㉕·仍依自己心相㉖而行·則光亦不強汝。能做得一箇大通家·亦是佛門之幸。恐汝大通家做不到·淨土法門又信不及·則兩頭落空。今生稍修點功德·來生必定生於富貴家。汝試細思之·富貴人有幾箇不造業的。今日之國運危岌㉗·民不聊生㉘·皆是一班無智慧修行人之來生福報所搗亂㉙而成者。汝打甚麼窮妄想㉚·欲不墮惡道。不生西方·則一生不墮者或有之·二生不墮者便少也。(後續)

譯：周木居士台鑑，接到您寄來的信，知道您對佛法生起淨信的心，想皈依佛法。然而皈依佛法，必須要諸惡不可作，眾善遵奉而行，努力敦倫常。恪盡自己本分，生信發願，念佛求生西方極樂世界。並須戒殺護生、吃素，如不能完全素食，

也應當以不可貪食為是，更須持六齋日，或十齋日，否則便與佛法相違背了。現為您取法名為智茂，因心性如樹木，由於煩惱障礙遮蔽的緣故，心性不能顯現出來，如同枯槁的樹木。等到有了智慧，則煩惱就不會生起，而心性的樹木自然茂盛了。您所說的五戒，且自己審察自心，如果能受持而不犯，則向化三詢問在佛前受戒的規矩，他應當會教您，我（印祖）不詳細寫了。既然皈依佛法，應當熟讀《文鈔》，依照而做，自然不會受平庸之人所誤導，而致求來生的福報，以及外道煉丹、運氣，以求成仙等事。您果然能領悟得《文鈔》的義理，縱然有百千的外道，也不能搖動您的心。並且不要以為這是我所說的，恐怕不足以做為依據。須知我乃是取佛菩薩、祖師、善知識等的意思而說的，不是出於我自己心中的想法而妄說的。請依智慧來審察，那就真是慶幸。

您的心如天高，志向卻低劣如地，口雖說依我所說的去做，實際上則全依自己的偏見去做。淨土念佛法門，唯以信為根本，信到極處，犯五逆十惡者皆能往生西方。信力不到的，雖通達宗門教下而未嘗斷惑業的人，皆沒有往生的分。您既不能通達宗門教下而斷惑業證真性，依仗自己力量來了生死。而又不信佛力的不可思議，自性功德的不可思議，若能具足真信切願念佛求生西方，無一人不能往生的事。要知淨土法門，乃是當生了生死的無上、直接快捷的圓頓法門，於這法門的方向尚且不知道，便以愛強、好勝的狂妄心，去研究《大乘起信論》。《大乘起信論》確實為學佛的綱領及要旨，然而對於根性低劣，及初學佛的人，亦實難得到利益，即使研究到《大乘起信論》完全的通達無疑惑，其用功修行仍須依念佛求生西方，才是穩妥恰當。況且法相宗、禪宗、教下的精邃深奧、微妙高深是難以達到的啊！

您的心念如此的高深，乃是不知自己分量的高。在心志上又說自己根器習性低劣鄙弱，那敢期望往生西方極樂世界，只要能不墮落三惡道，就很值得安慰了。您不知道如不往生西方極樂世界，將來必定墮入三惡道。這是違背佛陀的教誨及與我所說的話，怎麼可以說是始終奉行我的教誨，一心持念阿彌陀佛呢？現今您得人身，生為人類，但又不是上等的資質，而所立定之心志，真是令人感到可歎又可笑。您應當息滅那想做大通家的狂妄心，專心的研究淨土法門書籍，這些書在《文鈔》的《復高邵麟居士書》及《與徐福賢女士書》中都有詳細的說明。隨著書中所開示的內容，而生深信發切願，不要以自己的根器低下陋劣，把往生極樂世界這件事，視為很困難，而排除在心想之外。而且不管是動是靜，要常把一句阿彌陀佛，當做自己的命根。在存心做事時，須要與諸惡莫作，眾善奉行的宗旨契合。假如還有多餘心力，諸大乘經典，不妨的隨意受持讀誦，應當以至誠心受持為根本，並且不要急著想透徹了解經文的義理。果然受持讀誦時能誠懇至極，則教理自然會透徹了解。若想先透徹了解經文的義理，而不從至誠心受持讀誦做起，即使透徹了解了也得不到真實的利益，何況必定難以透徹了解啊！法相宗、禪宗、教下雖一生去研究，也難以得到其宗旨及歸趣。即使能得

到，誰能夠不斷除見思惑業而了生死呢？欲斷除見思惑業了生死，恐怕連做夢也夢不到。您對我的《文鈔》尚未詳細的閱讀，因此您所說的話，高超的則直衝天上，低下的則直入深海。《文鈔》中常常會說明應當看的書，以及看經等等的原則，還有法相宗、禪宗、教下等難以得到益處的原因。因淨土念佛法門，依仗阿彌陀佛慈悲願力，其餘的法門，都須要仗自力。其餘的法門是一般通途的教理。如世間的讀書人，要有資格才能做官。淨土念佛法門是特別的教理，如世間的王子，一出生就被所有宰相大臣所恭敬。二種法門，不可相提並論，而滿身見思惑業的凡夫，怎可不謹慎的選擇法門呢？

流通經書的基金，縱然想要能增加，怎麼可以訂化緣辦法呢？向對佛法有信心且有財力的人，與他們商量，請他們幫助就可以了。又經典很多，您發心想大開門戶流通，但鄭州有幾個人會來請呢？只要選些一般人能看的經書來，以備有人會來請購。至於冊數多的一般人不看的經書，採預訂方式，幫代請來，這樣則節省資金，亦不至經書請來售不出去，反佔用資金而得不到受用啊！您自認未來的日子不多了，而實力又有限，所以我才作如此的說法。假如您不認同我的說法，仍然要依照自己的心意去做，那麼我也不勉強您。能夠做一位大通家，也是佛門的大幸。但恐怕您大通家做不成，淨土法門又信不過，那麼兩頭都落空。今生又稍微修了點功德，來生必定生於富貴人家。您仔細想想，富貴人家有幾個不造業的。今時的國家的危難，人民無以維生，都是過去一批無智慧的修行人，今生感得的福報而擾亂國家所造成的。您打著甚麼大妄想，而想不墮入三惡道。不往生西方極樂世界，則一生不墮入三惡道的或許有，第二生不墮入三惡道的就很少了。（後續）

①【鑑】：亦作「鑒」。敬詞。舊式書信用在開頭稱呼之後，表示請人看信。如大鑒、台鑒、鈞鑒。《漢語大詞典》

②【手書】：親筆寫的書信。《漢語大詞典》

③【淨信】：清淨之信心也。《仁王經·中》曰：「一念淨信。」《佛學大辭典》

④【皈依】：釋氏謂皈依佛，皈依法，皈依僧，為三皈依。皈依者，謂身心歸向之也。《佛學大辭典》。皈向、依靠、救度之義。皈依佛、皈依法、皈依僧，叫做皈依三寶，也叫做三皈依。《佛學常見詞集》

