

佛說阿彌陀經要解親聞記

寶靜大師述

彌陀經要解親聞記序

際此五濁熾盛三災猛烈八苦交煎。眾魔摧殘之時。盡大地無一片乾淨土。可以安閒過日。故法華經云。三界無安。猶如火宅。眾苦充滿。甚可怖畏。誠令人不可一朝居也。然吾等欲出苦海。離塵寰。置諸子於衽席之上。救群黎於水火之中。其唯信願持名。一心念佛。可為澄濁得清之清水珠。息災降福之摩尼寶。成淨土而潔穢邦。作清涼而化熱煩。契時契機。至切至要。無復加矣。旭祖彌陀要解。即為開念佛奧藏之鎖鑰。導歸淨土真徑之指南。言言見諦。語語真誠。即事持顯乎理持。至聖至賢。莫能越其間。照性惡融乎性善。五逆十惡。亦可臻其域。徹性徹相。至理全彰。吐心吐膽。肝腸盡裂。誠出苦海生極樂之大津梁也。吾師寶公上人。素抱教弘天台。行重淨土之大願。遠秉馬鳴、龍樹、智者、永明、之宏模。近遵蓮池、蕩益、諦公、印老之懿範。談經則字字指歸淨土。說法、則言言融會蓮宗。於旭祖彌陀要解一書。尤番番講演。頻頻開導。語意懇切。悲心殷重。如擊洪鐘於昏夜。寤夢皆醒。鼓金鐸於迷途。癡暗咸覺。聞者見者。莫不令其即有念而證無念。即有生以入無生。悟自性之彌陀。達唯心之淨土。蕩漾蓮舟。達彼樂邦而後已。民國癸酉夏。吾師在滬圓通寺。講此要解全部。由敏智師等記錄。常覺師輯。惜未及半。而常師病故。乃奉吾師慈命。囑逸續輯。呈吾師改述。時經數月。始竣其事。完成已而未竟之公案。吾師舌燦蓮花。辯若懸河。從自心阿耨達池。流布法水。深廣無涯。逸稟性庸愚。隨聽隨忘。掛一漏萬。隨所不免。雖竭神思。何能盡吾師於萬一哉。

時在丁丑夏學人逸山謹序於觀宗學社輔講室。

佛說阿彌陀經要解

聞斯為一部之總題。賅括全部別文之要意。所謂總者。總其別。別者別其總耳。題中有通有別。佛說阿彌陀五字。異於諸部。謂之別。經之一字。同於諸部。謂之通。要解二字。乃註題。此通為一經之法題。茲先釋法題。次釋人題。此法題。乃全部之綱領。所謂提綱則眾目齊張。挈領則衣襟自正。故凡講經。先須釋題。若於經題。精以研究。則全經要旨。思過半矣。

原夫釋迦世尊。大悲利物。示同人法。降生人間。逗機施教。應病與藥。談經三百餘會。說法四十九年。逮及涅槃。經家結集。乃有三藏十二部之玄文。流通於世間。自金人叶夢。聖教西來。震旦蒼生。方餐出世醍醐。然所說一切法門中。能於末世眾生。最契機者。則莫如念佛一法。以其即方便成圓頓。而淨土諸經。則莫妙於此本彌陀經。以其言簡而義賅。辭淺而理豐。故世之流通者眾。昔之註述者亦多。而於其中求其精而且要之註釋者。則莫如要解。斯解乃靈峰老人之心血供獻。所謂言言見諦。句句歸宗。吐肝吐膽。字字見血。彌陀一經。得斯解以釋之。如揭慧日於中天。無不洞徹。今講斯經。并講斯解。故凡學佛者。須精心以研究之。

如來一代聖教。一切諸經。別名無量。求其立題所以。不外七種。所謂單三複三、具足一、是也。單三者。(一)單人。如佛說阿彌陀經。佛為能說之人。即娑婆教主。釋迦牟尼佛是也。阿彌陀。為所說之人。即極樂之導師是也。能所皆為究竟之果人。故名單人立題。(二)單法。如般若經。涅槃經。梵語般若。華言智慧。乃自性之妙明。法身之本智。涅槃。涅槃不生。槃名不滅。不生不滅。乃自性真常之本體。般若與涅槃。皆屬於法。故曰單法立題。(三)單喻。如瓔珞經。梵網經。瓔珞、乃菩薩嚴身之具。梵網、乃大梵天王之網羅幢。二皆是喻。故曰單喻立題。

復三者。(一)法喻。如妙法蓮華經。妙者。妙名不可思議。法者。十界十如權實之法。良以妙法難解。假喻易彰。妙法是法。蓮華屬喻。故曰法喻立題。(二)人喻。如、如來獅子吼經。如來乃果人之通號。人也。獅子吼。喻也。故曰人喻立題。(三)人法。如文殊問般若經。文殊是人。般若是法。故曰人法立題。具足一者如大方廣佛華嚴經。大方廣。乃佛之三德。法也。佛。為說法之教主。人也。華嚴。以菩薩萬行之因華。莊嚴一乘之佛果。喻也。此乃人、法、喻、具足立題。今此彌陀經。于七種立題中。是約單人立題也。

世尊一代所說時教。皆可論其通、別。教、行、理、三。皆論通、別。且如此經。佛說阿彌陀五字。名異眾典。故教別。經之一字。諸部共稱。故教通。依教起行。為行不同。如法華、以法華三昧為行。今經、則以持名念佛為行。故行別。行門雖殊。同歸寂光。故行通。理雖無名。因門名理。理隨於門。則有四教十六門入理之不同。故理別。一門所入之理。即一切門理。一切門所入之理。即一門理。故理通。此約一化而說。如約淨土法門而言。佛說無量壽經。觀無量壽佛經。佛說阿彌陀經。三經各詮文理不同。故教別。同稱彌陀之經。同弘淨土之宗。故教通。持名。觀像。觀想。行門不同。故行別。同修淨業。同生淨土。故行通。唯心極樂。橫具四土。故理別。四土皆唯心。故理通。通別之義。略如上釋。

聞茲當釋此佛字。梵語佛陀。此翻為覺。謂自覺。悟性真常。了惑幻妄。覺知一切諸法。皆如幻化。內而身心。外及世界。無不浮塵幻化相。虛妄生滅。咸非真實。見聞若幻翳。三界如空華。凡所有相。皆是虛妄。覺悟自性真常。靈明湛寂。此謂之自覺。將所覺之理。而覺悟一切眾生。所謂將斯道。覺斯民。運無緣慈。度有情界。謂之覺他。無明窮盡。澈法底源。行滿果圓。謂之覺滿。三覺圓。萬德備。名之曰佛。

此佛字。乃十種通號之一。十種通號者。(一)曰如來。今佛應世。如古佛之再來。即倣同先跡號。(二)曰應供。應受九界之供養。即堪為福田號。(三)曰正徧知。法無不知。理無不曉。徧知法界之真理。即徧知法界號。(四)曰明行足。謂三明、明、六通、足。即果顯因德號。(五)曰善逝。妙證菩提。永不復還。即妙往菩提號。(六)曰世間解。謂澈知世出世間。及如實相。即達偽通真號。(七)曰無上士。謂世出世間。無有過上。即攝化從道號。(八)曰調御丈夫天人師。謂佛以大慈大智。以善柔軟語。苦切之語。及雜語等。調伏眾生。令不失道。即應機授法號。(九)曰佛。即上所云。三覺圓明。為覺悟歸真號。(十)曰世尊。謂世出世間。最所尊仰。即三界獨尊號。斯十號為諸佛之所共稱。故曰通號。

當知佛之一字。人人本具。個個不無。只以無明蓋覆。而不親證。故世尊初成正覺。嘆曰。奇哉。奇哉。一切眾生。皆具如來智慧德相。只以妄想執著。而不證得。吾人雖由妄想用事。而天真佛性。本自現成。無欠無餘。眾生雖昇沉六道。而此佛性。仍湛然常存。不遷不變。眾生本源佛性。與諸佛之妙極法身。無二無別。唯眾生但是性德本具。諸佛是修德究竟。眾生之理具佛性。台宗稱之謂理即佛。如無機子之六即頌。初理即云。動靜理全是。行藏事盡非。冥冥隨物去。杳杳不知歸。此頌眾生雖昏迷倒惑。而本有之天真佛性。不失不壞。眾生之一動一靜。一行一住。乃至擔柴運水。迎賓送客。全體皆是佛性顯現。其理全是。而舉止行藏。完全背謬。迷頭認影。將妄作真。糊糊塗塗。昏昏冥冥。將本有佛性之妙體。隨六塵幻境而流轉。杳杳茫茫。無本可據。缺始覺之智。乏觀照之功。安知返本還源之歸趣地也。如眾生能研閱經典。或從善知識。聞法生解。了知本具佛性。真常不變。從此斷疑生信。明解無滯。謂之名字即佛。頌曰。方聽無生曲。始聞不死歌。今知當體是。翻恨自蹉跎。頌意謂。于長劫沉淪中。到今日。方聽得真常湛寂。不生不滅之法曲妙歌。而知全妄即真。反恨曩昔之迷頭認影。蹉跎光陰。或有眾生。既信本具佛性。

。由信而起持名妙行。精進修持。念念無間。謂之觀行卽佛。頌曰。念念照常理。心心息幻塵。徧觀諸法性。無假亦無真。頌意謂、念念彌陀。一心湛然。諸妄自息。常理自照。迴觀法法本性。無非中道。或有眾生。精持名號。直至念空真念。得事一心不亂。不起思量分別。不起憎愛妄想。破見思惑。得見依稀相似之佛性。六根清淨。謂之相似卽佛。頌曰。四住雖先落。六塵未盡空。眼中猶有翳。空裏見花紅。頌意謂、至此雖見思之四住煩惱先脫。而六塵之法執未忘。眼翳猶未淨盡。空華尚在鼓舞。或有眾生執持名號。至理一心不亂。豁破一分無明。見一分中道理。謂之分證卽佛。頌曰。豁爾心開悟。湛然一切通。窮源猶未盡。尚見月朦朧。頌意謂、到此名為親見佛性。悟證一切。無不貫通。但無明尚未破盡。如隔紗見月耳。若至五住究竟。二死永亡。徹法底源。無動無壞。謂之究竟卽佛。頌曰。從來真是妄。今日妄皆真。但復本時性。更無一法新。頌意謂、眾生從無始以來。全真成妄。今則三覺圓明。全妄成真。名之謂佛。然成佛、卽成眾生之本有佛。不過復歸自性。更無別有一法可新得。所以云。圓滿菩提。歸無所得。今佛說彌陀經之佛字。卽六卽中之究竟卽。卽指釋迦牟尼佛是。釋佛字竟。

次釋佛說之說字。說之上加一佛字。簡非四人所說。蓋經有五人說。佛、弟子、天、仙、化人、皆可說經。唯弟子天仙化人等所說。須得佛印可。方能稱經。然此經乃釋迦世尊。金口誠言所宣。揀非弟子諸天諸仙及化人說。故標佛說。夫諸法寂滅相。不可以言宣。實際理地。本無所說。所謂道本無言。法本無說。如金剛經云。若謂如來有所說法。卽為謗佛。今何以佛有法之可說耶。須知道本無言。假言以顯道。法本無說。藉說以顯法。若執不可說。則墮外道絕言見。若執有可說。則成謗佛之譏。若達說卽無說。不妨無說而說。所以世尊說法四十九年。未嘗說過一個字。雖未嘗說過一字。而橫說、豎說、熾然無間說。無有窮盡。佛法之妙。妙在於斯。此經既標佛說。而佛有三身。所謂法、報、應化。本覺性體。卽法身。始覺智圓。卽報身。慈悲應現。卽化

身。法身、名毘盧遮那。華言。徧一切處。報身、名盧舍那。此云、光明徧照。亦云淨滿。化身、名釋迦牟尼。此翻、能仁寂默。又此三身。具單、複二義。法身單。唯指本來清淨理體。報身單。唯指無上功德智慧。化身單。唯指隨機應現。如水中現月。法身複者。一、自性清淨法身。即眾生本具之天真佛性。二、離垢妙極法身。乃諸佛修德究竟所證之法界理體。報身複者。一、自受用報身。即諸佛智斷二德究竟實果。二、他受用報身。為被十地菩薩機。隨其所好。見剎塵相好。一一相好。皆無分齊。化身複者。一、應現身。示現八相成道。如今釋迦降生出家成道等相是。二、變化身。無而忽有。因眾生機成熟時至。不待示現八相。即現變化身以度脫之。又化身亦名應身。應機示現。如皓月應於寒潭。示成八相者。亦有三種。一、勝應。即前他受用身。為被地上菩薩大機所現。二、帶劣勝應身。為被三乘機而現。三、劣應身。即為鈍機所見。現丈六金身是。又變化身。復有二種。謂現佛界化身。如云、千百億化身佛。二、隨類應現。應以何身得度。即變化何身。如三十二應是。然此三身三即一。一即三。三一不可思議。名圓三身。此身、於三身中。何身所說。或云、報、化非真佛。亦非說法者。言報身佛。及應化身佛。皆不能說法。以其非真佛故。此乃恐人執相迷理。故唯示法性本覺。以為真佛。或云法身乃自覺聖境。無言無說。離四句。絕百非。言語道斷。心行處滅。無形無相。云何說法。其說法現儀。皆化身佛所為耳。此則恐人迷於法身。墮在情量。故說現化身佛。示身、口、意三輪。現身說法也。實則、三身既非一異。自不容其偏執何身所說。但為對治有異。致使諸經所說不同。然諸佛說法度生。非法身亦不離法身。非報化亦不離報化。若明四悉檀義。則謂法身佛說法亦可。如云報化非真佛。言報化佛說法亦可。如云法身無言說。若言三身合一乃能說法亦可。如云報化和法身。處處應現往。謂三身各說法亦可。法報身、為地上菩薩說。勝應身、為地前及二乘說。劣應身、為一切凡夫說。或謂三身總無言說亦可。如云。佛說法四十九年。未曾說著一字。若明諸佛四悉度生

之意。則法法皆是。否則、頭頭俱非。云何四悉檀。如此會中。若有人能聞法。歡喜。生希有心。生難遭想。即世界悉檀歡喜益。即所謂、未種善根者令種。若人能聞法生解。長養善根者。即為人悉檀生善益。所謂、已種善根者令增長。若人能執持聖號。滅貪瞋癡。即對治悉檀破惡益。所謂已增長者令成熟。若人能妙悟自性彌陀。證無生理。即第一義悉檀入理益。謂、已成熟者令解脫。當知世尊為種、熟、脫三。以四悉檀因緣度生故。無說而說。故曰佛說。

阿彌陀是印度語。華言無量壽。又云無量光。經云、彼佛壽命。及其人民。無量無邊。阿僧祇劫。故云無量壽。又云、彼佛光明無量。照十方國無所障礙。故名無量光。無量光壽。眾生性具。諸佛證得。彌陀、證橫徧十方。無有涯際之心性。本是徧照法界。故曰無量光。彌陀、證豎窮三際。無有初後之心性。本是湛寂常恆。故曰無量壽。如六祖云、何期是心。本自光明。正顯眾生自性。本是靈明洞澈。了了常知。歷歷不昧。全體是大光明藏。此即自性無量光。吾人當下一念心性。湛湛寂寂。無始無終。無生無滅。真常如如。互古今而不變。歷萬劫以常新。此即自性之無量壽。又如吾人持名念佛。念至一心不亂。內外湛寂。照而常寂。即無量壽。正念佛時。名號歷歷。不昏不昧。寂而常照。即無量光。當知光壽原來不二。寂照唯是一體。當處即心是佛。彌陀昔為法藏比丘。曾發四十八願。逮至願滿行圓成佛時。而有依正莊嚴。塵刹相好。光壽無量。是皆彌陀因中願行所感。吾人或修觀。或念佛。或參禪。或持戒。皆可證此無量光壽。唯修觀參禪上根利智者則可。中下之流。還以念佛為穩當。須知念佛一法。橫豎該羅。上下兼收。上上根不能越其間。下下根亦能臻其域。最簡易。最方便。最圓頓。最穩健。所謂、不要三祇修福慧。只須六字出乾坤。持名念佛。是從有念入無念。從有生入無生。仗彌陀之悲願。恃吾人之信願。一心精持名號。決定生西。成佛無疑。上釋佛說阿彌陀五字之別題竟。下釋通題。

聞經者。梵語修多羅。華言契經。謂契機、契理。上契諸佛妙理。下契眾生機宜。故名契經。具含

五義。一、法本義。謂佛知一切法。皆不可說。以四悉檀因緣。而有言教。作世界說。卽為教本。作為人對治說。卽為行本。作第一義說卽為理本。故含法本義也。二、微發義。佛用四悉檀起教。巧妙言辭。從微至著。靡所不詮。是則文義漸顯。開發初心。初中後善。圓滿具足。故含微發義也。三、涌泉義。此從譬發明。謂妙泉涌流。滔滔無竭。佛用四悉檀說法。文義無盡。法流不絕。故含涌泉義也。四、繩墨義。此亦借喻顯義。如世之木石匠人。以繩墨裁邪曲。佛用四悉檀說法。裁愛見之邪曲。令發真見無漏道。故含繩墨義也。五、結鬘義。此亦借喻顯。結鬘者。卽是縷穿於華。不令零落。佛用四悉檀說法。詮諸法相。故含結鬘義也。佛地論云。修多羅、有二義。一、貫穿義。謂貫穿所說之法故。二、攝持義。謂以此法攝持所化群機故。

此方訓四義。一、法義。經者、法也。謂十界同遵。自軌軌他故。二、常義。經者、常也。謂天魔外道、不能改壞。三世不易故。三、徑義。經者、徑也。謂修行之路徑。極樂是我家鄉。彌陀是我慈父。若不識慈父之住址。而不知返家之路徑。終不能返本還源。得至本有家鄉。故釋迦世尊說經示以路徑。方能返家鄉。見慈父。故云修行之路徑也。四、典義。經者、典也。攝化群生之定典。末世度生。非淨業法門。不足以益物。欲發廣大道心。普渡群迷。捨念佛之法外。無別如是普濟之方便矣。故云攝生之典也。總之、經乃迷途之明燈。長夜之慧炬。苦海之慈航。度生之寶筏。釋通題竟。次釋註題。

聞要解。是靈峰老人所著。為彌陀經最緊要之註釋。文不繁而義豐。辭雖簡而理玄。乃十方諸佛之心要。淨業經藏之骨髓。要者、緊要也。文中要處雖多。略不出三。(一)心要。卽破緣影之妄心。顯卽境之真心。為自性彌陀之本體。言心、有乎多種。(一)曰肉團心。卽吾人所指胸腔者是。此屬肉團。係色質。有生滅敗壞。非吾人之真心也。(二)曰緣影心。因塵而有者是。緣前塵而起思量分別。想相為塵。識情為垢。此亦非吾人之真心。以其因塵則有。離塵則無故也。(三)

曰真如心。乃即境之真心。此心非肉團。非緣影。不在內。不在外。不在中間。視之不見。聽之不聞。豎窮橫徧。不可思議。一切世出世法。皆唯此心所成。諸法所生。因心成體。古人云。若人識得心。大地無寸土者。即此心也。今之所謂心要者。即指此而言也。此要解中。將此心要之義。切實解明。故曰要解。(二)境要。乃破緣影之妄土。顯即心之真境。今之學者。稍具世智。執著偏見。謂自心即淨土。自性即彌陀。須知伊所謂之唯心淨土。乃將緣影之妄想。作唯心之淨土。當知十萬億佛土外決定有一極樂世界。所以云。生則決定生。而十萬億佛土外之極樂。即我心內之極樂。以我心豎窮橫徧。無一土。無一法。不在此心中。故云。去則實不去。明乎此。方可與談唯心淨土。自性彌陀。否則、必落於緣影妄想。後文云一切莊嚴。皆彌陀導師行願所成。亦吾人淨業所感。唯識所變。佛心生心。互為影質。奈何離此淨土。別談唯心淨土。甘墮鼠即鳥空之誚。豈不可嘆。此要解中。將此境要之旨。發揮透澈。詳為解釋無滯。故曰要解。(三)法門要。有事、有理。約事則淨土一法。三根普被。利鈍兼收。如天普蓋。似地均擎。橫超三界。帶業往生。勝過一切豎出法門。如蟲鑽竹筒。豎出則須依節而出。甚難甚難。橫鑽出洞。則甚易甚易。約理、則心境圓妙。一句彌陀。圓具三觀十乘。無不該攝。此要解中。將此法門。為一切法門之最要意。分明解出。故曰要解。然此三法。舉一即三。全三即一。一三圓融。不可思議。明心要。能生正信。明境要。能啟切願。明法門要。能立實行。後云。能念之心。不可思議。以其即心即佛故。斯即心要也。所念之佛。不可思議。以其即佛即心故。斯即境要也。念一聲。一聲不可思議。乃至念百聲。千萬億聲。聲聲皆不可思議。以心即佛。佛即心。心佛不二。斯即法門要也。具釋此三要。故曰要解。釋法題竟。次釋人題。

分二。先釋譯人。

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

聞彌陀經。乃釋迦世尊。說於印度。本係梵文。所以翻梵成華。流通中國者。係三藏法師羅什所譯。始有此經。三藏者。(一)修多羅。此云經藏。(二)毘奈耶。此云律藏。(三)阿毘曇。此云論藏。藏者。包含攝持為義。謂此三藏。能包含攝持一切本藏所有法。故曰藏。法師者。以法為師也。此師博通三藏。依此法而為師。亦以此法而為人師。故名法師。然法師、復有五種之別。(一)受持(二)誦(三)讀(四)解說(五)書寫。師具五德。故曰法師也。梵語鳩摩羅什。華言童壽。謂童年而有耆德也。師祖居印度。世為王臣。父棄官捨家。遊學至龜茲。國王聞其賢名。以女妻之。而生什。師居胎日。母增慧辯。七歲出家。隨母至寺。見佛鉢甚喜。遂舉至頂。俄念我身卑小。而鉢甚大。我何能舉。遂力不勝。而倒於地。豁悟萬法唯心。日誦千偈。至年九歲。辯挫邪鋒。咸皆愧伏。十二歲遇羅漢奇之。謂其母曰。當守護之。若年三十五歲。當大興佛法。度人無量。後學大乘。數破外道。遠近諸國。咸謂神異。師每說法。國王大臣。咸皆環跪而聽。其敬仰法師之誠。於此可知。母生什後。亦出家。聰拔眾尼。位證三果。師既受具。母謂之曰。方等深經。應闡於秦都。但於汝不利奈何。師曰。菩薩之行。利物忘軀。期於大化必行。雖入鑪鎔無恨。初符堅為秦王。建元九年時。有太史奏曰。有德星現於西域。當有智人入輔中國。堅曰。朕聞西域有羅什。襄陽有道安。非此人耶。因遣將軍呂光率兵七萬。西伐龜茲。臨行謂曰。朕之西征。非為珍寶國土。志在得什。光破龜茲。得師。而歸。師在路。數言應變。光盡用之。光聞姚萇殺堅。自據西涼。至姚興接位。呂光亦死。呂隆復立。姚興滅涼。興亦信師。乃迎師入長安。時在姚秦弘始四年。東晉安帝隆安元年也。師既入都。秦王以厚禮遇師。延入西明閣。敕僧契等八百沙門。諮受什旨。於草堂寺。參定眾經。師所譯經。受持者眾。故道宣律師。嘗問天人陸玄暢曰。什師一代所譯經論。至今若新。受持轉勝何耶。答曰。什師從毘婆尸七佛以來。

為譯經之師。故所譯者。深契佛旨。巧合群機。師所譯之經甚多。此經即師所譯之一。吾人能得此而受持。能知極樂之依正莊嚴。能識持名念佛之橫超法門。皆是什師慈悲翻譯之功。敢不欽誠而感謝者焉。釋譯人竟。

解經師

西有沙門智旭解

聞智旭。大師之名也。謂師之真常妙智。將如旭日之東昇。故曰智旭。師棲真示寂於靈峰。後之尊師者。又稱之曰靈峰老人。西有二字。乃大師之別號。師深澈淨土妙理。謂西方之依正二報。決定是有。阿彌陀佛的確是有。稍通佛理者。每謂自性彌陀。唯心淨土。執理廢事。誤墮偏空。大師憫之。為破迷執計。號曰西有。蓋執理廢事。其害甚大。雲棲云。執理而廢事。難免落空之禍。執事而廢理。不虛入品之功。又云寧可執有見。若須彌山。不可執空見。如芥子許。或謂。既云不可執空。如何金剛又處處破有。須知金剛談空乃真空。真空原來不空。淨土說有乃妙有。妙有本非幻有。真空不空即妙有。妙有非有即真空。不二而二。說空說有。二而不二。唯是一心。空有不二。事理一如。方是第一義諦。故念佛生西一法。大智大慧者。生西甚易。以其了知事理圓融。空有無礙。顯通聖智故。愚夫愚婦。生西亦易。彼雖不知妙理。而信願行切。冥合道妙故。終能成就。唯半智半愚者。生西則難。謂其愚。彼又稍知佛法。謂其智。彼則得一知半解。即執以為是。如斯之類。真所謂、如來說名可憐憫者。大師為破其著理之偏執。故曰西有。梵語沙門。華言勤息。謂勤修戒、定、慧。息滅貪、瞋、癡。又云、息心達本源。故號為沙門。乃出家人之通稱。復有四種之別。(一)勝道沙門。即佛菩薩等是。(二)說道沙門。將淨土之道。弘宣與人者是。(三)活道沙門。執持聖號。專修淨業者是。(四)迂道沙門。破佛淨戒。行諸邪行者

是。大師於四沙門中。屬第一第二。及第三之三種。師作諸註解。弘通聖教。為眾說法。辯才無礙。故可稱說道沙門。師內修菩薩行。外現比丘身。四依應世。菩薩再來。故可稱勝道沙門。而認真念佛。最後生西。亦可兼活道沙門。師又名蕩益。乃修淨業之號。蕩謂蓮具六卽之位。蕩喻理卽、名字卽、二位。荷喻觀行、相似二位。華喻分證位。蓮喻究竟位。師示居名字位中。故曰蕩也。益者。四悉檀之益。意謂現居五濁淤泥。但得名字四益。若珍池花敷。則得蓮臺之四益。故稱蕩益也。大師俗姓鍾。名際明。先世汴梁人。始祖南渡。居古吳。母金氏。以父岐仲公。持大悲咒十年。夢大士送子而生。七歲茹素。聰慧絕倫。二十四歲。從雪嶺師出家。命名智旭。二十六歲。得菩薩戒。二十八歲母病甚。割股四次。不救而逝。師痛切心肝。葬事畢。往深山掩關於松陵。三十二歲。研究台宗。作諸經論註述。此要解為四十九歲所作。計一生所有著作。共四十八種。約三百餘卷。五十七歲。示寂靈峰。三年後。啟龕荼毘。師跌坐儼然。面貌若生。髮長過耳。荼毘後。牙齒俱不壞。奉骨葬於大殿之右。釋人題竟。

正序(四) 正序分二(初) 序法門又二(初) 總序多門

序原夫諸佛憫念群迷。隨機施化。雖歸元無二。而方便多門。

聞原夫。發語之辭。諸者。不一之謂。斯經釋迦所說。而同于諸佛所說。所謂佛佛道同故也。又佛具三身。所謂法、報、應化。化身是同居土之諸佛。應身是方便土之諸佛。報身是實報土之諸佛。法身是寂光土之諸佛。一身各具四土。一土各具四身。身土圓融。不可思議。又云。十方諸如來。同共一法身。則舉一佛。卽舉十方諸佛。一卽一切。故言諸也。憫念者。諸佛之三緣慈悲。憐憫垂念也。諸佛具此三緣。所以見四生如赤子。觀三界以同情。哀憐悲憫。念念不忘。如世之慈母。憶念其子也。諸佛常念眾生。居生死苦。故以三緣而憫念之。以生緣慈悲。憫念六凡眾生。

· 令離分段生死。以法緣慈悲。憫念二乘眾生。令離方便變易生死。以無緣慈悲。憫念菩薩。令離實報變易生死。良以六凡眾生。不達萬有本空。不知世相如幻。念念著有。迷於真諦。故感分段生死之苦。二乘眾生。不了眾生是自心之眾生。一味沉空滯寂。不肯化度。念念著空。迷於俗諦。故招方便變易生死。菩薩眾生。執著二邊。迷於圓中妙理。故感實報變易生死。故須諸佛憫念而度脫之也。隨機者。隨順眾生之機宜也。諸佛應世。原欲令眾生返本有之家鄉。證自性之彌陀。只以眾生機有差別。致使如來施設不同。因六凡眾生執有病故。如來以真空藥而治之。二乘執空病故。如來以妙有藥而治之。權乘菩薩執但中病故。如來以圓中藥而治之。病有千差。藥有萬種。然皆解粘脫縛之工具。其實所謂相卽性中之相。性卽相中之性。性相一如。空有不二。其有差別不同者。欲令眾生得四悉之益而施設也。眾生心病有八萬四千。故如來心藥之法門。亦有八萬四千。然法門雖多。到家則一。如念佛成佛。持咒亦可成佛。修觀亦可成佛。楞嚴二十五圓通。門門皆可成佛。所謂殊途同歸。如言四門之能入不同。其入清涼池則一。故曰歸元無二路。而方便有多門也。

(二) 別顯淨宗分二(初) 淨土橫超勝

序然於一切方便之中。求其至直捷。至圓頓者。莫若念佛求生淨土。

聞方者法也。便者宜也。乃諸佛隨順眾生機宜。而施設之方法也。諸佛所設法門雖多。於其中間。求其不曲而直。不遲而捷。不偏而圓。不漸而頓者。則莫如念佛求生淨土一法也。念佛一法。喻如阿伽陀藥。施於眾生。無病不治。乃方便中之方便。直徑中之直徑。頓中頓。圓中圓。橫超三界。帶業往生。不落階級。不落次第。十方諸佛。捨此法不足以圓成佛道。歷代祖師。捨此法不足以教化眾生。時至今日。若不念佛以求生西。將何以對閻君之問。古曰、蓮池在前。鑊湯在後。

。若不生西。必墮地獄。蓋吾人終日所為。不外善惡二道。作惡者。固墮地獄。即修善者。雖受人天樂報。而樂不久長。報盡亦必隨墮地獄。惟有念佛生西。一生永生。一證永證。再不退墮。亦直捷。亦圓頓。願諸仁者勉之。

(二) 又顯名勝二(初) 正顯

序又於一切念佛法門之中。求其至簡易。至穩當者。莫若信願專持名號。

聞前謂諸佛憐憫。垂念眾生。施設教化。只以機宜不同。致使如來所說亦異。雖歸元無二。而方便則有多門。於多門中。求其至直捷圓頓者。莫若念佛求生淨土。而念佛復有多種之不同。(一)實相念佛。觀能念之心。當下了不可得。所念之佛。亦了不可得。空觀也。正了不可得時。而能所宛然。歷歷明明。假觀也。正歷歷明明。而當處了不可得。正了不可得時。而能所歷歷明明。中觀也。又實相無相。即空觀。實相無不相。即假觀。不相無相。無相不相。即中觀。非空假中。而即空假中。唯一實相。(二)觀像念佛。如觀佛形像。有三十二相。八十種好。頂上肉髻相。眉間白毫相。乃至足下千輻輪相等是。(三)觀想念佛。如十六觀經中之觀日輪懸鼓等。作諸懸想者是。(四)持名念佛。都攝六根。淨念相繼。念念無間。字字分明。如是執持名號。名持名念佛。如是觀像、觀想、實相、持名等。一切念佛法門中。求其至簡便。至容易最穩健。最妥當者。則莫若持名念佛之一法。為方便中之方便。徑路中之徑路也。若其他念佛法門。須有一定之淨室。還須種種手續。法則儀軌。方可入觀。非若持名念佛之方便。一切處。一切時。乃至行住坐臥。出入往返。迎賓送客。皆可念佛。又觀想觀像。境界甚細。須觀境分明。而吾人心甚粗濁。心粗境細。不易入手。非若持名念佛之方便易行。實相念佛。須明理。若見理不真。易入歧途。或招魔境。非若持名念佛。信願行切。即得往生。為最穩當。因持名念佛。仗佛光照觸。

有四十里光明。群魔潛踪。故於一切法門中。求其最妥當者。亦莫如持名念佛。然持名雖易。亦須真信切願。老實念佛而後可。故經中先明依正莊嚴。樓臺殿閣。羅網行樹。以啟信。次明須發願。故經云已發願。則已生。今發願。則今生。既有信願。然後專心念佛。以期往生。故經又云。若一日乃至七日。一心不亂。即往生。此之謂三資糧。念佛具此。決定往生。故云一切法門中。念佛為最直捷。於一切念佛法門中。持名為最穩當。然持名一法。言其易。則愚夫愚婦。三歲孩童。俱能持念。言其難。則一句彌陀。非大徹不能全提。所謂欲徹底全彰。難乎其難。八十老翁行不得者此也。雖然如是吾人持名念佛。不問其難易與否。只須放下身心。驀直念去。信願懇切。水到渠成。自能成就。

(二) 引證

序是故淨土三經並行。古人獨以阿彌陀經為日課。豈非持名一法。普被三根。攝事理無遺。統宗教無外。尤不可思議也哉。

聞佛說無量壽經。觀無量壽佛經。佛說阿彌陀經。為淨土之三經。並行流通於世間。而古人獨以小本彌陀經。列為日課。蓋有見於持名一法。普被三根。兼收利鈍者也。三根者。上中下也。上根乃宿世曾栽福培德。根性聰利者是。下根乃宿世業重障深。未曾栽培。根性暗鈍者是。中根在不上不下者是。持名一法。攝此三根。如天普覆。似地均擎。故曰普被三根。攝事理以無遺者。顯此念佛一法。收攝事理。無絲毫遺剩。極樂有四土。如執持名號。帶業往生者。居凡聖同居淨土。精持名號。斷見思惑。而往生者。居方便有餘土。精持聖號。分斷無明之惑。而往生者。居實報莊嚴土。精持聖號。將窮無明之源。而往生者。居常寂光淨土。然此四土。前三屬事。後一屬理。即一而三。三原即一。四土不出一心。故曰攝事理無遺。又六字洪名為事。一心不亂為理。

卽一心而為六字洪名之事。卽六字而為一心之理。通為一念。故曰攝。又一句彌陀。具足事理。兩重十界。卽在一心圓具。所謂自心是佛。自心作佛。自心是彌陀之是字。卽理具也。是心作彌陀。作謂造作。卽事也。如上所講。可知自心本具佛界之理。故有修德之事造佛界。亦可謂是心是天堂。是心作天堂。是心是地獄。是心作地獄。具性善性惡。卽理具。修善修惡。卽事造。自心圓具十界。卽理具。自心造作十界。卽事造。全理成事。全事卽理。理具事造。同居一念。故曰攝事理以無遺。統宗教而無外者。宗是佛之心。所謂教外別傳。直指人心見性。立地成佛。不立文字。以無言入道。故曰心宗。教是佛之口。所謂教者。聖人被下之言也。有五時八教。五時（一）華嚴時（二）阿含時（三）方等時（四）般若時（五）法華涅槃時。八教。化儀四教。頓、漸、秘密、不定。化法四教。藏、通、別、圓。依教修觀。明理而起修。故曰教門。古云。若人但念阿彌陀。是名無上深妙禪。故統宗。一句彌陀。豎徹五時。橫該八教。故統教。攝宗攝教。故曰統宗教而無外。離此念佛外。別無宗教之可言也。又云舉其名焉。統萬行而無遺。如一心持名。收攝六根。卽是戒。一心不亂。卽是定。歷歷明明。卽是慧。卽具三學。以此念佛功德。迴向法界群生。卽是佈施。故念佛一心。亦具六度。華嚴之一真法界。卽是一句彌陀。法華之一乘實相。亦卽一句彌陀。故昔之大智大慧。如馬鳴、龍樹、智者、蕩益。諸尊宿。咸皆念佛生西。今之觀宗諦閑老人。博通宗教。弘經四十餘年。而其末後一著。仍以念佛生西為歸宿也。故持名念佛一法。乃不可以心思。不可以口議之微妙法門也。

（二）序註疏二（初）序古疏

序註疏代不乏人。世湮所存無幾。雲棲疏鈔。廣大精微。幽谿圓中鈔。高深洪博。如二曜

中天。有目皆覩。特以文富義繁。邊涯莫測。致初機淺識。信願難階。

聞彌陀一經·普被群機。法門精要·大藏祕髓。故昔之賢哲·競出手眼以註釋之·故云代不乏人。然時遠湮沒·迄今所存無幾。雲棲蓮池大師·述為疏鈔·疏通此經要理。鈔釋疏中奧義。妙理廣大·文義精微。雲棲·杭州山名。大師弘道之所。吾夏風俗·避名為敬。後之尊大師者·故以雲棲名焉。師名株宏·字佛慧。杭之仁和人俗姓沈。三十一歲出家。問法於徧融笑巖諸善知識·圓悟淨宗妙理·乃大弘淨土於雲棲·著彌陀疏鈔等書。住世八十一歲。於萬歷四十年·端坐念佛而逝。為蓮宗八祖。圓中鈔乃幽溪傳燈大師·以圓融中道妙理·鈔釋大佑法師之彌陀略解。圓理高深·中道廣博·故曰高深洪博。幽溪亦地名。即天台幽溪高明寺·為傳燈大師之道場也。師俗姓葉。少從映庵禪師出家。著圓中鈔·無生論等·弘揚念佛法門。每一登座·常聞天樂鳴空。師深達持名一法·圓具三觀。一句彌陀·即中道妙理。故以之鈔釋彌陀略解也。彌陀一經·得二鈔以釋之·如揭慧日於中天·有目皆覩。善根利智·曾研教理者·得此二鈔·即可登堂入室。只以文豐辭富·義深理繁·初機淺識·莫測其邊涯·何以登信願之階。不得已再述要解·刪繁取要·點示要眼。此乃靈峰老人敘述要解之所以。

(二) 序今解二(初) 正述作疏緣起

序故復不揣庸愚·再述要解。

聞前云彌陀疏鈔·廣大精微。圓中鈔·高深洪博。只利於宿學·難益於初機。故余弗揣庸碌愚癡·再述要解。所謂智者不無一失·愚者不無一得。乃智旭大師·自序述要解之緣起·及自謙之辭也。

(二) 自陳同異俱非

序不敢與二翁競異·亦不必與二翁強同也。譬如側看成峰·橫看成嶺·縱皆不盡廬山真境

· 要不失為各各親見廬山而已。將釋經文。五重玄義。

聞智旭大師。乃二翁之後學。何敢自出手眼。與二翁競異。故曰不敢競異。以其各有見解不同。所謂仁者見之以為仁。故又云。亦不必與二翁強同也。將釋經文。尊天台儀式有五重玄義。玄者。幽微難見也。義者。深有所以也。五重者。名、體、宗、用、教也。未釋經文之初。先釋經中奧義。擎示經前。俾人一覽經題。便知經中大義也。初序義竟。

解經玄義

(二) 解經二(初) 五重玄義分五(初) 釋名又二(初) 總標立題

解第一釋名。此經以能說所說人為名。

聞此經於七種立題中。乃單人立題。能說即娑婆教主。釋迦牟尼佛是。乃三覺圓萬德備之究竟果人。· 超出九界眾生之上。又曰無上人。為果德圓滿之人。所說即極樂教主。阿彌陀佛是。亦果德圓滿之人。二皆極果究竟人。故以兩土果人之單人為名。

(二) 別釋通別二(初) 釋別名三(初) 釋佛字

解佛者。此土能說之教主。即釋迦牟尼乘大悲願力。生五濁惡世。以先覺覺後覺。無法不知。無法不見者也。

聞釋迦牟尼是別號。佛字。是通號。釋迦是姓。牟尼是名。梵語釋迦。此云能仁。即仁慈博愛義。亦是慈悲利濟意。佛能具此仁。所以觀四生如赤子。眾生生死不了。諸佛心內不安。故示生三界。設諸方便。以度脫之。又慈能與樂。悲能拔苦。釋迦世尊。能拔眾生生死苦。能與眾生涅槃樂。

· 故曰能仁。梵語牟尼。此云寂默。返照心源。湛寂常恆。不但口是寂滅。心亦寂默。身心寂滅。· 澈證自心之本體。所謂言語道斷。心行處滅。經云。止止不須說。我法妙難思。故曰寂默。寂默是體。即自行。能仁是用。即化他。當知世尊。於久遠劫前。早已成佛。故法華經云。我寔成佛已來。甚大久遠。只以眾生沉淪生死。流轉六道。生則糊塗生。死則糊塗死。生不知其所來。死不知其所去。入驢胎。鑽馬腹。生而死。死而生。輪迴不已。故我世尊憐而憫之。乘大悲願。示迹娑婆。降生迦維羅國。為淨梵王子。號曰悉達。於周昭王甲寅年。四月八日。摩耶夫人於毗藍園。右脅而生。至年長成。觀人身有生、老、病、死之苦。十九歲即出家修道。雪山六年苦行。至是以後。說法四十九年。談經三百餘會。至年八十。眾生機盡。乃示寂於雙林樹下。此即能說教主。釋迦牟尼佛是也。乘大悲願者。良以一切眾生。皆有佛性。只因妄想執著。故受三界生死。諸佛乘大悲願。以拔其苦也。悲復有三種之別。(一)愛見悲。凡夫具此。如世人或見親屬。· 有意外之災。無衣與之衣。無食與之食。雖拔其苦。但是、人分親疏。地分遠近。親者則慈悲救濟。疏者則置之不顧。有情見之悲。故曰愛見悲。又同類有苦則救之。非同類。則非唯不拔其苦。· 反以殘忍心待之。如世俗人之食雞豬鵝鴨。魚鼈蝦蟹。以其非同類故。非唯不拔其苦。反以之飽口腹。僅有人不殺人。同類相救拔苦之悲。而情見未忘。故名愛見悲。(二)法緣悲。二乘具此。二乘聖人。觀一切法。皆從因緣而生。緣生無性。當體即空。以此空法。示教利喜。拔六凡執有之苦。故名法緣悲。(三)同體悲。諸佛菩薩具此。諸佛觀九界眾生。是諸佛心內之眾生。諸佛之心。豎窮橫徧。故無一眾生不在佛心內。故皆同體。眾生病即我病。眾生苦即我苦。捨己從人。觀九界眾生。與我一體。拔眾生苦。即拔自己苦。自他不二。故名同體悲。五濁惡世者。· 娑婆穢土也。(一)見濁。凡外起諸偏邪之見。堅固執著。染污於心。故曰見濁。(二)煩惱濁。貪嗔癡三毒。如火熾然。昏煩之法。惱亂心神。故名煩惱濁。(三)命濁。人生七十。自古為

稀·壽命短促。(四)劫濁。五濁之法聚會。同時受此法。故曰劫濁。(五)眾生濁。沉淪三界。往返六道。生生不已。故名眾生濁。然此五濁。因心濁故。世界亦濁。心淨故。世界亦淨。眾生心濁。所感之世界亦濁。世界雖濁惡。眾生雖剛強難化。而諸佛度生心切。不憚勞苦。不問淨穢。仍示生濁世。化度眾生。故曰生五濁惡世。先覺。即自覺。諸佛覺而不迷。眾生常迷不覺。諸佛是背塵合覺。眾生背覺合塵。諸佛徹悟一乘實相。故曰先覺。以所覺之實相理。而覺悟眾生。故曰覺後覺。即覺他。諸佛徹法底源。識其本末。了其所以。知其究竟。故曰無法不知。無法不見。無法不知。即佛知。佛知、無知無不知。即一切種智。無法不見。即佛見。佛見、無見無不見。即究竟佛眼見。凡夫二乘偏知偏見。外道邪知邪見。菩薩二邊知、二邊見。唯佛三智一心中知。謂正徧知。五眼一眼中見。謂佛眼見。即究竟覺滿也。

(二) 釋說字

解說者、悅所懷也。佛以度生為懷。眾生成佛機熟。為說難信法。令究竟脫。故悅也。

聞悅者·喜悅也。佛以度生成佛為懷。凡度生、須待其時至機熟。方能歡喜信受。佛亦得暢己之本懷。故曰悅所懷也。念佛一法·一生成辦·圓證三不退。乃難信難解之法。故須待眾生成佛機熟。方能為說此彌陀難信之法。究竟脫者·即究竟成佛之謂也。脫即解脫。凡夫五惑全具·分段生死纏縛·當然不可謂之解脫。即三乘聖人·煩惱未破盡·無明未窮源·尚有方便實報變易生死纏縛·亦不可謂之解脫。必須至五住究竟·二死永亡·復歸本源·成等正覺·方可謂之究竟解脫。佛說是經·欲令眾生究竟成佛·故曰究竟脫。

(三) 釋阿彌陀又二(初)明導師

解阿彌陀。所說彼土之導師。以四十八願。接信願念佛眾生。生極樂世界。永階不退者也。

聞阿彌陀乃極樂之導師。導謂引導。眾生沉淪苦海。無所依投。阿彌陀佛。導之令至彼岸。故名導師。四十八願。乃阿彌陀在因地中所發。接引信願行念佛之眾生。永階不退者。圓證三不退也。三不退者。(一)位不退。斷見思惑。方證不退。凡夫地之真空位。(二)行不退。斷塵沙惑。方證從空出假之行。(三)念不退。破無明惑。方證念念中道之不退。唯一心念佛。恃自己之信願。仗彌陀之慈力。執持名號。即可圓證三不退也。

(二)明華梵

解梵語阿彌陀。此云無量壽。亦云無量光。要之功德。智慧。神通。道力。依正莊嚴。說法化度一一無量也。

聞梵語者。因印土語。與梵天同。故曰梵語。阿彌陀。此云無量壽。謂阿彌陀證得自心、不生不滅。無始無終。豎窮三際。無有限量。湛然常寂。亙古不變之心性。故名無量壽。亦云無量光。謂阿彌陀。證此虛靈不昧靈明洞徹之心。橫徧十方。故曰無量光。寂而常照。即無量光。照而常寂。即無量壽。彌陀世尊。非唯光壽無量。即功德智慧等。皆無量也。功德即前五度。屬事。後般若度。即智慧。屬理。神通者。神為天性。通為慧性。以天然之性、徹照無礙。道力者。道、謂三十七道品。力、謂十力。依、謂依報。所依之國土。如四淨土。樓台殿閣。羅網行樹等是。正、謂正報。即三十二相。八十種好之佛身。及諸菩薩人民等是。莊嚴者。了因功德、為智德莊嚴。緣因功德、為福德莊嚴。如是二嚴為能莊嚴。法身為所莊嚴。能所不二。曰妙莊嚴。極樂依正皆能說法。能化所化。能度所度。一一皆不可以心量口量。故名無量也。或曰淨土一法。十方諸

佛·咸皆讚歎·其妙可知。若十方眾生·咸皆念佛生西·不知極樂國土·俱能容納否。當知彌陀之極樂·卽法界故。法界無盡·豈有盈欠者乎。法法是法界·法法皆徧滿。一多無礙·大小相融。如百千燈·光照一室。燈燈相攝·光光互融。如維摩丈室·能容三萬二千獅子寶座。是故只恐眾生信願不切·不得往生。不愁極樂國土之不能容納也。

(二) 釋通名

解一切金口·通名為經。對上五字·是通別合為題也。教行理三·各論通別。廣如台藏所明。

聞金口所宣·通名為經。佛身是金身·佛口亦金口。經云·佛身如勝淨妙明·紫金光聚。又金以不變為義。佛所說法·千古不易。如記眾生成佛·將來決定成佛。言提婆達多墮地獄·後果墮地獄。故佛口是金口·千古不易之謂也。此經是釋迦世尊·金口所說·故曰經乃通題也。佛說阿彌陀五字是別題·通別合題·故名佛說阿彌陀經也。如來一大藏教·教行理三·皆論通別。略如前文中釋·廣如天台一家教部所明。天台一宗·有三大部五小部·能攝受含藏一切經文妙理·故曰台藏也。