⑤【諸惡莫作·眾善奉行】：《增壹阿含經·卷第一·序品第一》云：「：時。大迦葉問阿難曰。云何。阿難。《增一阿含》乃能出生三十七道品之教。及諸法皆由此生。阿難報言。如是。如是。尊者迦葉。《增一阿含》出生三十七品。及諸法皆由此生。且置《增一阿含》一偈之中。便出生三十七品及諸法。迦葉問言。何等偈中出生三十七品及諸法。」

時。尊者阿難便說此偈：『諸惡莫作。諸善奉行。自淨其意。是諸佛教。』所以然者。諸惡莫作。是諸法本。便出生一切善法。以生善法。心意清淨。是故。迦葉。諸佛世尊身。口。意行。常修清淨。迦葉問曰。云何。阿難。《增壹阿含》獨出生三十七品及諸法。餘四阿含亦復出生乎？阿難報言。且置。迦葉。四阿含義。一偈之中。盡具足諸佛之教。及辟支佛。聲聞之教。所以然者。諸惡莫作。戒具之禁。清白之行。諸善奉行。心意清淨。自淨其意。除邪顛倒。是諸佛教。去愚惑想。：：」

⑥【力敦倫常】：「敦」，崇尚、注重。「倫常」，人與人相處的常道。特指倫理道德。即認為這種道德所規範的君臣、父子、夫婦、兄弟、朋友五種關係，即五倫，是不可改變的常道。《漢語大詞典》。意指：勤於注重倫理道德。

⑦【恪盡己分】：「恪」，謹慎誠敬。說文解字：「憲，敬也。」段玉裁《注》：「今字作恪。」如：「恪守」、「恪遵」。「分」，個人在社會中所擁有的名位、職責與權利的範圍。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：謹慎誠敬的盡自己的本分。

⑧【六齋】：每月之八日十四日十五日二十三日二十九日三十日也，齋者梵語曰逋沙他，此六日為四天王伺（觀察）人善惡之日，又為惡鬼伺人之日，故諸事須慎。特過正午，則絕一切食物，是曰齋日。齋者不過中食之謂也。是從劫初傳來之聖法，但佛出世以後，使兼於此日受持八戒，遂成為六個之八戒齋日。《摩訶般若經·十四》曰：「六齋日：月八日、二十三日、十四日、二十九日、十五日、三十日，諸天眾會。」（此一月分前後半月，前後相對，故斯次第）。《四天王經》曰：「佛告諸弟子：齋日責心慎身守心，諸天齋日伺人善惡。須彌天王即第二天，天帝名因，福德巍巍，典主四天王。四天神王即因四鎮王也，各理一方，常以月八日遣使者下，察行天下。伺察帝王臣民龍鬼蜎飛蛟行蠕動之類心念口言身行善惡。十四日遣太子下，十五日四王自下，二十三日使者復下，二十九日太子復下，三十日四王復自下。」《智度論·十三》曰：「問曰：何以故？六齋日受八戒修福總。答曰：是日惡鬼逐人，欲害人命。疾病凶衰，令人不吉。是故劫初聖人，教人持齋修善作福。是時齋法不受八戒，直以一日不食為齋。後佛出世，教語之言：汝當一日一夜如諸佛持八戒，過中不食，是功德將人至涅槃。（中略）問曰：何以故？諸惡鬼輩以此六日惱害於人。答曰：《天地本起經》說，劫初成時有異梵天王子諸鬼神父，修梵志苦行滿天上十二歲，於此六日，割肉出血，以著火中（即護摩之供養），以是故。諸惡鬼神禮此六日輒有勢力。（中略）復次諸鬼神父于此六日割肉出血以著火中，過十二歲已，天王來下，語其子言：汝求何願？答言：我求有子。天王言：仙人供養法，以燒香甘果諸清淨事。汝云何以肉血著火中如罪惡法？汝破善法，樂為惡事，令汝生惡子，噉肉飲血。當說是時，火中有八大鬼出，身黑如墨，髮黃眼赤，有大光明。一切鬼神皆從此八鬼生，以是故於是六日，割身肉血著火中而有勢力，如佛日法中無好惡。隨世惡日因緣故，教持齋受戒

。「同《六十五》曰：「是六齋日是惡日，令人衰凶。若有是日受八戒持齋布施聽法，是時諸天歡喜，小鬼不得其便，利益行者。」《觀普賢經》曰：「刹利居士，於六齋日，敕諸境內力所及處令行不殺。」《大毘婆沙論·四十一》曰：「三十三天於白黑月每常八日若十四日，若十五日，集善法坐，稱量世間善惡多少。見造善者便擁護之，見造惡者即共嫌毀。」《佛學大辭典》。出《四天王經》并《增一阿含經》。六齋日者，據《毗婆沙論》所說，凡遇持齋之日，則過中不食。

一、每月初八日：帝釋敕四天王，各治一方。至此日，四王遣輔臣，觀察世間人民善惡。（帝釋，梵語釋提桓因，華言能天主。言帝釋者，華梵雙舉也。四天王者，東方持國天王、南方增長天王、西方廣目天王、北方多聞天王也。）

二、每月十四日：此日四天王遣太子，按行天下，伺察人民善惡。

三、每月十五日：此日四天王親自按行天下，有慈孝父母，恭敬三寶，及尊長者，并修六度，持八戒齋者，諸天相慶，則降善福，注祿增算；如不修善持齋，唯造惡業，諸天憂感，降以不祥，減祿除算（同「算」）。（六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。八戒者，不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒、不坐高廣大床、不著華鬘瓔珞、不習歌舞戲樂也。齋者，過午不食也。）

四、每月二十三日：此日四天王遣輔臣觀察，與初八日同。

五、每月二十九日：此日四天王遣太子觀察，與十四日同。

六、每月三十日：此日四天王躬自按行觀察，與十五日同。《三藏法數》

⑨【十齋】：言每月定十日持八齋戒也。此十齋日出於《地藏本願經》、《十王經》。《地藏本願經·如來贊嘆品》曰：「復普廣，若未來世眾生，於月一日八日十四日十五日十八日二十三日二十四日二十八日二十九日乃至三十日是諸日等，諸罪結集定其輕重。（中略）於此十齋日對佛菩薩諸賢聖像前讀此經一遍，東西南北百由旬門，無諸災難。」宋趙與時《賓退錄》曰：今人以月一日，八日，十四日，十五日，十八日，二十三日，二十四日，二十八日，二十九日，三十日，不食肉。謂之十齋。釋氏之教也。按《唐會要》武德二年，正月二十四日。詔。自今已後。每年正月九日。及每月十齋日。並不得行刑。所在公私。宜斷屠釣。永為常式。乾隆元年四月二十二日。敕，每月十齋日。不得採捕屠宰。其來尚矣。《佛學大辭典》