(二) 辨體又二(初) 標明

解第二辨體。大乘經·皆以實相為正體。

聞前釋名·釋其假名。今辨體·顯其實體。體是名下之所詮·名乃體上之能詮。經中從始至終·無非能詮文字·意欲尋名得體·藉文顯理·因筌得魚·因指見月。諸大乘經·以實相為正體。釋論云·除諸法實相·餘皆魔事。如華嚴以一真法界為體·卽實相異名。楞嚴以如來藏妙真如性為體

· 亦即實相異名。法華亦以實相為體。凡大乘經· 皆以實相為正印也。小乘經· 則有三法印· 謂無常、無我、寂滅。有此三印即係佛說。或謂小乘· 何以有三印。大乘何故但一印。良以小乘根鈍執重· 生死非涅槃· 涅槃非生死。以無常無我二印· 印生死。寂滅印涅槃。故須三印。大乘根利執輕· 悟生死即涅槃。涅槃生死· 二俱一體。故但一法印也。實相者· 無相也。無六凡之有相· 無二乘之空相· 無菩薩之二邊相· 無名字相· 無言說相· 如來藏空義· 一切俱非。金剛云· 凡所有相· 皆是虛妄。故曰實相。復次、實相者· 無不相也· 法法宛然。所謂虛空無相· 不拒諸相發揮。一色一香· 無非實相。心實相故· 法法實相。如來藏不空義· 一切俱即。金剛云· 若見諸相非相· 即見如來。如來· 亦是實相之異名也。復次實相者· 無相不相· 不相無相也。如來藏空不空義。離即離非· 是即非即。非空非有· 而即空即有。即中道實相也。諸佛悟此· 所以成等正覺。眾生迷此· 所以沉淪四生。迷悟雖殊· 而此實相理體· 仍不生不滅· 不遷不變· 湛然常存。故以之而為諸大乘之正體也。

(二) 正辨分三(初) 明性量無相

解吾人現前一念心性· 不在內· 不在外· 不在中間· 非過去· 非現在· 非未來。

聞原夫心佛眾生· 三無差別。無差別性· 即實相妙性。三法皆得為今經之正體· 何故只約一念心性· 以顯實相· 為今經之正體耶。當知若約佛法· 則疑太高。若約生法· 又疑太廣。故約心法· 最為切近。復次、一念心性· 直示一句佛號之體· 即空假中。諸佛所證之三德秘藏。乃諸佛之心要。後文云· 一句彌陀· 乃本師所得阿耨多羅三藐三菩提法。又云· 諸法所生· 唯心所現。一切因果世界微塵· 因心成體。故約心性明實相體。又所謂諸法本閒· 唯心自關。心若不關· 萬法自如· 則實相體顯矣。故約心法· 而顯今經之正體· 最切要也。現前一念心性· 圓它它。光燦燦。隨

緣不變名性。不變隨緣名心。隨染淨緣。生十界事。所謂三點如星相。橫勾似月斜。披毛從此出。成佛也由他。眾生不了此心。即執胸內之肉團心。以為心。殊不知此非真心。有色質故。亦非緣影。緣影因塵而有。有生滅故。并非三處。亦非三世。視之不見。不可以言其有。聽之不聞。不可以言其無也。不在內者。不在身內也。若在內者。應先見心肝脾胃五臟六腑。而後方能見外。今既不見內。可知心不在內。若在外者。則身與心。兩不相干。是知心不在外。若在中間。南看成北。北看成南。中從何立。故名不在中間。非過去者。過去已成過去。未來尚未有來。現在則不住。自心當體不生不滅。故非三世。自心當體不可得。故非三處。名橫徧十方。即寂而常照。故曰無量光。非三世。名豎窮三際。即照而常寂。故名無量壽。無量光壽。即現前一念心性。故曰法界圓融體。作我一念心。故我念佛心。全體是法界。又曰十世古今。始終不離於當念。無邊剎海。自他不隔於毫端。皆顯一念心性。豎窮橫徧也。

解非青黃赤白。長短方圓。非香非味非觸非法。

聞前謂一念心性。非三處。非三世。今明一念心性。非能相。非所相。能對。即六根見分也。所對之境。即六塵相分也。青黃赤白。長短方圓。通屬色塵。對下聲香味觸法之五塵名曰六塵。能對之六根。喻如鏡光。所對之塵境。喻鏡影。光影唯一鏡體。能所唯是一心。故非能所相也。楞嚴云。如來藏本妙圓心。非心非空。非四大。非六塵。非六根。非六識。非四諦。非十二因緣。非六度。非四德等是也。

解覓之了不可得。而不可言其無。具造百界千如。而不可言其有。

聞此顯自心非有無相。上文於三處三世。六根六塵中。覓心了不可得。即非有。雖了不可得。而此

心體湛然常存。卽非空。雖無相而體用宛然。卽空而有。故曰覓之了不可得。而不可言其無也。具造百界千如者。具、謂理具。造、謂事造。十界互具。則成百界。界各十如。故曰百界千如也。十界者、(一)佛法界。卽三世諸佛。(二)菩薩法界。卽十方菩薩。(三)緣覺法界。聞十二因緣而悟道者是。(四)聲聞法界。聞四諦法而得度者是。以上名四聖法界。(五)天法界。卽六欲、色無色界諸天。(六)人法界。卽四洲之人。(七)修羅法界。嗔心好鬥。有天福而無天德。(八)餓鬼法界。身形醜惡。常受飢噓之苦。(九)畜生法界。愚癡無智。卽雞豬鵝鴨等是。(十)地獄法界。八寒八熱。二六時中。受苦無間。上所明者。事造十界也。而十界。界界各具十界。如人道亦具十界。自心湛然常寂。寂照不二。一念平等心。卽佛界。起一念六度慈悲心。卽菩薩界。生一念沉空滯寂心。卽二乘界。此卽人道具四聖也。生一念五戒十善心。卽天界。生一念三綱五常心。卽人界。一念鬥爭心。卽修羅界。起一念慳吝心。卽餓鬼界。生一念貪惡心。卽地獄界。一念愚癡心。卽畜生界。此卽人道具六凡也。此為人道中具十界也。人既具十界。則佛亦具十界。乃至畜生亦具十界。如斯十界互具。則成百界。界各十如。則成千如。謂如是相。如是性。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。此謂之百界千如也。復約正覺有情。及依報器世間之三世間各一千。則成三千。復次事造三千。由於理具三千。如是心是佛。是心是天堂。是心是地獄。如水本具波浪之事。謂之理具。復有事造三千如。是心作佛。是心作地獄。如水遇風。則生波浪。謂之事造。諸法雖殊。三千攝之無遺。而事造理具。兩重同居一念。故云具造百界千如。則非空也。而此一念當體了不可得。如千波萬浪雖殊。而各無自性可得。故復不可言其有。則非有也。非有非空。妙在其中矣。

解離一切緣慮分別。語言文字相。而緣慮分別語言文字。非離此別有自性。

聞夫常住真心性淨明體。不落文字。何有言詮。揚眉落二三。開口落兩蹶。當體無言說故離一切攀緣。思慮分別。語言文字等相也。離凡夫執有之緣慮分別。語言文字相。離二乘著空之緣慮分別。語言文字相。離菩薩執但中之緣慮分別。語言文字相。復次凡夫之緣慮分別。即見思惑。為界內我執。二乘緣慮分別。即塵沙惑。菩薩之緣慮分別。即無明惑。此二種緣慮。為界外法執。總前見思為五住無明。而此五住無明。是虛妄相。本無自性。性本自離。原不可得。非有性而離。若是有性。則又不能離。不能離則眾生永不能成佛矣。故曰非離此別有自性也。

解要之離一切相。即一切法。離故無相。即故無不相。不得已強名實相。

聞要之者。以要言之也。離一切相者。約真諦以破凡情聖解。所謂真諦門中。不立一法。故曰離一切相也。即一切法者。約俗諦建立一切。所謂俗諦門中。不捨一法。故曰即一切法。離故無相。即非有。即故無不相。即非空。非空非有。而即空即有。即是圓中妙理。亦是圓真。亦是圓俗也。實相無名。無相。即真諦。亦無不名。無不相。即俗諦。非真非俗。而即真即俗。至理圓融。不可以名名。為度群迷故。不得已強名曰實相。

(二) 明性體圓成。分三(初) 總標

解實相之體。非寂非照。而復寂而恆照。照而恆寂。

聞此總標心性遮照不二。實相之體。即吾人一念之心性也。此之性體。眾生本具諸佛所證。即圓成實之本體也。非寂非照者。寂者湛寂。照者明照。自心湛湛寂寂。故非有。自心靈明洞照。故非空。雙遮二邊。故曰非寂非照。寂照不二。遮照同時。故曰恆寂恆照也。雖曰非寂非照。而自心歷歷明明。故曰寂而恆照。即不變隨緣之用。雖歷歷明明時。而自心仍湛湛寂寂。故曰照而恆寂。

。即隨緣不變之體。寂照不二。唯是一心。故名雙照。所謂如來藏妙明心圓。離即離非。即非寂非照。是即非即。即恆寂恆照也。

解照而寂。強名常寂光土。寂而照。強名清淨法身。

聞現前一念心性。亙古亙今。湛寂常恆。即照而寂。強名常寂光土。常、即法身德。寂即解脫德。光即般若德。乃諸佛所證之三德秘藏。土有不動義。故合照而寂也。自心正湛寂之時。仍靈明洞照。即寂而照。強名清淨法身。即自心清淨法身。法身有隨緣義。故合寂而照也。此明眾生現前一念心性。即諸佛如來之身土也。

解又照寂。強名法身。寂照。強名報身。

聞此約眾生心性。又是如來法報二身。顯心性本具。照而常寂。強名法身。取法身無相義。寂而常照。強名報身。取報身有相義。問。前以寂合照。名法身。今何故又以照合寂。名法身耶。答。法身有隨緣無相二義。前明法身隨緣。故以法身合照。顯身土不二。今明法身無相。故讓法身合寂。顯法報一體。此上四句皆約性德而言。

解又性德寂照。名法身。修德寂照。名報身。

聞此二句性修合論。性德自性本具之德體也。自性本具寂照。但無修德之功。未成事用。如金在礦。未加煅煉。不能受用。故若寂若照。總名性德之法身也。修德者。即始覺智發。照本覺理。五惑盡。三智圓。修德有功。性德全顯。如金出礦。加之煅煉成爲純金。可以受用。故若寂若照。總名報身也。然在礦之金。與出礦之金。無二無別。正顯眾生性德之法身。與諸佛修德之報身。

亦無二無別。以其全是實相故也。

解又修德照寂。名受用身。修德寂照。名應化身。

聞修德之照而常寂。乃諸佛自受用報身。亦名法門身。如妙宗云。八萬四千陀羅尼為髮。第一義諦為髻。種智為頭。慈悲為眼。無漏為鼻。四辯為口。四十不共法為齒。權實二智為手。如來藏為腹。三三昧為腰。定慧為足。唯獨自受用。餘人所不見。故名曰自受用身。此即修德之寂體也。修德究竟。寂而常照。名應化身。隨機應化。如觀音之三十二應。乃他受用身。垂形十界。應化一切。故名應化身。此即修德之照體也。

解寂照不二。身土不二。性修不二。真應不二。無非實相。

聞前來說寂說照。應知本是一體。寂如月之體。照如月之光。從體起用。全寂即照。攝用歸體。全照即寂。寂照原是一心。故曰不二。身土不二者。現見身體是身體。房屋是房屋。此皆眾生妄見。如實而論。房屋即自心中之房屋。身體即自心中之身體。即一心之寂體而為土。即一心之照體而為身。原是一心。云何言二。故曰身土不二也。性修不二者。性德即本覺理。修德即始覺智。全性起修。由本覺理。發始覺智。全修在性。以始覺智。照本覺理。始本不二。故曰性修不二也。真應不二者。真即自受用身。應身即他受用身。自他一體。故曰真應不二也。無非實相者。謂雖分寂照。身土。性修。真應。唯是一心所現。而一心即是實相。所謂心實故。法法無非實相。所謂青松翠竹。總是真如。綠柳黃花。無非般若。到此地步。處處悉成華藏界。縱教何處不毘盧。然而實際理地。不受一塵。即實相無相。真空義也。又云虛空無相。不妨諸相發揮。即實相無不相。妙有義也。真空不空。即妙有。妙有非有。即真空。真空妙有不二。即中道實相。而中道

實相。即吾人一念心性。而一念心性。即空。即假。即中。圓具三觀之妙理。如水銀墮地。棵棵皆圓。如析旃檀。片片皆香。此經從始至終。所詮之文。無非談此一念心性。除此心之外。別無片事可得。故曰諸法所生。唯心所現。因心成體。所謂心者。即實相。實相即此經體。故稱經曰妙經。要解稱曰妙解。微妙解。不足以顯妙經之妙。微斯經。豈能成妙解之妙哉。

(三) 明性具徧作分二(初) 承前起後

解實相無二。亦無不二。

聞此承前文。實相無二之理。起後文實相無不二之事。十界差別法。唯是一心作。故實相無二相也。十界諸法宛然。故無不二之相也。

(二) 正顯

解是故舉體作依作正。作法作報。作自作他。乃至能說所說。能度所度。能信所信。能願所願。能持所持。能生所生。能讚所讚。無非實相正印之所印也。

聞是故者。承上起下之辭也。舉實相之全體。作依正。作法報。乃至作能讚所讚。一一皆依實相為正體也。依謂依報。即極樂之四土。正謂正報。即彌陀世尊觀音勢至等。如人之色身為正報。所依之房屋大地。名為依報。然一切依正等法。皆為自心本具。心若不具。何有依正等法。如樹木本具棹凳等器之性。謂之性具。假木匠之緣。造作而成。謂之事造。而器器無非是木。所以依正等法。無非實相。實相具一切法。如實相是彌陀。實相作彌陀。實相是極樂。實相作極樂。而舉實相之全體。非實相之少分。如窗洞內見太陽。乃見太陽之全體。非少分。在屋外見太陽。亦見其全體。非少分。乃至全世界之人類。亦見其全體。非其少分。故曰舉體作依作正。作法作報。

作自作他也。乃至。超略之辭也。因其義甚多。故以乃至二字。超略之也。能說即釋迦。所說即彌陀。能所皆是實相。能度即諸佛。所度即眾生。良以眾生迷昧自心。如春蠶之作繭。自纏自縛。如秋蛾之赴火。自尋苦惱。世尊憫之。度其令至彼岸也。能信即自心。所信即淨土法門。厭離娑婆。欣求極樂。名能願。期生極樂四土。名所願。能持即三業。所持即一句洪名。三資糧為能生。四淨土為所生。釋迦世尊。及六方諸佛為能讚。極樂依正為所讚。能所一一皆是自心實相所具亦即自心實相所作。故曰實相正印之所印也。正印者。謂隨拈一法。乃至一微塵。一芥子。一香一花。皆是豎窮橫徧。實相全體所具。既曰豎窮橫徧。自心實相。事事無礙。大小相融。一即一切。一切即一。如百千燈光照一室。光光相攝。重重無盡。一一無非實相。故此經以實相為正體也。

(三) 明宗三(初) 統論宗義

解第三明宗。宗是修行要徑。會體樞機。萬行之綱領也。提綱則眾目張。挈領則襟袖至。故體後應須辨宗。

聞宗者。趣也。乃修行之歸趣也。前顯體。顯於性。今明宗。明於修。全性起修。故說宗。全修即性。故說體。性德在纏非修弗顯。故顯體之後。須明宗也。又宗者。要也。乃修行之要徑也。前雖知實相體。若無要徑。何以達實相之域。故曰。宗是修行之要徑也。會體樞機者。宗如門之樞。弩之機。門之開合。則由樞。箭之發動。則由機。會體之徑。則由宗也。綱是綱要。領是衣領。萬行雖多。六度攝之無遺。宗即為六度萬行之綱領。若欲綱目張。必須提綱。若欲襟袖至。則須挈領。若欲得實相體。則須明宗矣。

(二) 正明經宗分二(初) 略標三資

解此經以信願持名。為修行之宗要。非信不足啟願。非願不足導行。非持名妙行。不足滿所願。而證所信。經中先陳依正以生信。次勸發願以導行。次示持名以徑登不退。

聞此經以信願持名為宗要。信願持名。為淨土之因。極樂四種淨土。為淨土之果。茲舉因以攝果也。信願行三。如鼎三足。缺一不可。所謂信為道元功德母。長養一切諸善根。又云。佛法如大海。唯信方能入。有信方能起願。故曰非信不足啟願。若無真實之願。則不足起持名妙行。信真則願切。願切則行亦切。今之念佛者。每多一日爆之。十日寒之。皆信願不切之故也。願若懇切。念念欣求極樂。念念厭離娑婆。如斯則行心切矣。持名念佛法門能攝一切行門。如其他法門。彼此不能相融。念佛一法。一多無礙。一切即一。一即一切。故曰妙行。非此妙門不足滿自己願望。而證所信之彌陀極樂。然此三法。一即三。三即一。念一句彌陀。即具三種。一念之中。即具信願行。非先信而後願。非次願而後行。當知信願行同時。故此三法。為修淨業之樞機。生西之綱領也。所以經中先陳依正莊嚴。如云。從是西方。過十萬億佛土。有世界名曰極樂。其土有佛號阿彌陀。其土無有眾苦。但受諸樂。有七寶行樹。八功德水。又極樂之主伴。皆是無量光壽。如是廣陳依正莊嚴。使生信也。次勸發願。故經云。已發願。則已生。今發願。則今生。當發願。則當生。以願導行也。次示持名。故經云。執持名號。若一日。乃至七日。一心不亂。即得往生。仗信願行之淨業。即可圓證三不退。一生成辦。故此經以三法為宗要也。

(二) 廣釋三資分二(初) 總標

解信則信自。信他。信因。信果。信事。信理。願則厭離娑婆。欣求極樂。行則執持名號。一心不亂。

聞信者、相信也。信自己自性是佛。名信自。信淨土一法。乃十方諸佛。出廣長舌所讚。語無虛妄。名信他。一稱南無佛。皆得成佛道。一稱尚爾。況一心乎。名信因。四種淨土將來決定得生。因此心豎窮橫徧故。所謂生則決定生。去則實不去。名信理。梵語娑婆。此云堪忍。謂堪能忍受諸苦也。娑婆乃五濁惡世。有三苦八苦。無量諸苦。所謂三界無安。猶如火宅。眾苦充滿。甚可怖畏。而眾生住於其中。晏安如故。不以為苦。反於其中將苦作樂。堪能忍受眾苦。故名堪忍。持名念佛者。應願離娑婆之妄苦。應欣求極樂之真樂。如厭離牢獄之苦。欣求皇宮之樂。雖有欣厭心。必須實行。方可遂己之所欣。故雖信願。必須起持名妙行。方能實證所信願之極樂世界也。上略標。下廣釋。

(二) 別釋分三(初) 釋六信分六(初) 信自至六信理

解信自者。信我現前一念之心。本非肉團。亦非緣影。豎無初後。橫絕邊涯。終日隨緣。終日不變。十方虛空。微塵國土。元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑。苟一念回心。決定得生。自心本具極樂。更無疑慮。是名信自。

聞信自己一念之心性。即能信之信心所。是心豎窮橫徧。非三處。非三世。前念已滅。後念未生。中間孤楞楞之一念心性。本是豎窮橫徧。此心性本非肉團。肉團心。乃心肝脾肺腎。五臟中之心臟。四大因緣。假合而成。即八識之相分。亦浮塵意根也。亦非緣影。緣謂攀緣。能緣之見分。影謂所緣。六識所緣相分。乃五塵落謝影子。故名緣影心。此心最易認識。即現前妄念分別者是。又當閑坐時。雖不緣五塵。而於未靜坐以前。所見之塵境。仍分別可辨。此即緣影心。如佛頂徵心文云。阿難言。如來現今徵心所在。而我以心推窮尋逐。即能推者。我將為心。佛言。咄、

此非汝心。阿難白佛。此非我心。當名何等。佛告阿難。此是前塵虛妄相想。惑汝真性。由汝無始至於今生。認賊為子。失汝元常。故受輪轉。非唯阿難如是。一切眾生。莫不以此分別者為心。故曰妄認緣影為自心相。又五塵落謝之影易知。唯靜守空影。最難破析。心性即自證分。證自證分。喻如鏡之全體。鏡光。如能緣見分。鏡影。如所緣相分。而有相之影易知。無相之影難曉。此即眾生根本無明。須徹底研究。否則必迷頭認影。將他作己。認賊為子。劫汝家寶。故經云。縱離一切見聞覺知。內守幽閒。猶是法塵分別影事。我非勅汝。執為非心。但汝於心。微細揣摩。若離前塵。有分別性。即汝真心。豎無初後者。吾人一念心性。前無始。故無初。後無終。故無後。豎窮三際。十世古今。不離當念。故法華云。觀彼久遠。猶若今日。謂過去塵點劫事。及未來弟子成佛事。皆在現前一念心中。故曰豎無初後。橫絕邊涯者。一念心性。橫徧十方。絕無邊涯。眾生迷倒。棄百千大海而認一漚體。為自心性。良可悲也。終日隨緣。終日不變者。吾人眼見色。耳聞聲。六根隨六塵之緣。然雖隨緣。而終不變。喻如水隨寒冷之緣。即水成冰。隨和煖之緣。溶冰為水。冰水雖殊。而濕性不變。又如虛空隨明闇緣。日出則明。日沒則闇。而空性不變也。虛空國土。是我心中所現物者。謂吾人一念心性。豎窮橫徧。含裹十方。虛空微塵。皆自心中所現之物。佛頂經云。十方虛空。生汝心內。猶如片雲。點太清裏。又云。空生大覺中。如海一漚發。有漏微塵國。皆依空所生。漚滅空本無。況復諸三有。所謂心悟妙理虛空小。故曰。十方虛空皆自心中物也。昏迷倒惑者。昏、謂無明。即我法二執。迷、謂真中二迷。倒、謂枯、榮八倒。惑、謂五住惑。凡夫有我執之昏。真諦之迷。有榮四倒。起見思惑。因此感分段生死。二乘有法執之昏。俗諦之迷。有枯四倒。起塵沙惑。因此招方便變易生死。菩薩亦有微細法執之昏。中道之迷。二邊四倒。無明之惑。因此感實報變易生死。一念回心等者。謂今念佛回心。則橫超西方淨土。所謂一念回光。即同本得。若執持名號。至事一心不亂。則無六凡之昏迷倒

惑。我執心回。即得生無我心中。本具方便同居二種極樂。若念至理一心不亂。則無三聖之昏迷倒惑。法執心回。即得生無法心中本具寂光、實報二種極樂。是知吾人心中。圓具四淨土。包含一切法。生極樂即生自心中之極樂。因此深信。更無疑惑思慮。是名信自也。

(二) 信他

解信他者。信釋迦如來。決無誑語。彌陀世尊。決無虛願。六方諸佛廣長舌。決無二言。隨順諸佛。真實教誨。決志求生。更無疑惑。是名信他。

聞信他者。信佛之言教也。信釋迦言無虛妄。所示持名念佛一法。乃圓頓中之圓頓。佛是真語者。實語者。如語者。不異語者。不誑語者。決無欺誑眾生之語言。故願眾生諦實信仰也。極樂依正莊嚴。乃彌陀導師行願所感。而此願。決無虛妄。彌陀、釋迦乃佛別名。如來世尊。乃佛通號。解見前。六方。謂東西南北上下。雖不說四隅。實亦該括十方。廣長舌者。即顯佛多生多劫。世世以來。語無虛妄。所以舌能徧覆三千大千世界。念佛一法。非唯釋迦世尊稱歎。即十方世界。所有諸佛。咸出廣長舌稱讚。決無異言。應諦信無疑。隨順諸佛。真而不妄。實而無虛之言教。及慈訓之明誨。決志求生極樂。能深信諸佛利物被下之言。故名信他。

(三) 信因

解信因者。深信散亂稱名。猶為成佛種子。況一心不亂。安得不生淨土。是名信因。

聞信因者。以持名念佛為因。深信者、非浮信。具有深刻之信也。散亂稱名。猶為成佛種子。如金剛種子。永不壞滅。所謂如食少金剛。必定穿腸而出。又云一稱南無佛。皆共成佛道。何況一心不亂。將來決定得生。如昔世尊在世時。有一老翁。來至佛所。欲求出家修道。佛適他往。而諸

大弟子。皆得宿命通。見老人久遠以來。未種善根。雖出家。亦難得益。皆不聽其出家。老人自悲障深。甚為感傷。後佛見而攜歸。准其出家。未久之間。即得羅漢果。諸大弟子。咸起驚疑。問佛所以。佛言汝等所得宿命。只能知八萬劫內事。老翁於八萬劫外。身為樵夫。入山採柴。路遇猛虎。樵夫大驚。避逃上樹。虎亦追跡而至。以口齧樹。將及半。樵夫急而無可奈何。不覺奪口而稱南無佛。以此稱名功德之善根種子。所以得今出家。圓成聖果。一稱尚成聖果。況一心持名。將來決定得生淨土。是名信因。

(四) 信果

解信果者。深信淨土。諸善聚會。皆從念佛三昧得生。如種瓜得瓜。種豆得豆。亦如影必隨形。響必應聲。決無虛棄。是名信果。

聞諺云。作善得善報。作惡得惡報。則知念佛。決得成佛報。此等至理。自應深信無疑。吾等若能生西。即與觀音勢至。把臂同行。故云。與諸上善人。聚會一處。而此利益。皆由念佛三昧得生。梵語三昧。此云調直定。亦云正受。吾人未念佛時。妄念紛飛。曲而不直。以一句彌陀。持至一心不亂。自然不散不亂。如蛇入竹筒。自得調直。故云調直定。正念佛時。不受諸受。故名正受。念佛、念至能所俱泯。內忘六根。外忘六塵。根塵雙忘。內外一如。即成為念佛三昧。以此為因。生西為果。瓜子為種。必得瓜果。豆子為因。必得豆果。未有瓜種而得豆果。亦未有豆種而得瓜果。瓜豆種子中。已含有瓜豆之果。名為因該果海。將來瓜果成熟。即成熟因中所具之果。名為果徹因源。故曰種瓜得瓜。種豆得豆。如人在太陽之下。則有身影。身長則影長。身短則影短。身正則影正。身斜則影斜。是名影必隨形。又如在山谷中。或唱或嘯。必有回聲。是名響必應聲。有念佛之因。必感成佛之果。如是信者。名曰信果。

解信事者·深信只今現前一念不可盡故·依心所現十方世界、亦不可盡。實有極樂國·在十萬億土外·最極清淨莊嚴。不同莊生寓言。是名信事。

聞事謂事相。如極樂依正莊嚴·黃金為地·七寶為階·八功德水等。的確是有·深信無疑。名信事。現前一念者·前念已滅·後念未生·正恁麼時孤楞之一念也。此一念心性·清淨本然·周徧法界。橫豎賅羅·無有邊際。既此一念之心·不可窮盡。則知依心所現·十方世界·亦不可窮盡。如依一念我執心·則現同居土世界於我執心中·若是善念·則現三善世界。謂天、人、阿修羅。於我執心中·若是惡念·則現三惡世界。謂地獄、鬼、畜生。喻如迷人所見方向·亦豎窮橫徧不可盡也。若依一念法執心·則現方便土世界·實報土世界。喻如悟人所見方向·亦豎窮橫徧不可盡也。若依無執心·則現常寂光世界·無豎可窮·無橫可徧·是名真豎窮橫徧。喻如非迷非悟人·原無豎橫可辨別也。實有極樂等者·謂上來所說四土·唯心所現。唯依心所現·心實有故·則十萬億佛土外之極樂·亦實有也。最極清淨莊嚴者·四土圓融故。莊生·即莊子。姓莊名周。寓言者·寄託之言也。即南華經。其中語言·皆假此說彼。雖有其名·原無其實事。如云·有人名混沌·生無七竅。人憐而鑿之·七竅有而混沌死矣。如此唯有其名·而無其人。佛說西方極樂世界·的確是有。故不同莊生之寓言也。

(六) 信理二(初) 明心性無外

解信理者·深信十萬億土·實不出我今現前介爾一念心外。以吾現前一念心性·實無外故。

聞前謂十萬億佛土外·有極樂世界。而十萬億外之佛土·即我心內之佛土。此心即法界·法界無外

故。此心亦無有外也。愚者。謂屋在空中。人在屋中。心在身中。楞嚴云。一迷為心。決定惑色身之內。殊不知此身。及山河大地十方虛空。皆在此心之內。此心本自豎窮橫徧。實無有外。故曰不出一念心外也。

(二) 明事事無礙

解又深信西方依正主伴。皆吾現前一念心中所現影。全事即理。全妄即真。全修即性。全他即自。我心徧故。佛心亦徧。一切眾生心性亦徧。譬如一室千燈。光光互徧。重重交攝。不相妨礙。是名信理。

聞深信西方。依報四土、正報三身、主之彌陀、伴之觀音等。皆吾現前一念心中所現影。此一念心性。有四分。依正主伴。乃相分。如鏡中影。同在一念。即見分。如鏡之光。心即自證分。如鏡面。性、即證自證分。如鏡銅。四分唯是一心。故彌陀依正。即我自心中之相分影子。我等眾生。即彌陀心內之相分影子。此即華嚴之四種法界。一念、即理法界。影、即事法界。全事即理等。即理事無礙法界。我心徧故等。乃事事無礙法界。全事即理者。全相分之事即內三分之理。喻如全鏡影即鏡銅也。全妄即真者。全見相二分之妄。即內自證分、及證自證分二分之真。見相二分。乃依他起性。依他如幻。原是虛妄。所以見相二分。如蝸牛之二角。出則成雙。入則為一。全真起妄。所以全妄即真。喻如鏡光鏡影。即鏡面鏡銅故。全修即性者。全見、相、自證三分之修德。即證自證分之性德。喻如鏡影鏡光鏡面。即鏡銅故。全他即自者。非唯我之相分。是我心現。即佛菩薩等相分。亦我心現。此即事理無礙法界。我心徧故等者。謂我心王、心所徧法界。佛心王心所亦徧法界。一切眾生心王、心所亦徧法界。此即事事無礙法界。此約全境即心而言。若約全心即境言之。則又曰。我境徧故。佛境亦徧。一切眾生境亦徧。喻如餓鬼所見之火。即人

所見之水。亦即天所見之琉璃。故曰。事事無礙法界也。一室千燈。正譬顯事事無礙法界也。一燈徧滿一室。二燈光亦徧滿一室。乃至千燈光。亦徧滿一室。光光無礙。重重無盡互相收攝。不相妨礙。一室喻依報相分。千燈喻我身。佛身。及眾生等之正報相分。光喻不變隨緣之心。室中虛空。喻隨緣不變之性。光光互照。喻佛相分上。有我心、及眾生心、所變相分。我相分上。亦有佛、及眾生心、所變之相分。眾生相分上。亦有佛及我心所變相分。所謂彌陀即眾生心中之彌陀。眾生即彌陀心內之眾生。佛相分乃寂光土。眾生相分。且指實報方便二土。我相分。且指同居土。又四土同在一處。故曰同居。四土皆為眾生建立。則又同一方便。四土皆是實行所感。又同為實報。四土唯是一心。則又唯一寂光。故曰重重交攝。不相妨礙。故後文云。同居淨境。真俗圓融。不可限量。如此信者。方為信理。釋六信竟。

(二) 釋二門二(初) 正明二門

解如此信已。則娑婆即自心所感之穢。而自心穢。理應厭離。極樂即自心所感之淨。而自心淨。理應欣求。

聞前釋六信竟。今當釋願。願者。四種弘誓也。四弘、依四諦而發。依苦諦則發眾生無邊誓願度。依集諦則發煩惱無盡誓願斷。依道諦則發法門無量誓願學。依滅諦則發佛道無上誓願成。此有欣厭二門。前二誓乃厭離門。後二誓、乃欣求門。四諦通四教。四弘亦通四教。此約豎義。今淨土乃橫超法門。一厭離一切厭離。則娑婆四土圓離。一欣求、一切欣求。則極樂四土圓求。圓捨則五住地惑。不斷而斷。圓取則四土佛果。不成而成。故後文云。圓見三身。圓證三不退等文。皆顯淨土橫超之功能也。如此信已四字。承上起下之辭也。謂既信依正二報。皆依心現。則知娑婆四種穢土。原依自己本無之穢心所感。吾人一念心性。本自清淨。因由一念不覺生三細。境界為

緣、長六粗。由斯而有三穢。謂見思穢、塵沙穢、無明穢。然而既是本無之穢。應當厭離。非是分外。又知極樂四種淨土乃依自己本有之淨心所感。謂增上善業、感同居淨土。空觀智、感方便淨。假觀智、感實報淨。中觀智、感寂光淨。既是本有之淨。理應欣求。亦非分外也。

(二) 明取捨事理分二(初) 正明

解厭穢。須捨至究竟。方無可捨。欣淨。須取至究竟。方無可取。故妙宗云。取捨若極與不取捨。亦非異轍。

聞厭穢。要離之又離。捨之又捨。捨離至無可捨離處。方為究竟。欣淨。須取之又取。求之又求。取求至無可取求地。方為究竟。然究竟二字。若論豎義。須至妙覺。修德畢功。性德圓顯。取捨之情見空。至此方無取捨。若論淨土橫超門。但得往生淨土。便名究竟。謂娑婆之穢。已究竟捨。極樂之淨。已究竟取。以圓淨寂光。圓登妙覺故。故後文明願中云。以下凡眾生。於念不退中。超盡四十一因位。此約事論。若約理論。豈止往生然。正當念佛時。一念相應。即一念究竟。念念相應。即念念究竟也。妙宗引證者。妙宗鈔問云。至理微妙。不垢不淨。無取無捨。今立垢淨。令人取捨。既乖妙理。亦非上乘。此執別以難圓。答文。乃以圓義破別執。故答云。取捨若極。與不取捨。亦非異轍。轍者。車路也。意約圓教一取一捨。無非妙理。所謂一色一香。無非中道。取即法界。法法無非法界。故曰。取捨亦非異轍也。

(二) 破執

解設不從事取捨。但尚不取不捨。即是執理廢事。既廢於事。理亦不圓。若達全事即理。則取亦即理。捨亦即理。一取一捨。無非法界。故次信而明願也。

聞世有一類修行人。雖亦念佛。而不發願求生。謂念佛淨心。即是淨土。一味執理廢事。殊不知執理已是取理。不願求生。已是捨事。取捨宛然。何謂不取捨也。若達全事卽理。則事事無礙。隨拈一法。無非佛法。信手拈出。無非是事。全體是理。故曰取亦卽理。捨亦卽理。一取一捨。無非事事無礙法界。故次信事事無礙法界。而明取捨之願也。

(三) 釋妙行分二(初) 正明行妙

解言執持名號。一心不亂者。名以召德。德不可思議。故名號亦不可思議。名號功德不可思議。故使散稱為佛種。執持登不退也。

聞執持者。堅守執持也。名號者。阿彌陀佛。萬德洪名也。名謂假名。德乃實德。因實德而立假名。因假名而召實德。德不可思議者。謂阿彌陀佛萬德。原不可以心思口議也。實德既不可思議。故佛之假名。亦不可思議。假名既不可思議。方知吾人能念之心性。亦不可思議。心性不可思議。所以散心稱名。猶為成佛種子。若能持至一心不亂。定生淨土。圓登不退之位也。

(二) 校量行妙分二(初) 示諸行劣

解然諸經示淨土行。萬別千差。如觀像。觀想。禮拜。供養。五悔。六念等。一一行成。皆生淨土。

聞斯文顯淨土諸經。示修淨土行門不同。如般舟三昧經。則示人觀像念佛觀佛之三十二相。或丈六身八尺身等。十六觀經。則示人觀想念佛。如觀日輪懸鼓。琉璃地。八功德水等。五悔者。卽普賢行願品。十大願王也。謂一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺悔業障。五者

隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者常隨佛學。九者恆順眾生。十者普皆回向。六念者。一者念佛。慈悲導師。二者念法。三世佛母。三者念僧。人天福田。四者念天。長壽安樂。五者念戒。清淨身心。六者念施。普濟貧窮。十六觀經云。有三種眾生。當得往生。(一)者慈心不殺。具諸戒行。(二)者讀誦大乘。方等經典。(三)者修行六念。回向發願。具此功德。乃至七日。即得往生。然此諸行。全在回向發願求生。但得求生。即是念佛也。此諸法門。收機不廣。心粗境界細。上根利智者。則易入手。下根障重者。則難以入手。故劣於持名之收機廣。下手易也。然執持名號。亦不可缺此諸行。以為持名正行之輔助焉。

(二) 獨顯持名妙

解唯持名一法。收機最廣。下手最易。故釋迦慈尊。無問自說。特向大智舍利弗拈出。可謂方便中第一方便。了義中無上了義。圓頓中最極圓頓。故云。清珠投於濁水。濁水不得不清。佛號投於亂心。亂心不得不佛也。

聞如來一代時教。一切諸經。皆有當機啟請。如來方說。如法華。舍利弗三請。如來方說。楞嚴。阿難啟請。世尊方說。唯彌陀經。如來無問自說。良以持名一門。圓具三種妙。(一)事妙。收機廣。下手易。(二)理妙。方便中第一方便。乃至圓頓中最極圓頓。(三)圓妙。圓收諸行。乃至三觀十乘。七科道品。無量法門。無不具足。具此三妙。眾生不知。所以無人發問。世尊憐憫心切。作不請友。無問而自說。特向大智舍利弗拈出者。淨土至理圓妙。非大智莫入。故須向舍利弗拈出也。梵語舍利弗。此云鷲鷲子。以母彰名。解詳下文。第一方便者。一句洪名。薰直念去。念念相應。念念即佛。即心即佛。心佛一如。不落三乘方便之行。故為第一方便。了義。謂顯了第一義諦。佛即無上第一義諦。今念念彌陀。念念即佛。真實之理。徹底顯見。最極圓頓者

· 以念念相應· 念念即佛· 不落漸次也。清珠者· 清水珠也。此珠有清水之功。喻佛號有澄濁得清· 返妄歸真之功也。

(三) 結歸因果

解信願持名· 以為一乘真因。四種淨土· 以為一乘妙果。舉因則果必隨之· 故以信願持名· 為經正宗。其四種淨土之相· 詳在妙宗鈔及梵網玄義· 茲不具述。俟後釋依正文中· 當略示耳。

聞法華以一乘因果為宗。此經亦以一乘因果為宗。信願行三· 為生淨土之一乘真因。四種淨土· 為生極樂之一乘真果。今經但以信願持名為因· 舉因必攝果。故以三資糧· 為此經之正宗也。第三明宗竟。

(四) 明力用分三(初) 總標力用

解第四明力用。此經以往生不退為力用。

聞力用者· 此經之功能德用也。力者· 謂之功。用者· 謂之德。此經以往生為功力· 不退為德用。經云眾生· 生者· 皆是阿鞞跋致。其中多有一生補處。其數甚多· 非是算數所能知之。但可以無量無邊· 阿僧祇說。此即是經之功能力用也。

(二) 別明力用分二(初) 往生四相又二(初) 總標

解往生有四土· 各論九品。且略明得生四土之相。

聞釋此四土。有橫有豎。淨穢二義。約娑婆為穢。約極樂為淨。(一)凡聖同居土。謂三界二十五有之眾生。由善業、惡業、不動業所感。有天人、阿修羅、地獄、鬼、畜生。六道之別。而有聖人同居。故名凡聖同居土。同居之聖人。有乎兩種。(一)權現。方便等上三土。亦迹娑婆者是。(二)實果。謂已斷見思證三乘果。而未入涅槃者是。有此權實二聖同居。故名凡聖同居土。若約極樂同居淨土。乃無漏淨業所感。純是念佛眾生往生。是淨業。非有漏業。無四惡趣。無四空天。及外道天魔王等天。純入正定聚。無不定聚、及邪定聚。乃他方眾生。修淨業行。帶業往生未斷見思。暫名凡夫。聖人亦有權實。與娑婆同。(二)方便有餘土。約娑婆論。斷見思惑。證二乘果。修方便道者之所遊居。離分段生死。尚有變易。但破見思。未盡餘惑。故名有餘。若約淨土論。則但出娑婆三界。生於極樂。不出同居。而超方便土。凡得生者。純是菩薩。雖有聲聞。而非定性二乘。如得生西。俱無量壽。可增進故耳。但斷同惑。名曰聲聞。餘惑未盡。且名方便有餘土。(三)實報莊嚴土。謂稱性起修。斷塵沙惑。亦能分斷無明。感實報果。身能現土。土能現身。以俗中諦理。為所莊嚴。假中觀智。為能莊嚴。能所一如。稱性所感之實報莊嚴。故曰實報莊嚴土。(四)常寂光淨土。即如來所證之三德祕藏。常即法身。寂即解脫。光即般若。又三德皆常。亙古不變。三德皆寂。離五住惑故。三德皆光。極明淨故。乃清淨法身所居。約智名身。約理名土。身土一如。無有二相。念佛生西者。圓斷五住惑。圓登常寂光也。各論九品者。因見思有輕重。感同居土九品之高低。因塵沙有輕重。感方便土九品之高低。因無明有輕重。感實報九品之高低也。

(二) 別顯

解若執持名號。未斷見思。隨其或散或定於同居土。分三輩九品。

聞見思者。迷理起分別。曰見。對境起憎愛。曰思。見惑。即五利使。歷三界四諦。有八十八使。(一)身見。謂妄認四大為自身相。執我我所。(二)邊見。謂斷常二見。斷見。謂人死則歸斷滅。所謂一靈真性。還歸太虛。常見。謂人死為人。羊死為羊。(三)邪見。撥無善惡因果。謂作善無善報。作惡無惡報等。(四)戒取。雖不撥無因果。而非因計因。持牛狗等戒。不達正因。及佛弟子執著戒相。定有能持之人所持之戒。不了戒本無相。亦屬戒取。(五)見取。謂非果計果。執四禪四空無想等定。以為涅槃。思惑。即五鈍使。歷三界四諦有八十一品。謂貪瞋癡慢疑也。通稱使者。謂八識心王之所差使也。若論豎出三界。必須二惑斷盡。若論淨土橫超法門。只須信願行切。即可帶業往生也。倘能在娑婆穢土。懇切虔誠。老實念佛。伏見思惑。即得生極樂同居土之三輩九品。三輩即上中下三輩。各三品。共九品也。

解若持至事一心不亂。見思任運先落。則生方便有餘淨土。

聞事一心不亂者。行住坐臥。皆不離一句洪名。於順逆境不起憎愛。不被見思所亂。乃得我空。正念佛時。雖有人讚嘆。亦不生喜。雖有人惱亂。亦不生嗔。則我人眾生俱空。見思任運先落。而行人意在念佛。不論斷惑與否。而見思粗惑先落。無明細故後斷也。如打鐵者。意在成刀。粗垢雖落。不以為喜。念佛者。意在生西。粗惑雖落。不以為意。如是見思粗惑斷。得事一心。於臨終時。則由娑婆穢土橫超極樂方便有餘淨土也。

解若至理一心不亂。豁破無明一品。乃至四十一品。則生實報莊嚴淨土。亦分證常寂光土。

聞理一心不亂者。從事一心不亂。不落二邊。見中道理。破無明惑。不為二邊之所亂也。無明者。無所明瞭也。凡夫眾生。不了真諦。所以執有。二乘眾生。不了俗諦。所以沉空。菩薩眾生。不

了圓中。執著二邊。內修空觀湛寂。而外有眾生可度。俱在無明之中。唯佛四十二品無明斷盡。究竟登於涅槃山頂。所謂無明大夢已得明。即為常寂光之究竟佛也。若破一品無明。則入初發心住。若破至四十一品。則入等覺位。則生實報莊嚴淨土者。謂從此同居穢土。橫超極樂實報淨土。斯土剝塵。依正互融。莊嚴異常。約所證論。即常寂光土。如馬鳴、龍樹、智者、永明等。即生斯土也。

解若無明斷盡。則是上上實報。究竟寂光也。

聞前來伏見思。則生同居土。斷見思。則生方便土。斷無明。則生實報土。若無明斷盡。則是實報土之上上品也。究竟寂光者。登妙覺位。究竟三德秘藏也。前三土皆言往生。此則言是者。前是因位。無明未盡。乃至等覺尚有一品生相無明。故皆有可生。所以文殊、普賢善財等。皆發願求生。今是果位。永斷無明。故曰則是。所謂盡大地無非常寂光。故無往生之可言也。

(二) 不退四義

解不退有四義。一念不退。破無明。顯佛性。徑生實報。分證寂光。

聞念不退者。破無明惑。顯三身。念念不退轉也。破無明顯佛性者。謂以中觀智。破本無明。顯三種佛性。法身顯。乃正因佛性。般若證。乃了因佛性。解脫得。乃緣因佛性。亦名三心圓發三德圓證。開佛知見。故能徑生實報。分證寂光也。

解二行不退。見思既落。塵沙亦破。生方便土。進趨極果。

聞行不退者。中道行不退也。念至理一心不亂。見思既落。塵沙亦破。生方便實報。行行不退。度

諸眾生。良以塵沙障乎化導。見思阻乎空寂。二乘聖人。見眾生之根機。如塵若沙。因此沉空滯寂。不肯化度眾生。須待假觀成塵沙破。方能從空出假。化度眾生。又塵沙。亦云無知。不知眾生。生病。不識法門藥。故云無知也。

解三位不退。帶業往生。在同居士。蓮華托質。永離退緣。

聞若持名念佛者。雖業債未除。亦可帶業往生。喻如娑婆。是此岸。極樂為彼岸。中間為煩惱河。如人以石投水。雖小石大石。皆必沉底。若以船度之。大小石。均可到於彼岸。吾人若仗自力出三界須將煩惱斷盡。業債還清方可。稍有絲毫之業。亦必沉入生死苦海。若仗彌陀願船。即可橫超極樂彼岸也。西方極樂淨土。乃蓮華化生。今此土眾生念佛。而彼方蓮華已生。念佛者。勇猛精進。則彼土之蓮華。日漸茂盛。念佛者日漸懈怠。則蓮華即枯萎矣。故須精進念佛。以資蓮華之榮茂。將來即可由斯華中化生矣。永離退緣者。謂常見佛。永離念退緣。常聞法。永離行退緣。常念僧。與諸上善人俱。永離位退緣。若論此土。必須見思惑空。證二乘果。不退凡夫名位不退。今念佛法門。從此同居穢土。即可橫超極樂同居淨土。而即可圓生上三土。圓證三不退也。

解四畢竟不退。不論至心散心。有心無心。或解不解。但彌陀名號。或六方佛名。此經名。字。一經於耳。假使千萬劫後。畢竟因斯度脫。如聞塗毒鼓。遠近皆喪。食少金剛。決定不消也。

聞至心者。即定心也。或解不解者。解謂瞭解。瞭解真空妙有不二之淨土妙理。經、謂歷也。若聞六方佛名。及此經名。一歷耳根。永成道種。假使經歷千萬劫後。畢竟因斯得度。如佛世一老人。於無量劫前。一稱佛名之種子。至此次世尊應迹。即能得證聖果。故名因斯度脫。塗鼓。乃古

時戰利品之一。為波斯匿王所有。用以出征。鼓上塗毒。陣上鳴之。自軍有解毒法。彼軍則無。聞聲皆喪。如今之毒煙彈然。喻如一句彌陀之實相毒。眾生聞之。則無量煩惱。無始生死。因茲而喪。眾生由煩惱用事。生生死死。法身死。煩惱生。菩提死。彌陀能活我之真常法身。死我之虛妄生死。能活我之菩提慧命。死我之虛妄煩惱。故喻塗毒鼓也。金剛者。金中之剛也。有堅利二義。利故能壞一切物。堅故不為一切物所壞。故若食少金剛。決定不消。穿腸而出。若持名念佛。將來決定往生也。