⑩【心性】：謂不變之心體，即如來藏心自性清淨心也。台宗所立四教中別教以下，以心性立為真空，圓教立為心性具十界三千之法。《圓覺經》曰：「以淨覺心知覺心性。」《起信論義記·中本》曰：「所謂心性不生不滅。」《法華玄義

·四之三》曰：「心性即是即空即假即中。」《唯識論·二》曰：「眾生心性二分合成。」《止觀大意》曰：「不變隨緣故為心，隨緣不變故為性。」【又】心性二字，空宗與性宗等解說不同。惟禪宗則毫無區別。黃檗《傳心法要》曰：「心性不異，即性即心。心不異性，名之為祖。」又云：「諸佛菩薩與一切蠢動含靈，同此大涅槃性。性即是心，心即是佛。」《南陽慧忠國師語錄》曰：「未審心之與性為別不別，師曰：迷則別，悟則不別。曰：經云佛性是常，心是無常。今云不別，何也？師曰：汝但依語而不依義，譬如寒月，水結為冰。及至煖時，冰釋為水。眾生迷時，結性成心。眾生悟時，釋心成性。」《佛學大辭典》

⑪【**枯槁**】：乾枯、枯萎。《漢典》

⑫【**考心**】：「考」，審察、考察。《漢典》。意指：審察自心。

⑬【**備書**】：「備」，盡、皆、完全的意思。「書」，寫。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：完整寫出來。

⑭【**庸人**】：平常的人。指見識淺陋、沒有作為的人。《漢典》

⑮【**煉丹**】：古代道士將汞、鉛、丹砂等礦石藥物置於爐火中燒煉成丹。傳說服之可治病強身且長生不老。其目的雖未完全達成，卻開啟中國化學的先河，造成火藥的發明。現今中醫亦有以礦石藥物煉成丹治病者，如鉛丹。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑯【**運氣**】：做氣功，把氣貫注到身體某一部分。《漢語大詞典》

⑰【**領會**】：領悟理解。《漢語大詞典》

⑱【**善知識**】：能教眾生遠離惡法修行善法的人。《佛學常見詞彙》。知識者，知其心識其形之義，知人乃朋友之義，非博知博識之謂，善者於我為益，導我於善道者。《法華文句·四》曰：「聞名為知，見形為識。是人益我菩提之道，名善知識。」《法華經·妙莊嚴王品》曰：「善知識者是大因緣，所謂化導令得見佛，發阿耨多羅三藐三菩提心。」《有部毘奈耶雜事》曰：「阿難陀言：諸修行者，由善友力，方能成辦。得善友故，遠離惡友，以是義故，方知善友是半梵行。佛言：阿難陀勿作是言，善知識者是半梵行。何以故？善知識者是全梵行，由此便能離惡知識，不造諸惡。常修眾善，純一清白，具足圓滿梵行之相。由是因緣若得善伴與其同住乃至涅槃事無不辦，故名全梵行。」《佛學大辭典》

⑲【**自出心裁**】：「自出」，出自於。「心裁」，內心的考慮和判斷。「自出心裁」，謂出於自己心中的設計或籌劃。《漢語大詞典》

。此指：印祖自己的見解。

⑳【**慧察**】：「慧」，智慧。「察」，明察。《漢典》。意指：以智慧明察。

㉑【**幸甚**】：表示非常慶幸或幸運。《漢語大詞典》

㉒【**偏見**】：片面的見解、成見。《漢典》

㉓【**通宗通教**】：「通」，透徹、博識。《漢典》。「宗教」，指宗與教。佛陀為適應教化對象而說之教法，稱為教；教中之根本旨趣，則稱為宗。《佛光大辭典》。所謂「通教不通宗，如蛇鑽竹筒；通宗不通教，開口便亂道；通教又通宗，如日處虛空。」能夠通達宗、教，心就像太陽在空中運行一樣，照耀十方，無掛無礙，過後不留一點痕跡。這就是告訴我們，宗、教都要通、都要學習。「宗教元無二，同居大覺中」，宗和教不是兩個，到最後都歸於無上菩提，就是「大覺」。摘自惟覺老和尚《九七年開示法語·正知見》。意指：通達宗門教下。

㉔【**斷惑**】：以真智斷妄惑也。斷惑，則真理於是顯。謂之證理。證理者斷惑之果也。三乘之見道已上，始斷一分之惑。自是已後為聖者。已前為凡夫。《佛學大辭典》。斷除一切貪瞋痴等煩惱。《佛學常見詞彙》

㉕【**自性**】：諸法各自有其不改變不生滅的自性，故一切現象的本體或一切心相的性體，叫做自性。《佛學常見詞彙》。諸法各自有不變不改之性，是名自性。《教行信證·信卷》曰：「近世宗師，沈自性唯心，貶淨土真證。」【又】數論師二十五諦中第一諦為冥性。又稱自性。為萬有之生因。《唯識述記·一末》曰：「自性者冥性也，今名自性，古名冥性，今亦名勝性。未生大等但住自分，名為自性。」《佛學大辭典》

㉖【**無上**】：謂無有過於此者。《善見律·一》曰：「無上者。諸法無能勝也。」《華嚴大疏鈔·十三》曰：「無有能過者，故號為無上。」《淨土論註》曰：「無上者，此道窮理盡性，更無過者。」《佛學大辭典》

㉗【**直捷**】：徑直。《漢語大詞典》

㉘【**圓頓**】：圓融諸法頓速成佛的意思。諸法本圓融，一法圓滿一切法，若一念開悟，便能頓入佛位，頓足佛法，這是天台宗的宗旨。《佛學常見詞彙》。台宗之圓教，就其行位而謂為圓頓。（參見：圓教）《佛學大辭典》