(三) 較判力用分三(初) 指出力用

解復次、祇帶業生同居淨。證位不退者。皆與補處俱。亦皆一生必補佛位。

聞祇要帶業往生。生同居淨土。證位不退。即可與補處同居。皆能一生必補佛位。其圓頓為何如。良以極樂壽長。故能一生即補佛位。娑婆壽短。今世修道。來世又迷。羅漢有入胎之昏。菩薩有隔陰之迷。聖人尚爾。況凡夫乎。若生淨土一生即補佛位。經云。眾生者。皆是阿鞞跋致。其中多有一生補處。其數甚多。非是算數所能知之。帶業往生。即有如斯力用。其斷惑往生者。更不可思議矣。

(二) 正判力用

解夫上善一處。是生同居。即已橫生上三土。一生補佛。是位不退。即已圓證三不退。

聞諸上善聚會。乃橫生四土之義。一生補佛。乃圓證三不退義。既能圓生上三土。圓證三不退。亦能圓轉五濁。圓斷五住。圓修萬行。圓建立眾生。圓自在莊嚴。一切圓義。自在其中。帶業往生者尚然。況生上三土。此非但往生者如是。即行人正念佛時。念念成就。如斯功德也。

解如力用。乃千經萬論所未曾有。較彼頓悟正因。僅為出塵階漸。生生不退。始可期於佛階者。不可同日語矣。宗教之士。如何勿思。

聞千經萬論。五時括之無遺。五時中。唯有華嚴法華。明一身成佛。華嚴雖談蓮華藏海。成佛只善財一人。至其究竟。仍由普賢十大願王。導歸極樂。法華一生成佛。則龍女一人。淨土則生極樂者。皆一生成佛。其數無量無邊。非算數所能知之。故云。所未曾有也。此即與教中較量也。較彼頓悟正因等文。乃與宗門較量。為山文云。可中頓悟正因。便是出塵階漸。若能生生不退。佛階決定可期。禪宗之大徹大悟。即教中所謂大開圓解。頓悟僅為成佛之初步。頓悟之後。必須漸次修行。所謂頓悟雖同佛。多生習氣深。理雖頓悟。事必漸具。故必須生生不退。方可期於佛階。若一生退墮。則生死又不能退矣。蓋羅漢有入胎之迷。菩薩有隔陰之昏。一入輪迴。又迷昧不休。頓悟者尚然。況漸悟、未悟者乎。唯有持名念佛。即可帶業往生。生同居圓證三不退。一生必補佛位。若宗若教。豈可與之同日而語哉。

(五) 明教相

解第五教相。此大乘菩薩藏攝。又是無問自說。徹底大慈之所加持。能令末法多障有情。依斯徑登不退。故當來經法滅盡。特留此經。住世百年。廣度含識。阿伽陀藥萬病總持。絕待圓融。不可思議。華嚴奧藏。法華秘髓。一切諸佛之心要。菩薩萬行之司南。皆不出於此矣。欲廣歎述。窮劫莫盡。智者自當知之。

聞教者、聖人利物被下之言。相者、分別異同之致。如來一代時教。偏圓權實各異。大小半滿不等

。故須判其差殊。分別同異。台宗剖判教相。固屬重要之事。唯斯經專重持名。於教相無多關重。無判教之必要。故略釋之。此經乃大乘方等教攝。蓋小乘無他土之說。大乘有剎海之談。今言西方他土。信非小乘。大乘復有圓頓歷別之不同。別教謂佛道長遠。久受勤苦。歷別次第。今念佛法門。橫生四土。圓證三不退。一念相應一念佛。念念相應念念佛。一生成辦。又非別教。乃是圓頓大乘。菩薩藏攝。對聲聞藏而言。凡小乘經。攝歸聲聞藏。凡大乘經。攝歸菩薩藏。梵語菩薩作一功德。作一利益事。必須發願迴向法界。普利眾生。如云。我今發心。不為自求人天福報。權乘小果。唯依最上乘。發菩提心。願與法界眾生。同得阿耨多羅三藐三菩提。菩薩發心。無不以眾生為前提。吾等念佛。亦須效菩薩行。亦必發願迴向法界眾生。正念佛時。作如是願。我今念佛。非為己求。因見眾生苦惱。欲濟度之。只苦道力不具。今念佛求生安養。華開見佛。悟無生忍。然後回入娑婆教化。普濟眾生。所謂不違安養入娑婆。善知方便度眾生。故我念佛。不為己求。但為眾生得益而發心。如斯用心。即是菩薩。此經所詮。無非令眾生自利利人。發菩薩心。故屬大乘藏攝也。無問自說。乃十二分教之一。十二分教。孤山頌曰。長行、重頌、并授記。孤起無問而自說。因緣、譬喻、及本事。本生、方廣、未曾有。論議、共成十二名。廣如大論三十三。念佛法門。微妙難思。無人能問。世尊徹底悲心。故無問而自說。徹底大悲。即無緣大慈。世尊欲令眾生。得無上菩提覺法樂。無上涅槃寂淨樂。故加被攝持。多業障多情見之眾生。依斯徑路修行。可圓證三不退也。末法者。對正像而言也。佛法有三時。正法時。修行者固多。證果者亦甚多。像法時。信教固眾。依教起行者亦眾。證果者則少。末法時。信教者則多。依教起行者少。證果者。則更少矣。正法一千年。像法一千年。此二時已過。茲當末法萬年之初也。多障者。多業障報障、煩惱障也。吾等為人一世。則有一世之業障。經無量生死。便有無量業障。

。故普賢觀經云。假使業障有體相者。盡虛空界。不能容受。罪業雖多。唯以念佛得滅。一句彌陀。能滅八萬億劫生死重罪。故云多障眾生念佛觀。正治眾生諸障也。有情者。有情見之眾生也。徑登不退者。依斯念佛法門。即能一生成佛。圓證三不退。所謂末法億億人修行。罕一得道。唯以念佛得度。故大無量壽經云。當來經法滅後。特留此經。住世百年。廣度含識。含識者。含靈包識。指一切眾生也。梵語阿伽陀。此云普去。謂普去眾生一切病。謂冷病熱病。內病外病。一味阿伽陀能去之。故云普去。喻如一句彌陀。能治眾生見思病塵沙病無明病。有見病、空見病。總能治之。其他法門。空門藥。只能治著有病。有門藥。但能治著空病。矧又空有不融。性相各別。唯淨土一門。真空不空即妙有。妙有非有即真空。空有不二。性相一如。故能收攝三根。普去諸病也。又能總一切法。持一切義。故曰總持。絕待者。對相待而言。如對粗言妙。對長說短。唯念佛一法。能念之心即所念之佛。所念之佛。即能念之心。心即佛。佛即心。心佛一如。離能所。絕對待。不可以心思口議。故曰法界圓融體。作我念佛心。故我念佛心。全體是法界。離能絕所。對待俱絕。包括一切法。攝持一切法。故曰絕待圓融。不可思議也。華嚴奧藏者。華乃萬行因華。莊嚴一乘果德。華嚴雖橫說、豎說。塵說剎說。說至究竟。仍以普賢十大願王。導歸極樂。故此經即為華嚴之奧藏也。法華秘髓者。經云。世尊為一大事因緣故。出現於世。欲令眾生開示悟入佛之知見。只以眾生時未至。機未熟。不得已而為實施權。方有前四時之經。來至法華。開權顯實。開迹顯本。三乘咸會。九界同歸。開方便門。示真實相。經云。但聞法華一句一偈。皆得授記作佛。此經則云。凡念佛者。無一不成佛。故為法華之秘髓也。諸佛心要。即是實相。實相即此心。此心當體即空假中。橫豎該羅。無法不在裏許。此心即法界之全體。故為諸佛之心要也。萬行司南者。萬行從六度開出。萬行雖多。六度攝盡。今吾人正念佛時。放下身心。即布施。無身口意三惡。即持戒。無嗔心。則生忍、法忍、無生忍。俱在其中。即忍辱。念念

無間。即精進。湛湛寂寂。一心不亂。即禪定。歷歷明明。即智慧。故曰一句彌陀。即菩薩萬行之司南也。司南即指南針也。梵語劫波。此云無央數。八萬四千歲。一增一減。為一小劫。二十小劫。為一中劫。四中劫為一大劫。一句彌陀。豎該五時。橫徹八教。欲歎其德雖窮大小劫而莫能盡也。念阿彌陀佛。復有多種之別。念自佛。念他佛。念自他佛。華嚴有別圓二教之三種念佛。而華嚴最後十大願王。導歸極樂。亦屬念他佛矣。阿含。但說三藏教之三種念佛。皆以空為體。所謂念真諦阿彌陀佛。通教亦然。別圓三種念佛。以中諦為彌陀佛。方等對藏教彌陀而說通、別、圓彌陀。般若帶通別彌陀。而說圓教彌陀。般若若有共不共。共即真。不共即中。如金剛云。凡所有相。皆是虛妄。即真諦阿彌陀。若見諸相非相。即見如來。即中諦阿彌陀。又云應無所住。即真諦。而生其心。即俗諦。終日生心。終日無住。即中諦。般若所談。無非談一句阿彌陀。法華開權顯實。無非顯此一句圓中彌陀佛。故曰一句彌陀。統五時八教而無遺也。此經於五時中。乃大乘方等教攝而徧攝一切大小乘也。判教相竟。

正釋經文—序分 (二) 正釋經文

解 入文分三。初序分。二正宗分。三流通分。此三名初善、中善、後善。序如首。五官具存。正宗如身。臟腑無闕。流通如手足。運行不滯。故智者釋法華。初一品皆為序。後十一品半。皆為流通。又一時迹本二門。各分三段。則法師等五品。皆為迹門流通。蓋序必提一經之綱。流通則法施不壅。關係非小。後人不達。見經文稍涉義理。便判入正宗。致序及流通。僅存故套。安所稱初語亦善。後語亦善也哉。

聞 (初) 序分。序述說此經之緣起也。(二) 正宗。出本經之正義。明當教之宗本。(三) 流通。流通十方。盡未來際相傳不絕。三分分經。始於晉之道安法師。師卓見超脫。見經中義理。應分三

分。如人之有頭身足。當時眾心不伏。至唐玄奘譯親光佛地經論。亦有三分。(初)教起因緣分。即序分。(二)聖教所說分。即正宗分。(三)依教奉行分。即流通分。乃知道安三分分經。深合佛意。眾心悅伏。稱為彌天高判。今古同遵。此三名下。明分科意。有三段。初明三科之要。智者下。引證。序必下。責今也。智者乃隋主所稱。即天台智者大師。名智顛。字德安。俗姓陳。潁川人。十八歲出家。詣光州大蘇山。禮慧思大師。師見曰。昔日靈山。同聽法華。宿緣所追。今復來矣。令修法華三昧。誦法華經。至藥王品。是真精進。是真法供養。寂然入定。親見靈山一會。儼然未散。得旋陀羅尼。自是以後照了法華。如高暉之臨幽谷。達諸法相。似長風之遊太虛。說天台三大部。判釋法華二十八品。初品為序分。方便品至十七分別功德品。十九行偈。名正宗分。從後盡經。名流通分。若約迹本二門。則前十四品為迹門。開權顯實。開三乘權。顯一乘實。則以方便品至授學無學人記品。為迹門正宗。法師品至安樂行品。為迹門流通。後十四品為本門。開近顯遠。本者。如來塵點劫前。最初成佛之本地實事。經云我實成佛以來。甚大久遠。開如來之近跡。顯本地之遠壽。則以湧出品。至彌勒已問斯事。佛今答之。為本門發起序。從佛告阿逸多。至分別功德品偈為本門正宗。此後至普賢勸發品盡。為本門流通。此乃智者大師。分三分之大義也。蓋序下。責語。今人見經中文。稍涉義理。即為正宗。如將六方佛。判為正宗。智旭大師。責其所判之非也。

(甲) 初序分二 (初) 通序 (二) 別序

聞序分。序述一經之緣起。又有通序列序之別。通序亦名證信序。諸經同有如是我聞等六種成就。故名為通。有此六義。證成可信。故名證信。如是二字。顯所信法成就。我聞。顯能聞成就。一時。顯時成就。佛。顯教主成就。舍衛祇園。顯處成就。千二百等。顯眾成就。言成就者。謂此

六法·缺一不可故也。有此六種·信是佛說。若無六種·卽是外道說。故言證信。復次佛滅度後·阿難昇坐結集經藏·阿難相好如佛·眾咸生疑·或謂佛重應世。或謂他方佛來。或疑阿難成佛·群疑不一·議論紛紛。後阿難唱言·如是我聞一時等·群疑俱釋。咸知佛已涅槃·乃阿難結集法藏。故言證信。又名自序·佛臨涅槃·阿難慟哭流涕·甚為悲傷。阿那律陀·對阿難曰·尚有大事·速往問佛。阿難乃往佛所·請問佛曰·(一)佛在世時·依佛為住。佛滅度後·依何而住。佛言·依四念處住。所謂觀身不淨·觀受是苦·觀心無常·觀法無我。(次)問以何為師。答言·以戒為師。(三)問一切經首·當安何語。佛言·如是我聞等。(四)問惡性比丘擾亂時·如何處治。佛言默擯。默擯、默然擯之·不與計較也。如是我聞等·是佛金口所言·故名自序。又名經後序·阿難結集時·序入故。言別序者·別在一經故。又名經前序·在正說之前故。又名發起序·發起一經之緣起故。又名他序·經家序入故。

(乙) 初中二(初) 標法會時處(二) 引大眾同聞(丙) 今初

經如是我聞。一時、佛在舍衛國、祇樹給孤獨園。

聞如是者·信順之辭。信則言如是·不信則言不如是。若連下我聞講·則成指法之辭。如是彌陀經·是我阿難·從佛親耳所聞。乃通指下文全經。如是等字·諸經雖同。然而同中有別。他經之如是·與此經之如是不同。又如是我聞等·具四悉檀。三世諸佛經初·皆安如是等語。佛佛道同·不與世諍·名世界悉檀。大論云·舉時方·令人生信·名為人悉檀。對破外道之經首·阿歐二字·名為破惡。阿、謂無。歐、謂有。外道經前·安此二字。以其所計·不外有無二見。名對治悉檀。信則所聞理會·順則師資道成。名第一義悉檀。諸佛說法·種熟脫三·時時不廢。故一切經首·皆安如是等也。如是·言信順之辭者·深信三諦理也。藏教經之如是·信順偏空理。通教經

之如是。信順卽空理。別教經之如是。信順次第理。圓教經之如是。信順圓頓中道理。此經乃圓頓大乘。信圓融三諦理也。如名不異。卽真空義也。只此無非曰是。妙有義也。能念之心。所念之佛。皆不可得。卽如義。歷歷明明。靈靈不昧。卽是義。正了不可得時。而自心仍歷歷明明。卽如而是。正歷歷明明時。而了不可得。卽是而如。真空卽如。妙有卽是。真空不空卽妙有。卽如而是。妙有非有卽真空。卽是而如。隨緣不變名如。不變隨緣名是。正不變時。而常隨緣。正隨緣時。而常不變。故曰如是。照而常寂曰如。寂而常照曰是。無量光卽如。無量壽卽是。如是卽指一句彌陀。亦卽指吾人現前一念。非空非有。而卽空卽有。空有一如之心性也。我聞者。此經乃我阿難親耳。從佛所聞。耳提面命之謂也。阿難所稱之我。無我見我慢之我。乃隨順世間假名之我。故非凡夫之妄計我。亦非外道之邪執我。乃常樂我淨。八大自在之真我也。聞者。耳根發耳識。聲在可聞處。故曰聞。然聞由於耳。應云耳聞。如何言我。謂耳根為六根之別。我為六根之總。舉總攝別。故曰我聞。阿難尊者。以我無我不二之真我。聞無聞不二之真聞。聞世尊金口所宣之彌陀經也。一時者。機感相應、師資道合、說聽周足。為一時也不言年月者。佛說法徧乎天上人間等處。四王天一晝夜。人間已五十年。況且天竺與華夏。年月不同。陰歷與陽歷各異。時無一定。故以說聽終竟。為一時也。佛者覺也。自覺。非同凡夫之昏迷。覺他。非同二乘之自利。覺滿。非同菩薩之著二邊。三覺圓。萬德備。卽娑婆教主。釋迦牟尼佛是。在者。示迹此間。行居坐臥。總名為在。梵語舍衛國。或云室羅筏城。此翻豐德。亦翻聞物。謂國豐四德。多聞。多解脫。多財寶。多五欲。故曰豐德。以此四德。遠聞他方。故曰聞物。祇樹。給孤獨者。祇陀太子之樹。給孤長者之園。君臣合名。梵語祇陀。此云戰勝。謂匿王出兵。得勝時生。故名戰勝。梵語須達多。此云給孤獨。長者樂善好施。以財寶周給孤獨。故得斯號。王舍城。有長者。名珊檀那。須達多長者。與之為友。須達多一日為兒聘婦。至其家。見其忙亂異常。躬自執勞

·大設供具。因問其故。珊檀那云。明晨請佛齋僧。今預辦耳。須達云。何者名佛。答云。汝不知耶。淨飯王之子。悉達太子。出家雪山修道。證得阿耨多羅三藐三菩提。具三十二相。八十種好。具足三明。及八解脫。十八不共。十力。四無所畏。有一千二百五十弟子。現在城外。竹園精舍說法。普渡眾生。須達聞佛名。身毛皆豎。歡喜踴躍。睡不安枕。忽覩天明。便起出城。行之不遠。天忽黑暗。遂疑云。莫非妖邪惑我。忽聞空中有神。告曰。汝善自前行。莫得遲緩前行一步。功德勝過七車七寶布施。須達前行不遠。見如來金色晃耀。巍巍堂堂。在竹園外經行。忽見一人遶佛三匝。禮佛三拜。須達亦遶佛三匝。禮佛三拜。佛為說法。卽證初果。便請世尊。來年至舍衛國說法。佛云。來年已受瓶沙王請。復請後年。世尊應許。復問舍衛城外。可有園林茂勝。遠離憤鬧。可容我千眾之處所否。須達云。但願世尊慈悲不棄。自當辦之。須達回國。週尋全國。無好處所。唯祇陀太子園。樹林茂好寬廣一由旬。可容千眾。但太子非賣園之人。來日至太子處。為說買園事。太子戲之曰。汝以黃金布滿園地。我便賣之。須達果如其言。以金布地布之將完。太子聞說須達。確以金布園。遂覺奇異。親至園所。見金布滿。唯剩一小角。遂問須達曰。汝未布滿。我園不賣。須達曰。非謂不布。乃籌量用金多少耳。太子見須達並無一念退志。乃問其因。須達稱讚如來功德智慧。相貌威神。不可思議。我已請佛。後年至國說法。故我買園供佛及僧。太子感歎不已。乃云既然如是。汝我二人。共成此舉。此未布餘地。及一切樹木。作我所施。故云祇樹給孤獨園。須達既得園。乃請舍利弗至。監工督造精舍。舍利弗測量其地。計劃建築。量至一處。忽而泣然。悲感現於面。須達問其故。對曰。地下有螻蟻數千萬。此等無量劫來。卽為螻蟻。生死死生。相續不已。吾等若不學佛。求出輪迴。與之何異。余憐而憫之。故不覺淚下。少頃。量一處。舍利弗又發笑不止。須達又問其故。對曰。長者發心供佛。建造精舍。精舍未成。而天中宮殿已就。余為長者賀。故發笑也。乃題名祇樹給孤獨園也。

解如是。標信順。我聞。標師承。一時。標機感。佛。標教主。舍衛等。標說經處也。

聞信順者。謂深信於心。則言如是也。師承者。承謂承受。謂親從大導師。釋迦牟尼佛所聞也。又歡喜阿難。從釋迦化佛。聞小乘法藏。賢阿難。從釋迦應佛。聞雜藏。典藏阿難。從釋迦報佛。聞菩薩藏。海阿難。從釋迦法佛。聞佛藏。機感者。眾生機熟。故說此經。如月印千江。月喻佛。江水喻眾生機。月未下降。水未上昇。所謂千江有水千江月。萬里無雲萬里天。感應道交。不可思議。眾生機有利鈍之別。故佛現身亦有四教之殊。眾生根鈍。佛則為現應化身。說藏通法。眾生機利。佛則為現報法身。為說別圓法。說經處者。若從化佛聞。則祇園即同居而為說法處。若從應佛聞。則祇園即是方便土。而為說法處。若從報佛聞。則祇園即實報土。而為說法處。若從法佛聞。則祇園即寂光土。而為說經處。眾生業感不同。諸佛示身示土。亦差殊也。然亦皆眾生所見有異耳。所謂仁者見之以為仁。智者見之以為智。故像法決疑經云。一切大眾。所見不同。或見娑羅林地。悉是土砂草木石壁。或見七寶清淨莊嚴。或見是三世諸佛所遊居地。或見是不可思議諸佛境界。或見如來丈六之身。或見小身大身。或見在蓮華臺。為千百億釋迦說心地法門。或見身同虛空徧周法界。眾生根有利鈍故有四土之別也。

（二）明別釋

解實相妙理。古今不變。名如。依實相理。念佛求生淨土。決定無非曰是。

聞實相者。即吾人現前一念心性也。此心性。覓之了不可得。而具造百界千如。豎窮三際。橫徧十方。實相無相。離一切法。實相無不相。即一切法。無相不相。不相無相。離即離非。是即非即

。所以實相無二。亦無不二。是故舉體作依作正。乃至能說所說。無非實相正印。若在此中。則能信所信。能聞所聞。能感所感。能住所住。一一無非實相。故曰實相妙理。古今不變。名為如。如者。不變義。實相之體非古非今。而即古即今。古亦實相。今亦實相。十世古今。始終不離於當念。絕待圓融。不為古今所變。喻如虛空本非明暗。然明亦虛空。暗亦虛空。不為明暗所變。故強名曰如。依實相理。應當認真念佛。求生淨土。決定無非。故曰是。實相無相。則凡所有相。皆是虛妄。實相無不相。則苦樂之相宛然。實相無念。則無彌陀可念。若無不念。則必須老實念佛。實相無生。原無淨土可生。若實相無不生。則必須求生淨土。然而能念是實相心。所念是實相佛。能求、實相信願。所生、實相淨土。能所無非淨土實相。本自無非。名之曰是。今當依實相無念無不念。理應切實念佛。依實相無生無不生。理應切願求生極樂。萬不可執理而廢事也。

解實相非我非無我。阿難不壞假名。故仍稱我。耳根發耳識。親聆圓音。如空印空。名聞。

聞實相無相。非凡夫之有我。四大各離。我在何處。故非有我。實相無不相。非二乘之無我。真空不空。何妨說我。非我非無我。即真常八大自在之我。非我即非有。非無我。即非空。非空非有。而即空即有。空有不二。即實相真我。夫世間我。有我見、我慢。及名字我。阿難已壞我見我慢。而為隨順世間。不壞假名我。故仍無我說我也。耳根有二。一者浮塵根。如新捲荷葉是。外面之粗相。乃第八識疏相分。二者勝義根。而發能聞之耳識。故曰耳根發耳識也。親聆者。聆謂聽也。是阿難親耳聽聞。圓音者。如來圓融四辯八音也。親聆。指耳根識之見分。圓音。指所緣聲塵之相分。即托佛本質。自變相分。而為親所緣緣。故曰親聆圓音。如空印空者。見本無見。因相而有見。見分乃依他起性。依他如幻。故如空。相本無相。因見而有相。相分亦依他起性。

依他如幻亦如空。能聞如空。所聞亦如空。耳識是見分。圓音屬相分。二分唯是一心。故經云。見與見緣。并所想相。如虛空華。本無所有。云何於中有是非是。如空印空。昔日須菩提。在石洞靜坐帝釋散華。尊者問曰。何人散華。答、帝釋。為何事散華。對曰、聞尊者說妙法。空生曰、我未嘗說。帝釋曰。尊者無說。我亦無聞。無說謂之真說。無聞謂之真聞。是知真說無說。真聞無聞。當知世尊說法。說即無說。阿難聞法。聞即無聞。故曰如空印空也。

解時無實法。以師資道合。說聽周足。名一時。

聞時無實法者。無一定之實體可指也。但依色心等法假立。即廿四個不相應之一。不與色心相應。依虛妄色心。而立此假名之時。又長短無定。循業發現。如三更之夢。已辦二十年事。洞中七日。世上已過千年。延促不定。故曰時無實法。以眾生之機為能感。感應道交。弟子之機。感佛之教應。機教相扣。說聽終竟。總名一時也。

解自覺。覺他。覺行圓滿人天大師。名佛。

聞自覺者。覺世間一切法。皆是浮塵幻化相。所謂自心取自心。非幻成幻法。不取無非幻。幻法從何立。名自覺。以先覺覺後覺。名覺他。三覺圓。萬德俱備。故稱曰佛。大者褒美之辭。師者教人以道之稱。佛為世出世間之導師。故曰人天大師也。

解舍衛。此云聞物。中印度大國之名。波斯匿王所都也。匿王太子。名祇陀。此云戰勝。匿王大臣。名須達多。此云給孤獨。給孤長者。布金買太子園。供佛及僧。祇陀感歎。施餘未布少地。故並名祇樹給孤獨園也。

聞梵語印度。此云月邦。謂聖賢御物。如月照臨。故曰月邦。中印度。即中天竺。波斯匿。此云勝軍王。軍馬勝餘國故。祇陀。此云戰勝。即匿王之太子。匿王出兵得勝。故名戰勝。初標法會時處竟。

(丙) 二引大眾同聞分三(初)聲聞眾(二)菩薩眾(三)人天眾

聞前列法會時處。乃五種成就。今引大眾同聞。乃第六眾成就。當世尊說此彌陀經時。非唯我阿難一人所聞。尚有千二百等聲聞。及無數菩薩天人等。大眾同聞。以起眾生之信仰也。聲聞復有二種。(一)小乘聲聞。謂聞佛說四諦法。而知苦。斷集。慕滅。修道。證偏空理。名小乘聲聞。(二)大乘聲聞。法華會上聞無作四諦。證實相理。以佛道聲。令一切聞。名大乘聲聞。此中所云聲聞。攝此二種。梵語菩提薩埵。華言覺有情。此方好略。簡稱菩薩。覺有情有三釋。(一)約自行。雖已覺悟實相理。而無明未窮源。尚有情見未忘。故名覺有情。(二)約化他。以自所覺之妙理。覺悟有情。所謂將斯道。利斯民。故曰覺有情。(三)約自他合釋。覺、即佛道。指上求佛道。自行也。有情、即眾生。指下化眾生。化他也。總之有上求下化之功。自利利他之德。即名菩薩也。聲聞無論修何行門。皆為自利。菩薩修何行門。皆為利他。聲聞、與菩薩。在乎用心不同耳。天人眾。總指天龍八部也。有此三眾在坐。故曰大眾同聞。

解聲聞居首者。出世相故。常隨從故。佛法賴僧傳故。菩薩居中者。相不定故。不常隨故。表中道義故。天人列後者。世間相故。凡聖品雜故。外護職故。

聞經中列名。先聲聞。次菩薩。夫聲聞乃小乘。菩薩。是大乘。何故將小乘列之於先耶。此有三義(一)聲聞捨俗出家。剃除鬚髮。圓頂方袍。顯出世聖人故。(二)常隨從佛。謂此千二百等。

依佛得度。感佛恩深。常隨於佛故。(三)佛法賴僧傳故。佛法二寶。賴僧寶以弘傳。僧寶受持佛法。弘通教典。如救世明燈。燈燈相傳。無有窮盡。僧伽以弘宣佛法為天職。積極救世為己任。利生為事業。弘法是家務。凡為僧者。須精研佛法。以期佛法之久住。方盡僧伽之責也。有此三義。聲聞故列於前。菩薩居中者。(一)相不定。有出家在家之別。有他方應來。此土受生。其相不定也。(二)不常隨。菩薩以利生為務。此方有益。則隨此處。無益則應化他方。故不常隨也。(三)表中道。聲聞著空。凡夫著有。菩薩則內修觀道。不住有。外度眾生。不沉空。不住二邊。故表中道也。天人列後者。(一)表世間相。聲聞表出世間相。天人表世間相。(二)品雜。其中有天龍八部。凡聖交參。多是菩薩權現應世也。(三)外護職。住持佛法故。天人為外護。擁護佛法故。

(丁)初聲聞眾又三(初)明類標數(二)表位歎德(三)列上首名(戊)今初

經與大比丘僧千二百五十人俱。

聞與者。共也。大比丘。俱七種共相。彼此共一佛世時。共在一處所。共持具足戒。共一心智。共一無漏正見。共修七科道品。共證解脫。有此七種共。故云與也。梵語摩訶。此云大。俱含三義。謂大、多、勝。此等比丘。皆為天王大人所恭敬。如憍陳如。為梵天王之師。迦葉為帝釋之師。故言大。通內外典。見識廣多。故言多。超出九十五種外道之上。故言勝。大能攝多勝。故言大也。梵語比丘。此含三義。謂乞士。破惡。怖魔。乞士。謂外乞食以資色身。內乞法以資慧命。故名乞士。破惡者。謂修戒定慧三學。破身口意十惡也。怖魔者。謂羯磨成就。恐怖魔王也。梵語僧伽。此云和合眾。謂六種和合。相聚一處也。千二百五十人者。三迦葉。師資共千人。身子目連師資二百人。耶舍子等五十人。故云千二百五十人也。此等從佛得度。感佛深恩。常隨從

於佛也。

解大比丘·受具足戒出家人也。

聞具足戒者·具足三諦戒也。智度有十種戒。(一)不缺戒。若犯根本戒·如碗缺破·不堪再用。不犯則名不缺。(二)不破戒。若犯十三僧殘·如碗殘破。不犯則名不破。(三)不穿戒。若犯捨墮如器穿漏。不犯則名不穿。此三名事戒·能攝比丘二百五十戒。(四)不雜戒。念破戒事·名之為雜。不念則名不雜。此為定共戒。(五)隨道戒。初果聖人·隨順真諦理·戒與無漏道共發。此即道共戒·自然無犯。(六)無著戒。四果見思已斷·無所染著。此二名真諦戒·為二乘人所持。(七)自在戒。菩薩化他妙用·自在無礙故。(八)智所讚戒。菩薩篇聚無虧·常為智者所讚。乃菩薩俗戒。(九)隨定戒。不起滅定·現諸威儀·不動道場·徧周十方。任運常靜·自然無犯。(十)具足戒。用中道慧·徧入諸法·無戒不備。此二戒乃諸佛中諦戒也。此經聲聞·外現真諦戒·內實俗中戒也。出家者·非唯出俗家·乃出三界生死家也。聲聞真諦戒具足·出同居生死家·尚有方便變易生死。菩薩俗諦戒具足·出方便生死家·尚有實報變易生死。諸佛中諦戒具足·出實報生死家。五住究竟·二死永亡·圓成佛果。如是諸戒淺深不一。唯有一心念佛·真俗中三諦戒·當體具足。生西方同居土·即可圓證上三土。一生成佛究竟·出同居·方便·實報等三種三界之生死家也。

解比丘梵語·含三義·一乞士。一鉢資身·無所蓄藏·專求出要。二破惡。正慧觀察·破煩惱惡·不墮愛見。三怖魔。發心受戒·羯磨成就·魔即怖也。

聞一鉢資身者·出家人常行乞食·以濟形命。只須一鉢·足以資身。所謂一鉢千家飯·孤身萬里遊

。無所蓄藏。不存財物。空其所有。無有所累。又一鉢資身者。言其只須一旬彌陀。以資慧命。捨去其他內財外財。諸仁者。當知不但出家人。無可蓄藏。即在俗者。亦宜少貪。因一切財物。俱屬幻化。生不帶來。死不帶去。不如以有相有漏虛偽之財。作無相無漏之業。是為真功德。此比蓄藏銀行更為堅固。專求出要者。出同居三土。入寂光也。正慧。三觀正慧也。煩惱惡。五住煩惱也。愛即思惑。見即見惑。有同居方便實報三土之見思不同。以空觀慧觀察。破見思惡。不墮同居土之愛見。以假觀慧觀察。破塵沙惡。不墮方便土之愛見。以中觀慧觀察。破無明煩惱。不墮實報之愛見。梵語羯磨。此云作法。謂比丘登壇受戒。白羯磨已。得無作戒體。成比丘性。入僧寶數。爾時地行羅刹。高聲唱言。此間有善男子。如法出家。受具足戒。當使諸天增勝。修羅減損。於是空行夜刹。聞之亦相繼而唱。聲至四王天中。天復出聲而唱。聲傳忉利。展轉至梵天。魔王於宮中。聞此唱言。生大怖畏。故云怖魔。謂怖煩惱魔。五陰魔。死魔。天魔之四魔也。

(二) 釋僧居六和

解僧者。具云僧伽。此翻和合眾。同證無為解脫。名理合。身同住。口無諍。意同悅。見同解。戒同修。利同均。名事和也。

聞無為者。無所作為也。即不生不滅之無量壽佛也。有生有滅。即名有量壽。即道家昇仙。雖云長生。詎知有生。仍必有滅。故屬有為。以有生滅故。唯有念佛生西。華開見佛。證無生忍。無生則無滅。故能解五住煩惱。脫二種生死也。若能念佛。修無為法。名理和。六種和合。不相違諍。如水乳交。名事和也。

(二) 標數

解千二百五十人者。三迦葉。師資共千人。身子、目連。師資二百人。耶舍子等五十人。皆佛成道。先得度脫。感佛深恩。常隨從也。

聞迦葉此云大龜氏。姓也。兄弟三人。未出家時。為事火婆羅門。(一)優樓頻螺迦葉。此云木瓜林。在此林住故。又云木瓜癩。胸前有癩。如木瓜故。(二)伽耶迦葉。山名。即象頭山。在此山學道。以山彰名故。(三)那提迦葉。此云河。在河邊學道。以河彰名也。世尊觀知三人機熟。乃至優樓頻螺所。以借宿為詞。迦葉以火龍窟為世尊居。世尊於中結跏趺坐。至夜半。即有火龍出。欲以邪火傷世尊。世尊入火光三昧。降火龍於鉢中。世尊現種種神變調伏迦葉。迦葉信仰。隨佛出家。其五百弟子。見師皈依。亦各發心出家。其二弟師徒五百人。亦各出家。出家未久。即證聖果。師資者。師為聖匠。徒稟天資。舍利弗。此云身子。亦云鶩鷺子。目連。此云采菽氏。在家皆外道。二人各有一百弟子。二人智慧利根。了知所學。非究竟法。一日路遇沙門。見其威儀嚴肅。乃問曰。汝師何人。對曰佛。又問說何法。答曰諸法從緣生。諸法從緣滅。我佛大沙門。常作如是說。由斯了悟因緣生滅之理。深心悅服。乃帶二百弟子。從佛出家。耶舍。即耶舍長者子。有五十弟子。再加憍陳如等五人。則有千二百五十五人。今言千二百五十人。舉其大數。此等皆感佛化度深恩。常隨佛左右。輔助弘法也。

(戊) 二表位歎德

經皆是大阿羅漢。之位其德為眾所知識。

聞佛於祇洹精舍說彌陀經。乃阿難及諸比丘。千二百五十人等同聞。此等皆是大阿羅漢。名聞十方。為眾人所知識。聞名曰知。見面曰識。非唯同居眾所知識。亦為方便實報眾所知識。乃至究竟

寂光眾所知識也。

疏中分二（初）表位

解阿羅漢·亦含三義。一應供·即乞士果。二殺賊·即破惡果。三無生·即怖魔果。復有慧解脫·俱解脫·無疑解脫·三種不同。今是無疑解脫·故名大。又本是法身大士·示作聲聞·證此淨土·不思議法·故名大也。

聞前釋比丘有三義·今釋阿羅漢亦含三義。比丘為羅漢因·羅漢是比丘果。因地乞士·至果名應供。應受三界人天之供·即乞食果。因地乞法·以資慧命。果位亦以法普施眾生·即普應法供養。為乞法果也。殺賊即破惡果。吾人本具法性·皆被煩惱賊所劫。因地能破身口意十惡·果位即能殺見思賊也。無生即怖魔果。謂二乘聖人。見思已斷·三界無受生之處。眾生因見思未盡·所以忽生而老·忽老而死。死而又生·生而又死。死死生生·生生死死。出一胞胎·入一胞胎。昇沉六道·皆由見思所致。故二乘聖人·斷見思已·再不受生。故云無生·即怖魔果。眾生有見思煩惱·便有生死。而為魔子孫眷屬·見而生喜。證得無生理·與生死脫離關係·超出魔王範圍。并展轉勸化·減少魔王子孫眷屬·故魔王見而恐怖。故云無生·即怖魔果也。吾人一心念佛·往生極樂·當體無生。念至事一心不亂·即破見思賊。生極樂界·應人天供。還以香華供養十方諸佛。經云·其土眾生·常以清旦·各以衣祴·盛眾妙華·供養他方十萬億佛。即以食時·還到本國。即西方之大阿羅漢也。慧解脫者·以慧心所·觀一切法·當體即空。唯修慧不修福·緣空直入。但證無學。此因中所修是性念處觀·能破一切智外道。俱解脫者·修共念處觀·兼修四禪八定。理事雙修·具三明八解脫·能破有漏五通外道。無疑解脫者·因中修緣念處觀。通達三藏·及四圍陀典·天文地理·能破四圍陀外道。今千二百五十人·咸是無疑解脫大阿羅漢也。若論其本

·皆是法身大士。權現聲聞。輔佛弘化。又能證淨土不思議法門。故名大也。初表位竟。

(二) 歎德

解從佛轉輪·廣利人天·故為眾所知識。

聞轉輪者。即如來說法。名轉法輪也。輪有二義。謂摧碾義。碾碎眾生煩惱也。展轉義。展轉不息。喻如諸佛法流不絕。展轉流入眾生心中。轉輪復有四種之別。謂金、銀、銅、鐵、四輪。輪王有四。金輪王。王四天下。銀輪王三天下。銅輪王二天下。鐵輪王一天下。喻佛有法、報、應、化、四佛。輪有四教法輪也。法身佛。轉四教法輪。報身佛。轉三教法輪。應身佛。轉二教法輪。化身佛。轉藏教法輪。然此約豎義。以合喻。若約橫義。則四身即一身。一身俱能轉四教法輪也。此等阿羅漢。若從化佛。轉藏教生滅四諦法輪。若從應佛。轉通教四諦法輪。或從報佛。轉別教無量四諦法輪。或從法佛。轉圓教無作四諦法輪。或頓轉。或漸轉。或秘密轉。或不定轉。或現佛形。或現菩薩等形。或於人間。轉四種四諦或天上轉三種四諦。謂通別圓或於方便轉二種四諦謂別圓。或在實報寂光。轉一種四諦。如來本一法身。因眾生根機不同。故有三身之異。法本無差。亦因眾生根有差殊而有四教之法也。廣利人天者。天有四種。(一)世間天。如一國之主。專制時代之天子是。(二)生天。三界諸天。(三)淨天。即二乘。(四)第一義天。即佛菩薩。此等羅漢。得法性第一義天。或在人中。或在四天。發起如來四益。廣利一切。故為四土大眾所知識也。表位歎德竟。

(戊) 三列上首名

經長老舍利弗·

此云身子

摩訶目犍連·

大采菽氏

摩訶迦葉·

大飲光

摩訶迦旃延·

大文飾

摩訶俱絺羅·

大膝

離婆多

· 宿星 周利槃陀伽 · 道繼 難陀 · 喜 阿難陀 · 慶喜 羅睺羅 · 覆障 憍梵波提 · 牛 賓頭盧頗羅墮 · 不動根 迦留
陀夷 · 光黑 摩訶劫賓那 · 宿房 薄拘羅 · 容善 阿菟樓駄 · 貧無 如是等諸大弟子。

聞長老者·德高臘長之稱。復有三種之別。(一)耆年。受具十年為下座。二十年為中座。三十年為上座。即耆年長老。(二)法性。不論戒臘遠近。能博通經教。弘法利生。可稱法性長老。(三)福德。福慧具足能統大眾。為眾領袖。此即福德長老。斯等上首。具足三德。故稱長老。△舍利弗。此云身子。又云珠子。以母彰名。以母為女人中之聰明人。聰明相。在眼珠。珠之所生。故曰珠子。身子者。母身形端好。身之所生。故名身子。父為作名。名優波提舍。此云論議。論議為妻。因論名子。顯父德故。舍標父。利標母。雙顯父母。故曰舍利弗。弗者子也。△摩訶目犍連。此云大采菽氏。又云萊苳根。乃古仙人所食。因以名族。本名拘律陀。乃樹名。禱樹神得子。因以命名。尋常所稱目連。即是此尊者。目連初得六通。欲度父母。報乳哺之恩。即以道眼。觀視世間。見其母在餓鬼中。不見飲食。皮骨連立。目連悲哀。祈佛濟度。佛即為說盂蘭盆供。即尊者發起也。△摩訶迦葉。此云大飲光。又云光波。身光映物。能使餘光不現。故言飲光。毘婆尸佛滅後。塔像缺壞。時有貧女。自得金珠。倩匠為薄。金師歡喜。治瑩佛畢。立誓為夫婦。九十一劫。人中天上。身恆金色。心恆受樂。最後身。託摩竭提國。尼拘律陀婆羅門家。年長。父母為其納婦。對曰須得身恆金色與我同者方可。後於他國中。果得女身金色。乃成為夫婦。光波出家。婦亦出家。即紫金光比丘尼。因中嚴飾佛像。感身光映物。故云飲光。又翻大龜氏。先代學道。靈龜負圖而應。從德命族。故言龜氏。又名畢鉢羅。亦樹名。禱樹得子。故以樹名也。△摩訶迦旃延。此云文飾。文章華麗。出口成詞。又云扇繩。其父死。母欲他適。因有文飾。不得遂願。如繩縛住。故云扇繩。又云好肩。又云思勝。尊者善好論辯。有執斷見外道

· 問曰· 我見人死不還· 云何說其受苦。故知無他世。答曰· 如罪人被拘· 甯得歸否。又問若生天上· 云何不歸。答云· 如人從廁所得出· 甯肯再入否。又天上一日· 當此百年。生彼二三日· 未遑歸心。設有歸· 而汝已死· 甯得知之。尊者慧辯· 世無能敵。而且出口成文· 故云文飾。△摩訶拘絺羅· 此云大膝· 舍利弗舅· 由來論勝於姊。姊懷孕· 論則不勝。知所懷者乃智人· 寄辯尚爾· 況出胎乎。卽棄家· 往南天竺· 讀十八大經· 無暇剪指· 世人稱謂長爪梵志。學訖還家· 問甥所在。人云為佛弟子· 卽大憍慢· 我甥八歲· 聲震五天。彼沙門者有何道術· 誘我姊子。徑往佛所· 思惟良久· 不得一法入心。語佛云· 一切法不忍。佛問汝見是忍否。此墮兩負處。若我見忍· 前已云一切不忍。若我不見忍· 無以勝佛。卽底頭得法眼淨。△離婆多· 此云星宿· 父母禱星宿而生。又云假和合。釋論云· 此尊者夜宿空亭· 見二鬼爭屍· 要其分判。設順理枉理· 俱不受害· 故隨實而答。大鬼拔其手足· 小鬼取其屍補之。食竟拭口而去。眼見自身已被食去· 遂疑此身是誰· 是否屬我本身。逢人則問· 是否有我身。眾僧云· 此人易度。語云· 此身本是他遺體· 非己有也。卽從此得道· 故云假和合。△周利槃陀伽· 此云繼道。兄弟二人· 周利名大繼道· 槃陀伽名小繼道。西域風俗· 母孕將生時· 須還娘家· 遂生於道· 故名繼道。從佛出家。唯小繼道甚愚癡· 誦經無記憶力。其兄不悅· 使其還俗。出門外· 得遇世尊· 仍令出家· 告以半偈· 令常誦習· 可能得道。其偈曰· 守口攝身莫犯· 如是行者得度世。槃陀伽誦未久· 卽得道果。當知佛法無多知· 多知反成障。如提婆達多· 雖讀六萬法藏· 臨終尚墮地獄。吾人學佛· 須一門深入· 入一無妄。如淨業一法· 只須專持六字洪名· 卽能得證解脫。△難陀· 此云喜· 卽孫陀羅難陀。孫陀羅· 此云好愛· 亦云端正· 乃其妻名。喜尊者為佛之親弟· 四月九日生· 短佛四指· 具三十相。若眾生有不識者· 謂其是佛。摩竭提國· 有裸行外道· 大聰明· 國人號為智者。共身子議論結舌· 欲於佛法中出家。次見難陀色貌殊偉· 歎曰短小比丘· 智慧尚難概· 況堂堂

者乎。難陀卽度出家。△阿難陀。此云慶喜。或云歡喜。如來成道時生。王大歡喜。舉國欣慶。因名慶喜。阿難隨佛入龍宮天上。見龍女天女。心無染著。故又名無染。△羅睺羅。此云覆障。往昔塞鼠穴六日。今在母胎六年。故言覆障。耶輸有娠生子。諸釋皆瞋。佛已出家。云何有此。欲治欲殺。惡聲盈路。寶女劬毘羅。證之小差。因焚火坑。發大誓。我若為非。母子俱滅。若真遺體。天當為證。抱子投坑。火變為池。蓮華捧體。王及國人。始復不疑。後佛還國。耶輸令羅云奉佛歡喜丸。羅云幼稚之年。於大眾中。徑持上佛耶輸因此息謗。然謗由子有。故言覆障。△憍梵波提。此云牛伺。亦云牛王。謂其口內時常嚼食。如牛伺之相。是一種惡業餘報。因緣詳後。△賓頭盧頗羅墮。此云不動利根。不動。名也。利根。姓也。或云重幢。婆羅門。凡十八姓。此居其一。△迦留陀夷。此云黑光。顏貌粗黑。色黑光耀。異於常黑故。△摩訶劫賓那。此云大房宿。父母禱房星而生故。△薄拘羅。此云善容。色貌端正故。△阿菟樓駄。此云無貧。因布施功德。得無貧果故。等者。等於千二百五十人。及天龍八部也。學在師後。為之弟。法從師生。為之子。此十六位尊者。皆內秘菩薩行。外現是聲聞。身常隨佛輔化也。

解德臘俱尊。故名長老。身子尊者。聲聞眾中。智慧第一。目連尊者。神通第一。飲光尊者。身有金光。傳佛心印為初祖。頭陀行第一。文飾尊者。婆羅門種。論議第一。大膝尊者。答問第一。星宿尊者。無倒亂第一。繼道尊者。因根鈍。僅持一偈。辯才無盡。義持第一。喜尊者。佛之親弟。儀容第一。慶喜尊者。佛之堂弟。復為侍者。多聞第一。覆障尊者。佛之太子。密行第一。牛伺尊者。宿世惡口。感此餘報。受天供養第一。不動尊者。久住世間。應末世供。福田第一。黑光尊者。為佛使者。教化第一。房宿尊者。知星宿第一。善容尊者。壽命第一。無貧尊者。亦佛堂弟。天眼第一。此等常隨眾