㉙【**好高務勝**】：「好高」，愛強、好勝。《漢語大詞典》。意指：（對經論）愛強，好勝而不切實際。

③〇【狂妄】：放肆妄為、妄自尊大。《荀子·強國》：「威有三：有道德之威者，有暴察之威者，有狂妄之威者。」《漢典》

③一【起信論】：全一卷。又稱《大乘起信論》。相傳為印度馬鳴菩薩所造，南朝梁代真諦（西元四九九年—五六九年）譯。

本書闡明如來藏緣起之旨，及菩薩、凡夫等發心修行之相，係從理論、實踐兩方面歸結大乘佛教之中心思想，為佛教思想之重要入門書。全書共分五篇，第一因緣分，舉出八分以敘述造立本論之因緣，是為「序分」；第二立義分、第三解釋分、第四修行信心分，此三分為本論之「正宗分」。立義與解釋二分闡明「一心」、「二門」、「三大」之理論，修行信心分則說明「四信」、「五行」之實踐法門。所謂「一心」，即指絕對之一心，此一心即為眾生心，亦為如來藏（真如）心；蓋世界萬有皆為真如之顯現，一切眾生本來亦常住於涅槃之中。所謂「二門」，即指「心真如門」與「心生滅門」。真如門即為絕對之真如，即闡說眾生心性之「本體」不生不滅，遠離言說之相，畢竟平等而常恆不變。又包含「依言」、「離言」二種。於生滅門中則揭示眾生心性之「現象」即為真如緣起。生滅門又分流轉門、還滅門二種，流轉門中揭出「阿賴耶識」一詞，說明此識乃「生滅」與「不生不滅」所和合的非一非異之識，並由此所謂真妄和合之阿賴耶識生起三細（無明業相、能見相、境界相）、六粗（智相、相續相、執取相、計名字相、起業相、業繫苦相）、五意（業識、轉識、現識、智識、相續識）、六染（根本業不相應染、能見心不相應染、現色不相應染、分別智相應染、不斷相應染、執相應染）而流轉於迷界；還滅門則係自迷界之中，依十信、十住、十行、十迴向、十地等階次之修行，而還至涅槃真如界。所謂「三大」，即指體、相、用三者。所謂「四信」，指虔信真如與佛、法、僧三寶。所謂「五行」，指篤行布施、持戒、忍辱、精進、止觀。第五勸修利益分，舉示受持本論者可得廣大利益，是為本論之「流通分」。自「歷代三寶紀」以降，諸經錄大多以本論為「馬鳴造，真諦譯」，而廣為各宗派所習用。《佛光大辭典》

③二【綱要】：綱領及要旨。《教育部重編國語辭典修訂本》

③三【初機】：機，即機根、機類。初機，意謂初學之人。《碧巖錄·第二則》：「久參上士不待言之，後學初機直須究取。」此類初學佛道者，又稱為初學，或初心、初發心。《佛光大辭典》

③四【通徹】：亦作「通澈」。通曉、明白。《漢語大詞典》

③五【用工】：「工」，工夫。《漢典》。意指：下功夫。

③六【法相】：即「法相宗」，謂此宗說一切有漏妄法及無漏淨法，無始時來，各有種子，在阿賴耶識中，遇緣熏習，即各從自性而起，都不關涉真如。故於色心諸法，而建立種種名相，是名法相宗。（梵語阿賴耶，華言藏識，即第八識也。）《

三藏法教。八宗之一。為窮明萬法性相之宗，故名法相宗。此目取《解深密經·一切法相品》之名而立。又依《唯識論》明萬法唯識之理，故名唯識宗，此目取《解深密經·分別瑜伽品》之意。此二者為通稱。更名應理圓實宗，以所詮之理離空有二邊能應理，而為圓滿真實故也。此目取《解深密經·勝義諦相品》之意。又名普為乘教宗。以本宗是佛第三時之教，普被五乘之機故也。此目取《解深密經·無自性相品》之意。其中前二名，為約於法相門之稱，次名為約於觀心門之稱，次為約於教相門之稱。我國慈恩寺窺基，大成此宗，故有慈恩宗之名。經以《解深密經》，論以《瑜伽論》《唯識論》等為所依。原在印度，佛滅後一千年中，無著菩薩由阿逾陀國講堂夜夜昇兜率天，就彌勒菩薩聽受《瑜伽論》，晝日宣說之於大眾，《瑜伽論》百卷是也。其後無著之弟世親，造《唯識論》，助成其義，彼土名為瑜伽宗。玄奘入西域受之於那蘭陀寺之戒賢，傳於支那弟子慈恩大成之，始有法相宗，慈恩宗之名。《佛學大辭典》

③7【禪教】：禪宗之教法。又禪與教。三藏所詮之法門為教。教外別傳之宗旨為禪。禪家者流之判也。《傳通緣起·上》曰：「或禪教兩門，或顯密二教。」《佛學大辭典》。此指：禪宗與教下。

③8【精微奧妙】：「精微」，精深微妙。「奧妙」，深奧微妙。《漢語大詞典》。意指：精邃深奧微妙。

③9【企及】：踮起腳來才夠着。謂勉力做到或勉力從事。《漢語大詞典》

④0【分量】：猶輕重、深淺。《漢語大詞典》

④1【根性】：根為能生之義，人性具有生善業或惡業之力，故稱為根性。《佛學常見詞彙》。人的本性和本質，俗語謂之「根性」。「根性」源於佛家，謂眾生善惡的業力和習性。《輔行傳弘決·卷二》指出：「能生為根，數習為性。」意謂能產生善惡的力叫「根」，善惡的習氣叫「性」。如宋蘇軾《勝相院經藏記》：「凡見聞者，隨其根性，各有所得。」與「根性」相似的還有「根器」。佛教認為眾生根器有大小、高下、利鈍、善惡等區別。《俗語佛源》

④2【膺人之職業】：「膺」，承受、接受。「職業」，猶職務、職掌。《漢語大詞典》。此指：承當做為人的身份。

④3【上等資格】：「上等」，優等的、高級的。「資格」，為獲得某一特殊權利而必須具備的先決條件。《漢典》。意指：上等的根器。

④4【大通家】：「通家」，精通業務的行家。《漢典》。意指：通宗通教，博學多聞的人。

④5【開示】：開是開佛知見，示是示佛知見。《佛學常見詞彙》。開，開發之意；即破除眾生之無明，開如來藏，見實相之理。

示，顯示之意；惑障既除則知見體顯，法界萬德顯示分明。《佛光大辭典》。連貫上文，此指：開導示知。

④6【高推往生於度外】：「高」，《說文》：「崇也。」「推」，推崇、推重。「度外」，思慮之外。《漢典》。意指：把往生極樂世界這件事，視為很崇高困難，而排除在思想之外。

④7【本命元辰】：禪林用語。指本性。本命，指人出生年之干支；值其干支之星，稱本命星。元辰，謂人之命運受陰陽二星所左右，而以陽八陰六配合卜算。故本命、元辰皆為支配人命運之星。禪宗則將之比喻為自己之本性。《佛光大辭典》。此指：命根。

④8【儻】：音躺(ㄊㄨㄥˋ)。如果、倘若。同「倘」。《教育部重編國語辭典修訂本》

④9【志心】：專心、誠心。《壇經·般若品》：「志心諦聽，吾為汝說。」《漢典》

⑤0【洞徹】：通曉、透徹瞭解。《漢典》

⑤1【義理】：內容、意義。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤2【志誠】：誠懇老實。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤3【教理】：法之道理也。於世尊之說法與實行之訓誡，同時有四諦十二因緣八正道等組織之教，是屬於教理者也。後於論藏之形式，尤明白作製教理之面目。《佛學大辭典》。佛教所說的道理。《佛學常見詞彙》

⑤4【透徹】：詳盡而深入。《漢語大詞典》

⑤5【旨歸】：「旨」，宗旨。「歸」，歸向。《漢典》。意指：宗旨歸趣。

⑤6【冲於霄漢】：「冲」，「沖」的異體字。向上直飛。「霄漢」，天際。《教育部重編國語辭典修訂本》。連貫上文，此指：高遠的話語則如直冲雲霄。

⑤7【入乎滄溟】：「滄溟」音ㄘㄨㄥˊ ㄇㄧㄥˊ。大海。《教育部重編國語辭典修訂本》。連貫上文，此指：卑微的話語則如入大海。

⑤8【通途】：謂通常之法也。《觀音義疏·上》曰：「此乃通途商略。」《因明義斷》曰：「此解雖然未是通途。」《佛學大辭典》。通常的途徑或方法。《佛學常見詞彙》

⑤9【臣宰】：稱輔佐帝王的臣佐。《漢語大詞典》

⑥0【惑業】：貪瞋等者惑也，依此惑有善惡之所作者業也，以此業為因而招三界之生死者苦也。是三云三道，《唯識論·二
十八》曰：「生死相續由惑業苦，發業潤生之惑能感後有。諸業名業，業所引生眾苦名苦。」《佛學大辭典》

⑥1【流通基金】：「流通」，從人到人或地區到地區之間的傳遞。「基金」，為興辦、維持或發展某種事業而儲備的資金款項。
。《漢典》。此指：流通經典的資金。

⑥2【增益】：增進收穫、收益。《漢典》

⑥3【募緣】：化緣。《漢語大詞典》

⑥4【大開門庭】：「門庭」，門戶。《漢語大詞典》。連貫上下文，此指：大開門戶廣為流通經典。

⑥5【不以為然】：「然」，對、正確。「不以為然」，不認為是對的。表示不同意。《漢典》

⑥6【心相】：心之行相。即見分也。又為肉團心。即心臟之相貌。《圓覺經》曰：「妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相，譬如彼病目者見空中華及第二月。」《往生要集·十本》曰：「如來心相如紅蓮華。」《佛學大辭典》

⑥7【危岌】：「岌」音及(ㄐㄧˊ)。危險、危急。「危岌」，危急。《漢語大詞典》

⑥8【民不聊生】：「聊」，依賴、憑藉。「民不聊生」，指老百姓無以為生，活不下去。《漢典》

⑥9【搗亂】：擾亂、破壞。《漢語大詞典》

⑦0【窮妄想】：「窮」，《說文》：「窮，極也。」《漢典》。「妄想」，虛妄的思想。《佛學常見詞彙》。妄想者，分別虛妄之念也。謂由前名、相二法，起分別心；認假名為自己，執幻相為本身，則有心、心數法，種種攀緣，是為妄想也。（心即心王，心數法即受想行等法也。）《三藏法數》。不當於實曰妄，妄為分別而取種種之相曰妄想。《註維摩·三》：「生曰：妄想妄分別之想也。」《大乘義章·三本》曰：「凡夫迷實之心，起諸法相。執相施名，依名取相。所取不實，故曰妄想。」同《五末》曰：「謬執不真，名之為妄。妄心取相，目之為想。」《楞嚴經·一》曰：「一切眾生，從無始來，生死相續，皆由不知常住真心性淨明體。用諸妄想，此想不真，故有輪轉。」《楞伽經·四》曰：「妄想自纏，如蠶作繭。」《觀無量壽經》曰：「行者所聞，出定之時，憶持不捨，令與修多羅合。若不合者，名為妄想。」《菩提心論》曰：「夫迷途之法從妄想生，乃至展轉成無量無邊煩惱。」《止觀·七》曰：「諸法皆妄想和合故有。」《佛學大辭典》。意指：大妄念。

佛說經呪甚多。誰能一一徧持。古人擇其要者列為日課。早則楞嚴大悲十小呪心經。念畢。則念佛若干聲。回向淨土。晚則彌陀經。大懺悔。蒙山①。念佛回向。今叢林②皆圖省工夫③。早則只念楞嚴呪心經。晚則單日念彌陀經。蒙山。雙日念大懺悔。蒙山。汝言禪門日誦經呪甚夥④者。不知乃朝暮課誦外之附錄者。在家居士。功課亦可照禪門朝暮功課做。亦可隨自意立。如早晚專念彌陀經往生呪念佛。或早則專念大悲呪念佛。晚則念彌陀經往生呪念佛。或有持金剛經者亦可。然無論誦何經持何呪。皆須念佛若干聲回向。方合修淨業之宗旨⑤。汝之所說。乃見異思遷⑥。雖是好心。實為心無定主⑦。隨境所轉。何經何呪。不稱讚其功德殊勝。依汝知見。則看此經必廢彼經。持此呪則廢彼呪。以力不能兼顧。勢必⑧如此。是尚得⑨名為明理真修之士乎。再推廣言之。汝若遇參禪者讚禪而破斥⑩淨土。必至隨彼參禪。及他天臺⑪。賢首⑫。慈恩⑬。秘密⑭各宗。每遇一知識⑮提倡⑯。必至捨此修彼。不知汝是甚麼根性。要做法法皆通之大通家。但以業深智淺。大通家做不到。并將仗佛慈力帶業往生一法置之度外⑰。待到臨命終時。不向鑊湯鑪炭⑱裏去。定向驢胎馬腹裏去。即幸而不失人身。以今生尚無正智⑲。頗有修行之癡福。以茲享彼癡福。便造惡業。一氣不來。直入三途。欲得知天地父母之名尚不能。況得知淨土法門乎。汝看光文鈔。作麼生解⑳。須知一句阿彌陀佛。持之及極。成佛尚有餘㉑。將謂念彌陀經念佛者。便不能滅定業㉒乎。佛法如錢。在人善用。汝有錢則何事不可為。汝能專修一法。何求不得。豈區區㉓持此呪念此經。得此功德。不得其餘功德乎。善體光言。自可一了百了㉔。否則縱說的多。汝仍是心無定見㉕。有何益乎。

凡夫在迷。信心㉖不定。故有屢信屢退。屢修屢造之迹㉗。亦由最初教者不得其道所致㉘。使最初從淺近㉙因果㉚等起。便不至有此迷惑顛倒㉛也。然已往㉜之罪。雖極深重。但能志心懺悔。改往修來㉝。以正知見㉞。修習淨業㉟。自利利他㊱。而為志事㊲。則罪障霧消。性天開朗㊳。