· 本法身大士。示作聲聞。為影響眾。今聞淨土攝受功德。得第一義悉檀之益。增道損生。自淨佛土。復名當機眾矣。

聞道德戒臘。俱長俱老。謂之長老。出塵羅漢。為眾人之所敬崇。能斷除煩惱。能了卻生死。超然物外。故為世間天人之所尊仰。故云尊者。舍利弗。在母胎中。智辯已寄母口。八歲登座。論議無雙。七日之內。徧通佛法。故云智慧第一。又一切智第一。道種智第一。一切種智第一。言第一者。乃各舉一德。引諸偏好。但各論其所長。若如實論。舍利弗非唯智慧第一。而神通何嘗不勝目連。如世尊一日說法。身子入定未去。目連喚身子。目連見其入定呼之不應。乃用神力。欲令其起。不知目連雖用盡神力。而不能動身子衣角之絲毫。是知身子神通。超乎目連之上也。如彌陀經。念佛法門。乃微妙難解之法。非智莫入。故特向大智舍利拈出也。神名天心。通名慧性。天然之慧。照徹無礙。故名神通。復有六種。一如意通。二天眼通。三天耳通。四他心通。五宿命通。六無漏通。四果聖位。得證此六通。昔日世尊。與目連上忉利說法。上昇之時。經須彌山脚。有毒龍嫉佛生瞋。吐毒沙害佛。目連即變沙為軟花。復現大身。繞須彌三匝。阻佛上昇。目連亦現大身。倍大於彼。後又現小蟲。入龍腹。龍即攝伏。又帝釋造善法堂。心甚喜悅。尊者現通。以火焚之為帝釋說生滅無常法。帝釋領悟。而善法堂天。仍儼然如故。目連時用神通。種種神變。故言神通第一也。迦葉傳佛心印。為西天初祖。當時梵王至靈山。以金鉢羅華獻佛。舍身為座。請佛為眾生說法。世尊登座。拈華示眾。百萬人天。悉皆罔措。獨有迦葉。金色頭陀。破顏微笑。世尊云吾有正法眼藏涅槃妙心。實相無相。付囑摩訶迦葉。是為西天初祖。故佛與祖。乃心心相印。祖祖相傳。夫涅槃妙心實相無相。人人本具。個個不無。涅槃不生。槃名不滅。即吾人不生不滅之心性。此心性在凡不滅。在聖不增。只以迷悟差殊。故有凡聖之別。若能一念迴光。便同本得。故阿難能悟此心。迦葉傳之為二祖。歷代諸祖。莫不皆然。以心印心。故云心

印。梵語頭陀。華言抖搜。謂抖搜精神。刻苦翹勤。斷除塵勞煩惱之謂也。迦葉俗本富有。出家自念非刻苦不為功。乃捨一切珍寶。行十二頭陀。謂衣有二種頭陀行。(一)著糞掃衣。即今之破衲衣。此衣以捨人間所棄之糞掃破布。洗淨拉雜。湊補縫綴而成。著此衣者。內離己貪。外息他貪。常得資持幻身。即可長養聖道故。(二)但三衣(一)大衣。即昇座說法所披者是。(二)七衣。禮佛聞法。所著者是。(三)五衣。凡執勞服役。一切時中。俱可著者是。食有五種頭陀行。(一)常行乞食。捨己慢心。增他福德故。(二)次第乞。無貧富之分別。起平等心故。(三)日中一食。多食則多增欲念故。(四)節量食。盡己之食量。而節減之故。以減貪心故。(五)過中不飲漿。為度餓鬼之飢噓苦故。住亦有五種頭陀行。(一)住阿蘭若處。此云寂靜處。以城市。熱鬧異常。難以修道。故至山岩石窟。易於入道。境靜則心易靜故。(二)樹下坐。因樹大。則雨落不溼。且又風涼。無人噪鬧。正好念佛故。(三)露地坐。月明星朗。深靜寂滅故。(四)塚間坐。易作無常觀故。(五)但坐不臥。人命無常。晝夜六時。行精進故。迦葉年老。不捨頭陀。一日至世尊所。世尊讓半座。與之坐。謂其年老勸令休息頭陀行。而迦葉仍行如故。世尊乃深讚有頭陀行。我法得以久住。是故迦葉以行頭陀為第一。婆羅門。此云淨裔。乃梵天苗裔。文飾尊者。博通世出世法。論議無雙。所以論議第一。大膝尊者。由精勤故。得妙辯才。能一問十答。十問百答。有問必答。故辯答第一。離婆多。了知一切諸法。皆從因緣而生。因緣和合。妄見有生。因緣別離。妄見名滅。由斯坐入禪定。心無顛倒。意不散亂。故云無倒亂第一。槃陀伽。因根鈍。僅持半偈。辯才無盡。其半偈。謂守口攝意身莫犯。如是行者得度世。辯才有四種。(一)義無礙辯。(二)法無礙辯。(三)詞無礙辯。(四)樂說無礙辯。尊者持半偈。所得者即義無礙辯也。佛在世時諸比丘尼。請諸大弟子。輪流說法。一日輪至槃陀伽。諸比丘尼。知其僅持半偈。乃生輕慢心。待尊者昇座。將欲說法。諸比丘尼即欲先誦其半偈。以難尊者。尊者威

德所感。比丘尼欲誦不能出口。尊者即將半偈。所詮奧義。重重講出。比丘尼乃誠心愧伏。尊者得義無礙辯。故云義持第一。佛之親弟孫陀羅難陀。即喜尊者。佛令出家。因愛妻美麗。不願出家。然佛見其出家機熟。乃設方便。一日佛至王宮乞食。正遇難陀與妻午餐。難陀見佛至。即以鉢飯供佛。佛令其送至精舍。尊者不敢違兄命。逮送至精舍。佛即令其出家。尊者因想念孫陀羅。時時思逃。佛乃攜之往忉利天宮。游至一處別院。見天女甚眾。且美艷無比。難陀問天子何在。答曰。此院天子。即孫陀羅難陀。今已從佛出家。待報盡。即生來此受樂。尊者聞出家。能生天。歸精舍後。即發心用功。以求昇天。世尊知其用心。數日後。復帶之往遊地獄。見刀山箭樹。鑊湯鑪炭。種種苦具。遊至一獄。只有油釜。無人受罪。乃問鬼卒曰。此獄云何無人受罪。答曰。此獄罪人。即孫陀羅難陀。今已出家。將來生天。天福享盡。墮此受苦。難陀聞說。身毛皆豎。因畏地獄苦。不欲生天。歸精舍後。勇猛精進。求出世無漏不生滅法。後來得證阿羅漢果。尊者具三十相。短佛四指。故儀容第一。阿難為佛之堂弟。即白飯王子。為佛侍者。多聞第一。結集經藏。皆賴尊者之力。所謂佛法如大海。流入阿難心。尊者有八不思議。一不受別請。二不受佛故衣。三見不非時。四不生欲心。五知佛入定。六知眾得益。七知佛說法。八法不再問。故云多聞第一。羅睺羅。為佛之太子。密行第一。法華云。羅睺羅密行。唯我能知之。密行者。祕藏之行。唯佛能知。七方便人所不能知。故曰第一。牛伺尊者。宿世惡口。感此餘報。因前世時。輕弄年老沙門。謂其食飯若牛。出一惡言。五百世為牛。牛若食後。恆事虛哨。餘報未盡。時人稱為牛伺。又昔五百雁。一雁常得華果。供於雁王。佛一夏受阿耨達王請。五百比丘。皆噉馬麥。唯牛伺尊者。獨於天上尸利沙園。受天供養。故云受天供養第一。不動尊者。久住世間。應末世供。福田第一。律云。樹提長者。以旃檀鉢。置剎杆頂上。號眾云。神力能取者與之。尊者現通取鉢。佛呵責已。敕令不得入滅。留身久住。應末世供。為大福田。故云福田第一。黑光尊

者。為佛使者。教化第一。尊者身相粗黑。且有光明。一日夜行至村莊。孕婦見而驚駭。遂墮小產。佛知己。遂禁比丘夜行。此尊者乃摩利夫人之師。教化夫婦。同證聖果者。數滿一千。一人證果者無數。故云教化第一。劫賓那。本是父母禱房宿而生。房宿乃二十八宿中。第四星。又能善知星宿。故云知星宿第一。薄拘羅。壽一百六十歲。毘婆尸佛時。以訶利勒菓。施辟支佛。自爾九十一劫。無病無恙。由持不殺戒。感五不死。此尊者初生時。跌坐嬉笑。母以為怪。初置整盤中。燒不死。後置釜中。煮不死。又推落水。淹不死。被大魚吞。咬不死。刀破魚腹。殺不死。故云壽命第一。阿樓駄。號無貧者。賢愚經云。弗沙佛末法中。時世饑饉。有辟支佛行乞。空鉢無獲。貧人見而悲哀。白言勝士。受稗米飯否。即以所啖奉之。食已作十八變相。後更採稗。有兔跳抱其背。變為死人。無伴得脫。待闍還家。委地即成金人。拔指用腳。取之無盡。九十一劫果報充足。故號無貧。乃斛飯王次子。為佛堂弟。又因中為獵師。入古寺內。見佛前燈欲滅。以箭剔之。今感天眼之報。觀三千大千世界。如觀掌中庵摩羅果。故云天眼第一。此等下。乃開迹顯本。約迹為輔佛弘化。示為常隨眾。若約本。咸是法身大士。為度眾生。權現聲聞相。所謂內祕菩薩行。外現是聲聞。如影隨形如谷答響。為示影響眾。若約得益。又為當機眾。謂堪能荷當。領悟妙法之機。如楞嚴。阿難為當機。法華。身子為當機等。是為當機眾。復有發起眾。結緣眾。名四眾弟子。今聞淨土攝受功德。得第一義悉檀之益者。謂阿羅漢。雖斷見思。尚有塵沙無明。雖離分段。尚有變易。今聞淨土法門。即能得第一義悉檀。了脫變易生死也。增道損生者。道即中道法身。第一義諦。損生者。損無明之生長也。謂證一分中道。損一品無明。故云增道損生也。

經并諸菩薩摩訶薩·文殊師利此云妙德法王子·阿逸多此云無能勝彌勒菩薩之名菩薩·乾陀訶提此云不休息菩薩·常精進菩薩·與如是等諸大菩薩。

聞并諸菩薩摩訶薩·此句舉類。并者·及也。承前起後之謂。謂佛於祇園說彌陀經·非唯聲聞在座·尚有菩薩同聞。文殊師利·此云妙德。經云·了了見佛性·猶如妙德等·故云妙德。又云吉祥。以其降生時·有十種祥瑞。(一)光明滿室。(二)甘露盈庭。(三)地涌七珍。(四)神開伏藏。(五)雞生鳳子。(六)豬生龍豚。(七)馬產麒麟。(八)牛生白澤。(九)倉變金粟。(十)象具六牙。生時現十事吉祥·故云妙吉祥。法王子·法王即佛。我為法王·於法自在。菩薩能紹隆佛化·荷擔家業·故稱法王子。舍利弗·為聲聞眾中·權智第一。文殊為菩薩眾中·實智第一。阿逸多·此云無能勝。又云慈氏。因修慈心三昧·故位居等覺·為當來補處大士。乾陀訶提·此云不休息。曠劫修行·而不停息。常精進·此菩薩教化眾生·勇猛精進。與如是等·等及無量無數菩薩也。

解菩薩摩訶薩·此云大道心成就有情。乃悲智雙運·自他兼利之稱。佛為法王。文殊紹佛家業·名法王子。菩薩眾中·智慧第一。非勇猛實智·不能證解淨土法門·故居初。彌勒當來成佛·現居等覺·以究竟嚴淨佛國為要務·故次列。不休息者·曠劫修行·不暫停故。常精進者·自利利他·無疲倦故。此等深位菩薩·必皆求生淨土。以不離見佛·不離聞法·不離親近供養眾僧·乃能速疾圓滿菩提故。

聞大道心成就有情者·謂菩薩發廣大道心·成就有情識之眾生·咸令成佛道。大道心·乃大智。成就有情·是大悲。大道心是自利。成就有情·乃利他。悲智復有六即之別。謂理即悲智·名字悲

智。乃至究竟悲智。文殊等是究竟悲智也。佛為法王者。佛乃法王中之王。王於同居。方便。實報。寂光之四土中也。佛有三子。菩薩堪負家業。為佛真子。二乘保守偏空。為佛庶子。凡夫心遊道外。為佛外子。文殊能負荷家業。為真子中首。文殊智慧第一者。表其為根本智。此難信難解之經。非第一勇猛根本實智。莫能證入。故以文殊列首。彌勒次者。阿逸多為當來補處佛。現居等覺位。以究竟嚴淨佛國為要務故。不休息等。文顯易知。此等深位大士。咸皆求生淨土。不離見佛。用功易得益。不離聞法。智慧易增長。不離親近供養僧眾。則不致退墮。以住持三寶。顯自心一體三寶。又三寶之境。即菩薩所證三德祕藏。故能速疾圓滿菩提也。二菩薩眾竟。

(丁) 三天人眾

經及釋提桓因等無量諸天大眾俱。

聞釋提桓因。此翻能為主。能為三十三天主。即道家所稱之玉皇上帝。迦葉佛時。身為貧女。發心修塔。請三十二工匠。匠人憐其貧。不取工資。同作功德。故感三十三天之報。等字等于三界諸天也。無量。即指三界諸天。無有限量也。大眾則該括天龍八部也。

解釋提桓因。此云能為主。即忉利天王。等者。下等四王。上等夜摩、兜率、化樂、他化、色、無色。無量諸天也。大眾俱。謂十方天人八部。修羅人非人等。無不與會。無非淨土法門所攝之機也。通序竟。

聞梵語忉利。華言三十三天。此天在須彌山頂。正中善法堂天。四方各有四天。四隅山峰。亦各有四天。則成三十三。帝釋居中。四方皆輔佐。忉利天主。佛為授記號無著尊佛。四王即四王天也。四王在須彌山腰。須彌。此云妙高。四寶所成。在香水海中。入水八萬四千由旬。出水高亦然。

。四王天在山腰。四面與日月齊。山之東方。有黃金埵。為持國天王之宮殿。山之南面。有琉璃埵。為增長天王之宮殿。山之西面。有白銀埵。為廣目天王之宮殿。山之北面。有水晶埵。為多聞天王之宮殿。此四天王。統領八部鬼神。護持世間。故為護世四王也。忉利四王。皆地居天。依地而居。夜摩已上。乃空居天。依雲而居。夜摩此云時分。以蓮華開合。即知晝夜。善知時分故。兜率此云知足。以五欲知足故。內院居菩薩。三災不到。外院居天人。有三災。化樂天。變化五欲而娛樂故。他化自在。奪他五欲。而自娛樂。此為欲界之六天。名欲界天。以五欲為界故。色無色者。色界十八梵天。梵者。淨也。此十八天中。無五欲。以清淨色。禪定為樂故。又名四禪天。無色者。四空天也。以無色蘊。但有受想行識四蘊。故曰無色界。無量諸天者。廣指三千大千世界無量諸天也。十方天人者。十方各有三千世界天人也。八部者。護法八部也。(一)提婆。此云天。(二)那伽。此云龍。(三)夜叉。此云勇健。能飛行守天宮。(四)乾闥婆。此云嗅香神。以香為食。亦名香陰。帝釋之樂神也。(五)阿修羅。此云無端正。男醜女美。(六)迦樓羅。此云金翅鳥。一舉能飛萬里。以龍為食。(七)緊那羅。此云疑人非人似人。而頭有角。亦帝釋之樂神也。(八)摩侯羅伽。此云大蟒神。腹行者也。復有四天王所統八部鬼神。即非人等也。問。天人龍鬼。皆見佛聞法。地獄一道何以不列。答。夫諸道之昇沈。由戒有持毀。見佛不見佛。由乘有緩急。然持戒有粗細。故受報有優劣。持戒有大小。故見佛有權實。且略判戒乘。各為三品。次以四句料簡。其義則顯。一戒乘俱急。二戒緩乘急。三戒急乘緩。四戒乘俱緩。然通論戒乘。則一切善法。一切觀慧。皆得稱戒。亦得稱乘。如人天等五乘。及道共等戒也。今約別判。則以三歸五戒。十善八齋。出家律儀。乃至定共。能防身口。遮惡道果。得人天報者。名之為戒。若聞經生解。觀慧推尋。四諦。十二因緣。六度。生滅。無生。無量。無作諸智。能破煩惱。運出生死者。名之為乘。(一)戒乘俱急者。持下品戒急。報在人中。持小乘急。則

以人道身。聞三藏教。見佛聞法。如持中乘急。則以人道身。聞通教大乘。見佛聞法。如持上乘急。則以人道身。能於法華華嚴等教。及諸圓經中。見佛聞法。預列為同聞眾者是也。若持中品戒急。報在欲界天。如持小乘急。則以欲界天身。聞三藏教。見佛聞法。餘如上說。若持上品戒急。加修禪定。報在色無色天等。如持小乘急。以色無色天身。聞三藏教。見佛聞法。餘如上說。第一句竟。(二)戒緩乘急者。三品戒皆緩。報墮三塗。持小乘急。以三途身。於三藏教。見佛聞法。餘如上說。第二句竟。(三)戒急乘緩者。戒急故。受欲界天人及色無色天身。三乘緩故。佛雖出世。說三乘法。而彼等受著人天樂報。耽荒五欲。不見佛。不聞法。舍衛三億家。及諸不見聞者。三界著樂諸天等是也。第三句竟。(四)戒乘俱緩者。受三途報。不見佛不聞法也。第四句竟。經中不列地獄眾者。由其戒緩致重報。佛乘又緩。所以不見佛。不聞法。餘經有列者。除乘急耳。若得此意。則識列眾來不來義。亦識自己聞經聽法。有緣無緣。三世因果。朗然可識也。通序竟。

(乙)二別序。

解發起序也。淨土妙門。不可思議。無人能問。佛自唱依正名字為發起。又佛智鑒機無謬。見此大眾。應聞淨土妙門。而獲四益。故不俟問。便自發起。如梵網下卷。自倡位號云。我今盧舍那等。智者判作發起序。例可知也。

聞此明智旭大師。分科之意。蓋一切諸經。皆有別序。序一經之由起。今淨土勝法。無人能問。佛觀成佛機熟。不待請而自說。故無他人發起之文。旭大師遵智者大師判梵網分科之意。判此文為別序。別序亦名發起序。發起一經之由致。令眾得四悉之益也。淨土以究竟極果。與眾生作因。故云妙門。又門以能通為義。乘此一句洪名。能於娑婆之穢土。通於極樂之淨土。圓證三不退。

一生成佛。故曰妙門。非九界自力能知。謂之不可思議。故無人能問也。倡者。宣也。佛智下。明發起此經之因緣也。四悉者。卽四悉檀之益也。如梵網下引例。經云。我今盧舍那。方坐蓮華臺。周匝千華上。復現千釋迦等。智者大師。判此段偈。作發起序。故此經雖無發起文。例智者大師。判梵網意。故判此文為發起序也。

經爾時。佛告長老舍利弗。從是娑婆世界**西方。過十萬億佛土。有世界名曰極樂。其土有佛。號阿彌陀。今現在說法。**

聞爾時者。當爾之時也。正當世尊觀眾生機熟。應聞淨土法門之時也。佛、卽釋迦世尊也。告者。以上對下之謂也。是、卽指娑婆。此云堪忍。謂堪能忍受眾苦也。十萬億佛土者。謂三千大千世界。為一佛所化之土。億、或以十萬為億。或以百萬為億。或以千萬為億。今約最底限度。以十萬為億。應過百萬三千大千世界外。有世界。名曰極樂。此二有字。正顯極樂之依正主伴。確實是有。欲令眾生著實生信。以求往生也。今現在說法者。簡過去已滅。未來未至。唯有阿彌陀佛。今現在說法。正勸末世眾生。速念佛以求生西。得見阿彌陀佛。卽可頓證無生。諸仁者當知吾等生於末法之中。釋迦已滅。彌勒未來。正是佛前佛後。若不念佛生西。猶恐彌勒出世。吾人又沉淪三途。何能得見世尊之慈顏哉。所謂佛在世時我沉淪。今得人身佛滅度。懊惱自身多業障。不見如來金色身。唯有念佛生西。現世卽能得見彌陀世尊。卽可了生死。成佛道。且念佛一法。最簡易。最方便。只須七日一心不亂。卽可往生。若用其他修行法門。猶蟻子上於高山。念佛功勳。若風帆揚於順水。願諸仁者勉旃。

解淨土法門。三根普攝。絕待圓融。不可思議。圓收圓超一切法門。甚深難信。故特告大智慧者。非第一智慧。不能直下無疑也。

聞淨土一法。甚深難解。非大智莫能信忍。故告大智舍利弗。淨土法門。三根普攝。約四教言。藏通二教。攝小不攝大。攝鈍不攝利。別圓二教。攝大不攝小。攝利不攝鈍。唯淨土一門。三根普攝。利鈍全收。後文云。上上根不能越其間。下下根亦能臻其域也。絕待圓融。不可思議者。一句阿彌陀佛。具足四句宗旨。(一)唯心為宗。(二)唯佛為宗。(三)絕待圓融為宗。(四)超情離見為宗。一切法皆唯心所現。唯識所成。念佛即念我自心之佛。所謂法界圓融體。作我一念心。故我一念心。全體為法界。故曰唯心為宗。世界國土。依正主伴。三藏十二部。皆是佛之相分。全法即佛。故曰唯佛為宗。絕待者。絕諸對待也。能念之心。即所念之佛。全心即佛。所外無能。所念之佛。即能念之心。全佛即心。能外無所。離能所。絕對待。故曰絕待。圓融者。心性徧滿法界。佛性生性。亦徧滿法界。佛性徧處。生性亦徧。生性徧處。心性佛性亦徧。彼彼無障無礙。各各無壞無雜。名曰圓融。正絕待。便圓融。正圓融。便絕待。故曰絕待圓融為宗。超情離見者。但約心佛絕待。已超凡情離聖見。若約心佛圓融。圓該四句。融會百非。尤非凡情聖見所及。故曰超情離見為宗。總此四句宗旨。為一句彌陀之正宗。故曰不可思議也。圓收圓超一切法門者。法門雖多。不外四門。謂有門。空門。雙亦門。雙非門。今唯佛之宗。圓收有門。圓超空門。以唯心之宗。圓收空門。圓超有門。以圓融之宗。圓收雙亦門。圓超雙非門。以絕待之宗。圓收雙非門。圓超雙亦門。正圓收。便圓超。正圓超。便圓收。同時無礙。無非一句彌陀故。甚深難信。非第一智慧。不能直下無疑也。佛初成佛。三歎奇哉。即欲說此彌陀經。只因眾生成佛之機未熟。不得已而為實施權。故經云。若但讚佛乘。眾生沒在苦。不能信是法。破法不信故。墮於三惡道。我甯不說法。疾入於涅槃。直至今日機熟時至。故特告大智舍利弗。如斯難信之

法。當知念佛一法。大智者。能明理起修。名曰明通聖智。顯合道妙。庸夫愚婦。雖不明理。而能正信無疑。名為冥通聖智。暗合道妙。唯半智半愚者。實為可憐愍也。

(二) 正釋經文分五(初) 釋西方又二(初) 正釋

解西方者。橫互直西。標示現處也。十萬億者。千萬曰億。今積億至十萬也。佛土者。三千大千世界。通為一佛所化。且以此土言之。一須彌山。東西南。北各一洲。同一日月所照。一鐵圍山所繞。名一四天下。千四天下。名小千世界。千小千名中千世界。千中千名大千世界。過如此佛土。十萬億之西。是極樂世界也。

聞橫互直西。互者通也。謂橫通直西也。標示彌陀示現之處。一世界即有一須彌山。東西南北。各有一洲。須彌東。有東勝神洲。西有西牛貨洲。北有北俱盧洲。一鐵圍。謂四洲外。有四大海。海外有山。名鐵圍山。其山純鐵。鐵圍山圍四大鹹海。海內四洲。中有七金山。圍香水海。海中有須彌山。山腰有四王天。山頂有忉利天。上有夜摩天。兜率天。化樂天。他化自在天。此為欲界。再上為色界初禪天。此名一四天下。千四天下。名小千世界。即一千初禪天。上有一二禪天所覆。名為小千世界。千小千。即一千二禪。上為一三禪天所覆。名為中千世界。千中千。為大千。即一千三禪。上為一四禪天一四空天所覆。名為大千世界。共有百億四天下也。斯為一佛所化之土。過如此十萬億佛土。始是極樂世界也。