故經云·世間有二健兒·一者自不作罪·二者作已能悔^{④①}。悔之一字·要從心起·心不真悔·說之無益。譬如讀方而不服藥·決無愈病之望。倘能依方服藥·自可病愈身安。所患^{④②}者立志不堅^{④③}·一暴十寒^{④④}·則徒有虛名^{④⑤}·毫無實益^{④⑥}矣。

譯：佛所說的經咒非常多，誰能全部一一持誦呢？古人選擇其中重要的列為日課，早課則《楞嚴咒》、《大悲咒》、《十小咒》、《般若心經》，念完，則念佛號若干聲，再回向西方淨土。晚課則《佛說阿彌陀經》、《大懺悔文》、《放蒙山》，再念佛回向。今日的寺院叢林皆想省工夫，早課則只念《楞嚴咒》、《般若心經》，晚課則單日念《佛說阿彌陀經》、《放蒙山》，雙日就念《大懺悔文》、《放蒙山》。您說禪門每日課誦的經咒很多，是不知那些是朝暮課誦之外另附錄的。在家的居士，功課也可照禪門的朝暮功課來做，也可隨自己的意思來訂定。如早晚課專念《佛說阿彌陀經》、《往生咒》，再念佛，或是早課則專念《大悲咒》，再念佛。晚課則《佛說阿彌陀經》、《往生咒》，再念佛。或是持《金剛經》的也可以。然而無論誦什麼經持什麼咒，都必須念佛若干聲再回向，才符合修持淨業的宗旨。您所說的，乃是意志不堅定，喜愛不專一，雖然是好心，實際上是心中毫無主見，而是隨著境界而轉變。那種經那種咒，不稱讚它的功德殊勝呢？依您的知見，則看這本經必定荒廢那部經，受持這咒則荒廢那咒，因力量不能同時兼顧，勢必是這樣，這樣還稱得上是明道理真修行的人士嗎？再推廣而說，您若是遇到參禪的人，稱讚禪宗而否定排斥淨土，您必定會隨著他去參禪了。以及其他天臺宗、賢首宗、慈恩宗·秘密等各宗，您每遇到一位知識倡導，必定捨這宗而修那宗。不知您是甚麼樣的根性·而要做佛法皆通的大通家，但又以業障深智慧淺，大通家做不到，並且將仰仗阿彌陀佛慈悲願力帶業往生的淨土法門置之不理。等到臨命終之時，不向油鍋及鑪炭地獄裏去，定向驢胎馬腹裏去投胎。即使幸運而未失去人身，因今生尚無正見的智慧，卻頗有修行所得的癡福，因此來生享受癡福，便造就惡業，當一氣不來，就直入三惡道，想知道天地父母的名稱尚不可能，何況要知道淨土法門呢？您看我的《文鈔》，有什麼樣的了解呢？須知一句阿彌陀佛，持到極處，成就佛道尚足足有餘，您認為念《佛說阿彌陀經》及念佛的人，便不能滅除定業嗎？佛法如同錢，在於人如何的善用，您如有錢則那事不可做呢？您如能專精修持一種法門，有什麼求不到呢？豈只是持此咒念此經，而得小小的功德，不能得其他的功德呢？善於體悟我所說的話，自然可知一句就了知百句了，否則縱然說的很多，您仍是心中無定見，那又有何益處呢？

凡夫在迷惑時，對佛法的信心總是不堅固，所以有屢次相信，而屢次退轉，經常的修行，又經常的造業的現象。這也是由於最初教他的人，未得到正確修行的方法所引起。假使最初就從淺顯的因果等教起，便不至於有如此迷惑顛倒的

情況。然而以往的罪業，雖極為深重，但假如能以至誠心發露懺悔，改正以往的錯誤，未來修習善行，以正確的知識與見解，修習往生西方的淨業，以自行化他，做而為志向，則罪業障礙如霧遇日而消失，真如自性自然顯露。所以《涅槃經》說：「在世間有二種勇猛精進的人，一是自己不造作罪業，二是已造作罪業的，自己能夠發露懺悔。」「悔」這個字，要從心中生起，心中不是真正悔過的，說了也沒用。譬如光看藥方而不服藥，病絕對沒有好的希望。如果能依照藥方服藥，自然可以使病痊愈，恢復健康。最怕的就是立志不堅定，一暴十寒，這樣就僅空有虛名，而毫無實際利益了。

①【**蒙山**】：蒙山施食，旨在利濟孤魂。蒙山，位於今四川名山縣。宋時有不動上師，人稱甘露大師，居於四川蒙山，曾為普濟幽靈，集瑜伽焰口及密宗諸部，輯成蒙山施食，成為佛門必備課誦儀軌。及至近代，有興慈大師力倡蒙山施食，並加入六番開示，稱為大蒙山施食。施放大蒙山施食時，中間置一法壇，上供佛像，中置香花時果、香爐燭臺，備白米清水各一杯，並請大僧主壇說法；法壇對面設一孤魂臺，供十方方法界六道群靈之位，於起香後，以黃布或繩圍至法壇前，令諸鬼神於此禮拜，聞法受食，使無所障礙，得大利益，施放大蒙山施食之時，以戌亥二時為宜，一般施放蒙山亦於晚殿時舉行。《佛光大辭典》

②【**叢林**】：指僧眾聚居之寺院，尤指禪宗寺院。昔時印度多於都城郊外選擇幽靜之林地，營建精舍；故僧眾止住之處，即以蘭若（僧人所居處也。即空淨閑靜之處）、叢林等語稱之。經典中對「叢林」一語之解釋頗多。如《大智度論·卷三》載，僧眾和合居住於一處，猶如樹木聚集之叢林，故以之為喻；《大莊嚴論經》謂，眾僧乃勝智之叢林；又據《禪林寶訓音義》載，「叢林」二字係取其草木不亂生長之義，表示其中有規矩法度。此外，亦有以「貧婆那」為叢林之梵語者，如《祖庭事苑·卷二》：「叢林，梵語貧婆那，此云叢林。」此或係根據《阿育王經·卷七》所載之「貧陀婆那叢林」一語而來；然「貧陀婆那」乃僧院之名，其梵語意譯作「飯林」，故不應將其作為叢林之梵語。叢林通常指禪宗寺院，故又稱禪林。又以芳香之梅檀樹林比喻佛門龍象所住之清淨叢林，故亦稱梅檀林。然於後世，教、律等各宗寺院亦仿照禪林制度而稱叢林。叢林之中，寺產一切歸公，且依一定規矩而容納十方來住之僧眾，其住持人選亦經僧眾同意，而由十方名德之合適者出任，故叢林又可稱為十方叢林。另據《大乘義章·卷十三》記載，叢林能生智慧、神通等功德，故又稱功德叢林。我國禪宗自六祖慧能之後，以百餘年間，禪徒僅以道法相授受，多岩居穴處，或寄住於律宗寺院，齟齬時生，馬祖道一乃創叢林，以安禪侶；其後復有百丈懷海以禪眾聚處，尊卑不分，說法住持未合規制，遂折衷大小乘經律，制定清規。自此，叢林之制，於焉大備。《佛光大辭典》

③【**工夫**】：作事所費的精力和時間。《漢語大詞典》

④【夥】：多。《漢典》

⑤【宗旨】：主要的意旨。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥【見異思遷】：看見別的事物，就改變原來的主意。謂意志不堅定，喜愛不專一。語本《管子·小匡》「少而習焉，其心安焉，不見異物而遷焉。」《漢語大詞典》

⑦【心無定主】：「定」，一定。「主」，主張。《漢典》。意指：心中沒有一定的主見。

⑧【勢必】：按事物的發展推測必須會導致（某種結果）。《漢典》

⑨【尚得】：「尚」，還、仍然。「得」，可以、許可。《漢典》。意指：還稱得上……。

⑩【破斥】：「破」，否定、批駁。「斥」，貶斥。排斥。《漢語大詞典》。意指：否定排斥。

⑪【天台】：即「天台宗」，隋智者大師入寂於天台山，故曰天台大師。天台大師所立，名天台宗。此宗以《法華經》為本經，以《智度論》為指南，以《涅槃經》為扶疏，以《大品經》為觀法，因而明一心三觀之妙理也。先是本宗第一祖北齊慧文，依《中觀論》始發明此妙理，以授第二祖南岳之慧思，慧思傳之第三祖天台之智者。智者曰：傳道在行亦在說。於是講說三部：一、玄義，是說一家之教相者；二、文句，是解法華之經文者；三、止觀，是示一心之觀行者；一宗之教觀備於此。因此此師顯宗名。次有第四祖章安之灌頂，筆受天台之講說，三部之書成於此，一宗之典型永存。自章安歷第五祖法華之天宮，第六祖左溪之三師，至第七祖荆溪之湛然。荆溪崛起中唐，作釋籤，疏記，輔行，次第釋彼三部，又著金錫義例諸書，排他邪解。由荆溪八傳至宋之四明，是時台宗萎微不振。四明解行兼至，再興一宗。而天台始分為山家山外二流，山家為四明之正傳，以忘心為觀境，及說事造之三千。山外以慈光之悟恩為祖，以真心為觀境，且不許事造之三千。四明既顯揚山家之正宗，而受之者為廣智，神照，南屏等，源源不絕，且傳至日本，流布甚廣。而山外之流，不久湮滅。《佛學大辭典》

⑫【賢首】：即「賢首宗」，又名「華嚴宗」，依《華嚴經》而立宗，故名華嚴宗。此宗以中國唐時杜順和尚為始祖，後來因為賢首國師所發揚，故又名賢首宗。此宗論一切萬法理事無礙，事事無礙，一切互不相礙互相融入。修法界觀，以高度平等的目光，體察萬事萬物，這種心情證入一真法界即得佛智。《佛學常見詞彙》

⑬【慈恩】：即「慈恩宗」，佛教之一派。天竺有性相二宗，性宗即三論宗，相宗則從《楞伽》《深密》《密嚴》等經流出。有《瑜伽》顯揚諸論，而以《成唯識論》為最。唐玄奘至中印度，就學於戒賢論師。歸譯傳，以玄奘住慈恩寺，

故號慈恩宗。明季此宗大振，一名法相宗，又名唯識宗。《佛學大辭典》

⑭【秘密】：即「秘密宗」，簡稱密宗，是中國佛教八大宗之一。又名真言宗，此宗主張三密相應，所謂三密，即身語意三密，就是手結印，口念咒，意作觀想，靠三密加持，可以即身成佛。《佛學常見詞彙》

⑮【知識】：朋友之異名。如云知人，我知其心識其貌之人也。又我所知之人也。非多知博識之義。諸經之初有「皆是阿羅漢。眾所知識。」即就為人所知而云：其人善，為善友善知識。惡，則為惡友惡知識。說法引導我於善處者是善友，故曰善知識，又單云知識。又勸善友使喜捨三寶，謂之勸知識，唱知識。《佛學大辭典》

⑯【提倡】：倡導、鼓勵。《漢語大詞典》

⑰【置之度外】：不以為意、不加理會。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑱【鑊湯鑪炭】：「鑊」，音或(尸乂丿)。無足之鼎。湯鑊為一種古代烹人的刑具。《教育部重編國語辭典修訂本》。「鑊湯」，用油鍋炸人。「鑪」，音爐(ㄌㄨˊ)。火爐。《漢典》。「鑪炭」，鑪炭地獄，地獄酷刑之一，是把鑪炭燒紅後，就把罪人抓起丟到鑪炭上，而血肉爆裂，起火燃燒，燒成白骨，亦稱火燒地獄。意指：油鍋及鑪炭地獄。

⑲【正智】：正智者，如來明了正見之智也。謂了前諸法如幻如化，非斷非常，超過一切凡夫小乘偏邪異見，是為正智也。《三藏法數》。與聖智同。正了法之如何之智也。《往生論註·下》曰：「正者聖智也，如法相而知，故稱為正智。」《大乘義章·三》曰：「言正智者，了法緣起無有自性，離妄分別契如照真，名為正智。」《佛學大辭典》

⑳【作麼生解】：「作麼生」，做什麼。「解」，看法。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：有什麼樣的了解呢？

㉑【有餘】：有剩餘，超過足夠的程度。《漢語大詞典》

㉒【定業】：定受生死苦果之定業因也。此有善惡之二，善之定業，定受樂果，惡之定業，定受苦果。又善惡之定業，各有三種，於造善惡業之生，直感苦樂之果，為順現受業。隔一世而感其果，為順生受業。隔二世以上而感其果，為順後受業。已上皆為定業中之差別，此外善惡皆有不定業之一種，業力微弱，不必感果也。因而通為四業。《佛學大辭典》

㉓【區區】：小、少。形容微不足道。《漢語大詞典》

㉔【一了百了】：語本《朱子語類·卷八》：「有資質甚高者，一了一切了，即不須節節用工也。」原為對天資高的人的贊譽之辭，後亦以謂主要的事情了結，其他一切也跟着了結。《漢語大詞典》

②5【定見】：一定的主張、見解。《教育部重編國語辭典修訂本》

②6【信心】：對所聞之法生起信仰的心。《佛學常見詞彙》。謂心與理冥，決了無疑，妙信純真，恒住中道。經云：妙信常住，一切妄想滅盡無餘，中道純真，名曰信心。《三藏法數》。信心者，信受所聞所解之法無疑心也。能深信樂諸法實體，三寶淨德，世出世之善根，使心澄靜，謂之信心。學道之人，必須具有信心，乃克成辦。《佛學次第統編》。信受所聞所解之法而無疑心也。此有迷信正信，解心仰心，自力信他力信等之別。《佛學大辭典》

②7【迹】：事物的遺痕。如：「痕跡」。《教育部重編國語辭典修訂本》

②8【不得其道所致】：「不得」，不能得到、得不到。《詩·周南·關雎》：「求之不得，寤寐思服。」《漢典》。「道」，修行的方法。《佛學常見詞彙》。「所致」，由於某種原因而造成的。《漢典》。意指：未得到修行的方法而造成。

②9【淺近】：淺顯、不深奧。《漢典》

③0【因果】：因者能生。果者所生。有因則必有果。有果則必有因。是謂因果之理。佛教通之三世說善惡應報之義。《觀無量壽經》曰：「深信因果，不謗大乘。」《止觀·五下》曰：「招果為因，剋獲為果。」《十住毘婆娑論·十二》曰：「因以得知，得者成就。果者從因有，事成名為果。」《佛學大辭典》。因是種因，果是結果，由此因而得此果，是因果義。又因是所作者，果是所受者，種善因必得善果，種惡因必得惡果。《佛學常見詞彙》。印光大師《文鈔三編補·拜謁印光大師記（謝慧霖記）》：「蓋因果者·世間出世間聖人平治天下·救度眾生所示之至理·如種瓜得瓜·種豆得豆·決無絲毫錯誤。世之治亂安危·事之吉凶得失·如來之證一乘·眾生之墮三途·皆始於初因·成乎後果。人多忽略而不深察·是以人心日壞·世界日亂·可不懼乎。」

③1【迷惑顛倒】：「迷惑」，謬於事理云迷，不明事理云惑。唐《華嚴經·五》曰：「觀佛神通境界無迷惑。」《法華經·方便品》曰：「無智者錯亂，迷惑不受教。」《教行信證·三末》曰：「沈沒於愛欲廣海，迷惑名利之大山。」《佛學大辭典》。「顛倒」，倒見事理的意思，如以無常為常，以苦為樂等是。《佛學常見詞彙》。如以無常為常，以苦為樂，反於本真事理之妄見也。是為無明之所使然，倒見事理也。《圓覺經》曰：「一切眾生後無始來種種顛倒，猶如迷人四方易處。」《維摩經·觀眾生品》曰：「虛妄分別孰為本。答曰：顛倒想為本。」《註》曰：「什曰：有無見反於法相，名為顛倒。」《宗鏡錄·七十八》曰：「顛倒是煩惱根本。」《佛學大辭典》

③2【已往】：以前。晉陶潛《歸去來辭》：「悟已往之不諫，知來者之可追。」《漢典》

③③【改往修來】：謂改變以往的錯誤，修治來日的善行。《後漢書·方術傳下·公沙穆》：「願改往修來，自求多福。」《漢典》

③④【正知見】：「知見」，知識與見解。《佛學常見詞彙》。就意識云知，就眼識曰見，又推求名見，覺了云知。又三智云知，五眼云見。皆為慧之作用。《法華經·方便品》曰：「開佛知見。」《佛學大辭典》。意指：正知正見。

③⑤【修習淨業】：「修習」，謂依如來所說之法，精修數習，以成道果也。《三藏法數》。「淨業」，修往生淨土的事業。《佛學常見詞彙》。清淨之善業也。又往生西方淨土之業因也。《觀無量壽經》曰：「此三種業：過去未來現在三世諸佛淨業正因。」《佛學大辭典》。

③⑥【自利利他】：「自利」，謂於如來所說經典，自能受持讀誦，聽聞思惟，如理修習，成就勝果，是名自利。《三藏法數》。「自利利他」，聲聞緣覺之行為自利，諸佛菩薩之行為自利利他。《遺教經》曰：「自利利人，法皆是足。若我久住，更無所益。」《佛學大辭典》。又作自益益他、自利利人、自行化他、自利他利、自他二利、自他利（梵 *sva-parārtha*）。同義語尚有自覺覺他、自信教人信等。自利，乃利己之意，即為自身之功德而努力修行，以此所產生之善果而自得其利；利他，乃利益他人之意，即非為己利，而為救濟諸有情而致力行善。以上二者合稱二利，通於世間、出世間二法，成辦二者之利益，乃大乘佛教之目的，即佛之世界，稱為自利利他圓滿。相對於此，小乘則偏於自利方面。《佛光大辭典》

③⑦【志事】：抱負。唐王勃《守歲序》：「悲夫年華將晚，志事寥落。」《漢典》

③⑧【罪障霧消·性天開朗】：「罪障」，罪惡是獲得樂果的障礙。《佛學常見詞彙》。罪惡為得善果之障。又於聞妙法為障者。《隨求陀羅尼經》曰：「此比丘承此咒力，罪障消滅，即得生於三十三天。」《法事讚》曰：「閻羅司命，滅除罪障，注記善名。」《佛學大辭典》。「性天」，猶天性。謂人得之於自然的本性。「開朗」，明朗。《漢語大詞典》。意指：罪業障礙如霧遇日而消失，真如自性自然顯露。

③⑨【經云·世間有二健兒·一者自不作罪·二者作已能悔】：「健兒」，勇士。《漢典》。此指：勇猛精進之人。《南本大般涅槃經·第二十四卷·光明遍照高貴德王菩薩品第二十二之六》云：「爾時，世尊讚言：『善哉！善哉！善男子，世有二一人，甚為希有如優曇華，一者不行惡法。二者有罪能悔，如是之人甚為希有。復有二人，一者作恩，二者念恩。復有二人，一者咨受新法，二者溫故不忘。復有二人，一者造新，二者修故。復有二人，一樂聞法，二樂說法。復有二人，一善問難，二善能答。善問難者，汝身是也。善能答者，謂如來也。』」意指：《涅槃經》上說：「在世間有二種勇猛精進的人，一是自己不造作罪業，二是已造作罪業的自己能夠發露懺悔。」

④0 【患】：憂慮。如：患得患失。《漢典》

④1 【立志不堅】：「立志」，立下志願，樹定志向。《漢典》。意指：立下的志願不堅固。

④2 【一暴十寒】：「暴」音瀑(ㄅㄨˋ)。亦作「一曝十寒」。曬一天，冷十天。比喻做事沒有恒心。《孟子·告子上》：「雖有天下易生之物也，一日暴之，十日寒之，未有能生者也。」《漢典》

④3 【徒有虛名】：空有其名聲。謂名不其實。《漢典》

④4 【毫無實益】：「毫無」，全無、絲毫沒有。《教育部重編國語辭典修訂本》。「實益」，實際利益；真實的好處。《漢典》。意指：全無真實的益處。