(二) 破疑

解問。何故極樂在西方。答。此非善問。假使極樂在東。汝又問何故在東。豈非戲論。況自十一萬億佛土視之。又在東矣。何足致疑。文顯可知。

解有世界名曰極樂。序依報國土之名也。豎約三際。以辯時劫。橫約十方。以定疆隅。故稱世界。極樂國。梵語須摩提。亦云安養。安樂。清泰等。乃永離眾苦。第一安隱之謂。如下廣釋。

聞世界者。世謂三世。界謂十方。橫豎交徹。故稱世界。安養者。娑婆有五住煩惱。惱亂心神。所以不安。有二種生死逼迫。所以不養。極樂反是。故名安養。如下廣釋。後文明苦樂中釋也。

(二) 別明淨穢

解然佛土有四。各分淨穢。凡聖同居土。五濁重者穢。五濁輕者淨。

聞土尚無一。云何有四。因眾生無明有輕重。故感四土之別也。五濁有輕重。故感土有淨穢。先明同居淨穢之相。五濁者。性水本清。因塵勞而成濁。塵勞無體。依性水而有相。(一)者劫濁。四濁增劇為體。熾然不停為相。(二)煩惱濁。五鈍使為體。惱亂逼迫為相。(三)眾生濁。三緣和合為體。輪迴不息為相。(四)見濁。五利使為體。邪知謬解為相。(五)命濁。壽暖識三為體。催減年壽為相。輕重分淨穢者。如三途濁重。則土穢。人道濁輕。則土淨。人道比天道。則人道穢。天道淨。欲天穢。禪天淨。娑婆一總是穢。苦空無常故。極樂一總是淨。凡夫例聖故。

解方便有餘土。析空拙度。證入者穢。體空巧度。證入者淨。

聞此明方便土淨穢之相。方便土。有九人生。謂藏二乘。通三乘。別三賢。圓十信。皆已斷見思。未破無明。寄居方便耳。若藏教二乘。不了即色是空。秉析空觀。斷見思。度分段生死。而證入

者穢。法執重故。觀智拙故。若是通三乘。秉體空觀。斷見思。度分段生死。而證入者。所見則淨。法執輕故。觀智巧故。又通教穢。不達中道故。別教淨。了達中道故。別教又穢。不達卽中故。唯圓十信。所見則淨。已伏無明故。言析空體空者。以四大五蘊。分析此身。覓我、我所。了不可得。故曰析空。體空則非但我空。法亦如幻。體達一切法。當體卽空。故曰體空。極樂是大方便。小乘皆向大故。

解實報無障礙土。次第三觀證入者穢。一心三觀證入者淨。

聞實報土。乃別十地。及等覺妙覺。并圓教四十一位。如是別圓菩薩所居。次第三觀。乃別教所修。謂十信修析空。伏見思。十住修體空。斷見思。入方便。十行修假觀。破塵沙。十向修中觀。伏無明。初地破一分無明。證一分中道。始入實報。以智不圓故。所見土相則穢。一心三觀。乃圓教菩薩所修。謂觀一念心。了不可得。謂之空。能所宛然。謂之假。雖能所宛然。而性常自空。空假不二。謂之中。卽三而一。卽一而三。名一心三觀。此觀若成。則圓斷三惑。圓證三德。故初發心住。卽破無明。證三德。而入實報。以觀智圓融。所見土相則淨也。極樂是實報淨。以所證圓頓故。

解常寂光土。分證者穢。究竟滿證者淨。

聞此土。乃如來所居之土。若約別教妙覺。於本教雖稱究竟。而斷十二品無明。乃是分證位。故曰分證者穢。無明未窮源故。若論究竟滿證。乃圓教妙覺。盡無明源究竟清淨圓滿之大覺。極樂是寂光。淨受用同佛故。

解今云極樂世界。正指同居淨土。亦即橫具上三淨土也。

聞同居。即橫具上三淨。所以謂之諸上善人。俱會一處。故佛在同居。即寂光土。菩薩在同居。即實報土。聲聞在同居。即方便土。又同居即方便土。又同居橫具上三。方便橫具上二。實報橫具上一。故云同居淨境。真俗圓通。不可思議也。

解此論修德。不論性德。性德。則一切微塵。法爾具足四種淨穢佛土。今約信願行三。彌陀名號。不可思議故。能令凡夫所感同居極樂。最極清淨也。此則十方佛土所無。極樂同居獨擅。方是極樂淨土宗旨。下明義處皆然。

聞此數行小字。乃成時大師所批。一切微塵具足佛土者。謂萬法唯心。微塵亦唯心。心淨故土淨。心穢故土穢。任運之理。故曰法爾具足。極樂雖修德。亦是性所本具。然非修亦弗顯也。

(三) 釋正報教主分三(初) 明單複三身

解有佛號阿彌陀。序正報教主之名也。翻譯如下廣釋。佛有三身。各論單複。法身單。指所證理性。報身單。指能證功德智慧。化身單。指所現相好色像。法身複者。自性清淨法身。離垢妙極法身。報身複者。自受用報身。他受用報身。化身複者。示生化身。應現化身。又佛界化身。隨類化身。

聞前釋佛之依報。今釋佛之正報。佛有三身。各論單複。法身單。指所證之理性。即如如理。乃人本具之實相理體。彌陀證此。名曰法身。即三德秘藏中法身德也。能證功德智慧。即如如智。乃諸佛自受用報身。實相之宗用也。即三德中之般若、解脫二德。功德即解脫。智慧即般若。亦名福慧二嚴。即理而智。名報身。即智而理。名法身。理智不二。法報原是一體。法身無始^①無終。報身有始無終。所現相好色像者。眾生根利。佛則為現圓滿報身。則有八萬四千相好色像。

根少利者。則見勝應身。或見帶劣勝應身。根鈍者。或見劣應身。乃至隨類化身。色相皆佛從體起用之化身。又法身如月之體。報身如月之光。應身如月之影。眾生機感。如江中水。所謂千江有水千江月。然水不上昇。月不下降。但以眾生機感。故佛有以應現耳。複三身者。複謂重複。二種同一身故。自性清淨法身者。性德法身也。卽所證之如如理性。雖隨緣而不變^⑩。不被所染。故曰自性清淨法身。如在礦之金。未加煅煉。未有受用。乃眾生本源自性天真佛性也。此身通于因果。離垢妙極者。修德法身也。離五住之垢。極三智之妙。斷德究竟。智德圓顯。修德有功。性德徹彰。如出礦之金。已受煅煉之功。成為受用。此約諸佛果德。故曰離垢妙極法身也。自受用者。乃彌陀智斷二德。究竟實果。智德則圓滿菩提。歸無所得。斷德則五住究竟。二死永亡。乃佛之自受用身也。他受用者。乃彌陀隨順大乘眾生之機感。現剎塵相好。所謂如來現起他受用。十地菩薩所被機。卽佛之他受用身也。示生化身者。謂諸佛觀眾生成佛機熟。示現八相成道也。應現化身者。應物示現之化身也。佛界化身者。謂眾生應見佛身得度者。佛則為現佛身也。隨類化身者。謂隨九界而示現。如觀音之三十二應。現同類身。示同人法也。

(二) 明超情離見

解雖辨單複三身。實非一非三。而三而一。不縱橫。不並別。離過絕非。不可思議。

聞前明佛有單複三身。恐眾生不得益。而妄生三一之情見。故復明三身。乃非三非一。而卽三卽一之旨。以破凡夫情見。故名超情離見。非一非三者。三身本一故非三。實際理地。不立一法。一身亦不可得。故非一。所謂兩不成雙。一亦不單。離三一相。故曰非一非三也。而一而三者。謂法本無說。若遇四悉檀因緣故。不妨無說而說。三一本無三一。為令眾生得四悉檀因緣故。不妨說三說一。此文恐人又執非一非三。故以而三而一。破非三非一之執見也。不縱橫。不並別者。

謂佛之三身。如伊字之三點。如摩醯首羅天之三目。無前後曰不縱。無分齊曰不橫。說三身而非
彡點水之縱。說一身而非卍。烈火之橫。說一而非並。言三而非別。離四句之過。絕百非之非。
不可以心思口議。不可以定一思議。不可以定三思議。不可以定非三非一思議。亦不可以定而三
而一思議。此為根本四句。每句各具四句。四四則成十六句。約三世則有四十八句。再約已起未
起。則有九十六句。加根本四句。名為百句。佛身本離言說相。離名字相。離心緣相。言語道斷
。心行處滅。故曰不可思議。然欲識佛境界。當淨其意如虛空。如吾人念佛。能念至一心不亂。
萬緣頓息。一心湛然。則佛之三身。即可朗然彰顯矣。

(三) 指示生化身

解今云阿彌陀佛。正指同居土中。示生化身。仍復即報即法也。

聞前謂極樂有四土。佛有三身。今阿彌陀佛。於單復三身中。究屬何身耶。答曰。正指同居土中。
示生化身也。猶恐眾生執非法非報。故又曰即法即報也。原夫佛之三身。本不離不即。不離故。
三身本一身。不即故。隨眾生機。各各所見不同也。佛之法身。喻如珠體。報身喻如珠光。應身
喻如珠影。三身各不相離。雖不相離。不妨隨機所見不同。釋正報竟。

(四) 重釋二有

解復次。世界及佛。皆言有者。具四義。的標實境。令欣求故。世界。誠語指示。令專一故。

為人。簡非乾城陽燄。非權現曲示。非緣影虛妄。非保真偏但。破魔邪權小故。對治。

悉檀。非權。破華嚴合論之偽。非邪。破末世
積迷之習。此二料簡。尤大有關係。

圓彰性具。令深證故。第一義。

悉檀。



聞經云。有世界。名曰極樂。有佛號阿彌陀。此二有字。甚關重要。顯極樂依正。皆屬是有。以起眾生之信仰也。蕩益大師。別號西有。即係此意。言有者。具四悉檀益。的標極樂之依正實境。令眾生欣求心。即世界悉檀歡喜益。佛是誠語。非誑語。非虛語。是真語實語。所說之極樂世界。的確是實有。令眾生專心一致。以求生西。即為人悉檀生善益。示其的境。簡非乾城陽燄。乾城。即乾闥婆幻現之城市。曠野深山。多有之。及蜃樓海市等。皆妖氣所現。乾闥婆。此云香陰。解見前。陽燄。即春時草地晨曦太陽光所照之陽氣。遠看似水。近看則無。虛妄不實。非權曲示現者。破李長者。華嚴合論。謂西方是佛權巧方便示現。委曲宛轉為小根所示。當知淨土一法。上上根不能越其閫。文殊普賢。尚須發願往生。何只僅為小根而說。非緣影虛妄者。破末世眾生。將第六意識所緣之法塵影子。以為唯心淨土。自性彌陀。斯即所謂執理廢事。保真者。乃藏教保真偏空涅槃之化城者也。法華經云。我今為汝保任此事。終不虛也。偏謂藏教偏真。但謂別教但中。謂之西方二有。乃圓教妙有。非偏非但也。破凡外魔邪。權小執著。即對治悉檀破惡益。圓彰性具令深證故者。謂極樂依正二報。乃我心中本具之物。若不發願往生。不能得其受用。若得往生。本具極樂。全體圓彰。故曰圓彰性具。令深證故。即第一義悉檀入理益也。

(五) 釋現在說法

解今現在說法者。簡上依正二有。非過去已滅。未來未成。正應發願往生。親覲聽法。速成正覺也。

聞此土釋迦已滅。彌勒未生。彼土彌陀現在說法。是故應當發願往生。親覲彌陀世尊。見佛聞法。迅速成等正覺。正釋經文竟。

(三) 結出序義

解復次。二有現在。勸信序也。世界名極樂。勸願序也。佛號阿彌陀。勸持名妙行序也。復次。阿彌序佛。說法序法。現在海會序僧。佛法僧同一實相。序體。從此起信願行。序宗。信願行成。必得往生。見佛聞法。序用。唯一佛界。為所緣境。不雜餘事。序教相也。言略意周矣。初序分竟。

聞結出序義者。結出發起之義也。發起者。發起一經之由致也。一經由致。不外五重玄義。故序義文中。一一指出也。序佛法僧。是住持三寶。序實相。是一體三寶。住持三寶是相。一體三寶是性。性即相中之性。相即性中之相。性相一如。故曰同一實相。又言同者。佛是究竟實相。法是能詮實相。僧是分證實相。故言同也。心性唯攀緣佛境。唯以佛界為緣起。故言唯以佛界為所緣境也。不雜餘事者。謂心性不落九界也。良以心本不生。生必隨緣。所謂心不自生因緣有。若隨佛界緣。則全體是佛。若隨九界緣。全體即九界。故曰隨聖則聖。隨凡則凡。法華為純一無雜之教。此經正與法華同味。而不同時。言雖略。五重之義周矣。初序分竟。

正宗分—廣陳彼土依正妙果以啟信

(甲) 二正宗分三 (初) 廣陳彼土依正妙果以啟信 (二) 特勸眾生應求往生以發願 (三) 正示行者執持名號以立行。

解信願持名。一經要旨。信願為慧行。持名為行行。得生與否。全由信願之有無。品味高下。全由持名之深淺。故慧行為前導。行行為正修。如目足並運也。

(乙) 初文為二 (初) 依報妙 (二) 正報妙 (丙) 初又二 (初) 徵釋 (二) 廣釋 (丁) 初又二 (初) 徵 (二) 釋 (戊) 今初

經舍利弗。彼土何故名為極樂。

聞此徵釋極樂名義。初二句徵。後文三句釋。信願行三。為此經之正宗。初即廣陳極樂依正以啟信。此科至關重要。蓋佛法大海。非信莫入。故世尊呼舍利弗。徵問之曰。西方淨土。以何因緣。名曰極樂。此世尊自徵。下自釋。

戊二釋二（初）約能受用釋（二）約所受用釋（己）今初

經其國眾生。無有眾苦。但受諸樂。故名極樂。

聞夫苦樂乃對待法。淨土無苦。何得稱樂。此乃對娑婆極苦。而顯淨土極樂。娑婆有三苦八苦。無量諸苦。極樂有三樂八樂。無量諸樂。若無娑婆昏擾之苦。亦無以顯淨土寂靜妙樂。對苦顯樂。故名極樂。須知淨土之樂。乃絕待不思議樂。無苦可待也。眾生者。指九法界眾生。若得生淨土。無生死逼迫。純受快樂。故名極樂。

疏中分四（初）略明眾生

解眾生是能受用人。等覺以還皆可名。今且約人民言。以下下例上上也。

聞眾生者。能受用人也。具含三義。（一）眾處受生。謂十方世界。皆我受生之處。（二）眾法相生。謂五陰四大。和合而生。（三）生滅相生。謂昏煩惱亂。念念生滅。有眾生滅。具此三義。故名眾生。凡生極樂淨土之眾生者。一生必階佛位。不復還來三界受生。無眾受生義。等覺者。與佛齊等。即補處大士以還。皆可名者。謂上至等覺。下至人民。皆可名眾生也。例者概也。謂人民與等覺。概是一生成佛。故曰以下下例上上也。

解娑婆苦樂雜。其實·苦是苦苦·偏身心故。樂是壞苦·不久住故。非苦非樂·是行苦·性遷流故。彼土永離三苦。不同此土對苦之樂·乃名極樂。

聞娑婆·此云堪忍。謂此土有三苦八苦·無量諸苦。眾生於中堪能忍受·而不思出離之·故曰堪忍。三途是苦苦。謂果報身·已是苦果。再加苦受·故名苦苦。人天道雖受樂·此樂不久住。對苦言樂·此樂不能久住。樂不久又轉為苦·故曰樂是壞苦。無色界·非苦非樂是行苦。性遷流者·謂行陰遷流·終歸變滅·故曰行苦。此三苦約事·則局三界。約理則通四土。三界無安·猶如火宅·眾苦充滿·甚可怖畏。此即同居苦苦。權現化城·不得久住·即方便壞苦。雖離分段生死苦·分證涅槃少分樂。究竟念相未盡·變易未離·尚有微細行陰遷流。即實報之行苦。極樂永離三苦·受用同佛。不同此土·對苦言樂。淨土永離三苦·故名極樂。

(三) 別明苦樂分二(初) 正釋四土

解一往分別。同居五濁輕·無分段八苦。但受不病不老·自在遊行·天食天衣·諸善聚會等樂。

聞一往分別者·未是詳言之謂也。分段者·分謂分限·壽量有延促。段謂段齊·身量有大小。此土同居五濁重·故有分段生死。彼土同居五濁輕·故無分段生死也。八苦者·謂生苦、老苦、病苦、死苦、求不得苦、愛別離苦、怨憎會苦、五陰熾盛苦。前七為別·後一為總。淨土轉五濁八苦·成清淨諸樂·故名極樂。

解方便體觀巧·無沈空滯寂之苦·但受遊戲神通等樂。

聞此釋方便極樂淨土。二乘秉圓教體空觀。了知一切法。當體即空。觀成證入方便土。了知四土圓融。無藏通二乘沉於偏空之弊。滯於寂滅之苦。此土二乘。被偏空涅槃滯礙。故名為苦。彼土反此但受遊戲神通。淨佛國土。成熟眾生等樂。

解實報心觀圓。無隔別不容之苦。但受無礙不思議樂。

聞此釋實報極樂淨土。淨土聖人。稟圓教一心三觀。了知現前一念心性。當體即空即假即中。不縱橫。不並別。觀智圓融。無別教隔別不融之苦。但受事事無礙不思議樂也。

解寂光究竟等。無法身滲漏。真常流注之苦。但受稱性圓滿究竟樂。

聞此釋寂光土之極樂。寂光究竟等者。究竟寂光土也。理智不二。身土一如。徹底法性。窮無明源。證常寂光。此約圓教究竟位。法身滲漏。真常流注之苦者。指別妙覺。約別教雖稱究竟。約圓教猶是分證位。尚有法身滲漏。真常流注之苦也。蓋別教菩薩。有不思議變易生死。無明未盡。故十二因緣亦未盡。因緣未盡。故法性之水。滲漏流注也。淨土受用同佛故但受稱性圓滿究竟之樂也。

(二) 點示妙行

解然同居眾生。以持名善根福德同佛故。圓淨四土。圓受諸樂也。

聞謂正稱名時。便以佛善根為己善根。以佛福德為己福德。故云同佛也。經云。不可以少善根、福德、因緣。得生彼國。若有善男子善女人。聞說阿彌陀佛。執持名號。一心不亂。即得往生。既曰少善不生。隨云。持名得生。可知持名乃多善根多福德。善多故。能圓淨四土。福多故。能圓

受諸樂。又當知此非生淨土後。方圓淨圓受。其實正念佛時。一念相應一念淨受。念念相應。念念淨受。故名行妙也。

(四) 結指同居

解復次。極樂最勝。不在上三土。而在同居。良以上之。則十方同居。遜其殊特。下又可與此土較量。所以凡夫優入而從容。橫超而度越。佛說苦樂。意在於此。

聞此顯淨土優勝。在於同居。不在上三土也。十方佛土。皆有同居淨土。而要讓極樂同居。最為殊勝奇特。遜者讓也。下又可與此土較量其苦樂。優者勝也。收機最廣。故優入。下手最易。故從容。念念即佛故橫超。不落九界。故度越。佛說苦樂之意。正在同居。厭苦求樂。捨染歸淨耳。初約能受用釋竟。

(己) 二約所受用釋

經又舍利弗。極樂國土。七重欄楯。以嚴七重羅網。以嚴七重行樹。以嚴皆是四寶。周匝圍繞

。是故彼國。名為極樂。

聞此正明淨土之樂事。七重欄楯者。七重表七科道品。橫曰欄。直曰楯。欄楯圍於樹外如此方花木。亦作欄楯衛護。一防物損。二示美觀。羅網覆於樹上。重重相間。四方觀之。俱有七重。羅網表定。以定覆心故。欄楯表戒。防過失故。行樹表慧。道樹高遠故。四寶者。謂金、銀、琉璃、玻璃也。表常、樂、我、淨、之四德。周匝者。徧滿也。圍繞者。迴護也。言重重皆是四寶之所嚴飾也。

解七重。表七科道品。四寶。表常樂我淨四德。周帀圍繞者。佛菩薩等無量住處也。皆四寶。則自功德深。周帀繞。則他賢聖徧。此極樂真因緣也。

聞表者。顯也。以果顯因也。七科。卽三十七道品。謂四念處。四正勤。四如意。五根。五力。七覺支。八正道。詳釋如下文。四寶者。彼土寶實無量。但言四者。表四德也。此土同居、方便。唯有四倒。彼土同居。人人實俱四德。凡生淨土者。咸皆無量壽。卽常德。但受諸樂。卽樂德。無量光。具八自在。名我德。淨土無染。名淨德。八自在者。一能示一身為多身。二以一塵身徧大千界。三能示大身輕舉遠到。四能現無量類。常居一土。五諸根互用。六得一切法。如無法想。七說一偈義。經無量劫。八身徧諸剎猶虛空。下文供養他方十萬億佛。卽以食時。還到本國。卽此八大自在我也。皆四寶下。明勝境因緣也。自功德者。多善根之因深。他賢聖徧者。多福德之緣強。此殊勝境。皆一句萬德洪名之所現也。

（二）別明四土至不定止觀亦在其中今初

解此等莊嚴。同居淨土。是增上善業所感。亦圓五品觀所感。以緣生勝妙五塵為體。

聞此明同居土因果。以持名增上善業。及圓五品觀為因。同居淨土為果。此土唯橫無豎。此等莊嚴者。總指四土、依正二報。增上善業者。別指同居。乃專持洪名所感。亦是修圓五品觀行所感也。持名一法。一念相應一念佛。念念相應念念卽佛。乃成佛之親因緣、等無間緣、所緣緣、增上緣。今但言增上者。以增上緣。總攝前三緣也。善緣者。中道無漏善業也。五品觀者。謂隨喜、讀誦、解說、兼行六度、正行六度。以此行為能感之因。同居淨土。為所感之果。緣生勝妙五塵

為體者。緣生、謂因緣所生法也。勝妙者。殊勝微妙。非娑婆之粗惡也。五塵者。謂色聲香味觸也。體者。同居淨土之體質也。以二感為能生之因。同居淨土為所生之果。雖煩惱未斷。亦可得生也。

解方便淨土。是即空觀智所感。亦相似三觀所感。以妙真諦。無漏五塵為體。

聞此明方便土因果。以即空觀為能感之因。方便淨土為所感之果。因則有橫有豎。豎則即空觀智所感。橫則相似三觀所感。言即空者。非通教即有之空。乃圓教即中即假之空。相似三觀者。修一心三觀。證入相似位也。空觀相應。證入方便土。如念佛念至能所雙亡一念了不可得。與空觀智相應。即可生方便土。然此空非頑空。非但空。非偏空。乃一空一切空。摩訶般若畢竟空。雖了不可得。而此一念。仍歷歷明明。求其一念當體了不可得。乃即中即假之空也。妙真諦者。非是偏真。乃即中即俗之不思議真也。無漏五塵。無見思漏。無塵沙漏。無無明漏。乃中道無漏五塵也。

解實報淨土。是妙假觀智所感。亦分證三觀所感。以妙俗諦。無盡五塵為體。

聞此明實報土因果。以妙假觀為能感之因。實報淨土為所感之果。妙假觀者。謂即中即空不思議之假觀也。如菩薩修習如幻三昧。了知一切諸法。皆如幻如化。當體了不可得。雖知如幻。而仍修如幻三昧。度如幻眾生。念如幻彌陀。生如幻淨土。此名從空出假。雖終日度生。而無眾生可度。如金剛云。若有眾生。如來度者。如來即有我、人、眾生壽者。當知佛法。乃先消極而後積極。正積極而自心中仍消極。了知一切法。皆如幻化。即中即空之假。故云妙假觀也。此觀成時。證入實報土。此約豎論。分證三觀者。修一心三觀。證入分證位也。此約橫論。如馬鳴龍樹智者

永明等。皆修一心三觀。破無明惑。入分證實報土位也。妙俗諦者。謂卽中、卽真、不思議之俗諦也。無盡五塵者。隨拈一塵。皆具一切塵。謂一一塵中一切塵。一一心中一切心。一一塵中一切心。一一心中一切塵。一一塵中一切剎。一一剎中一切塵。此卽無盡五塵也。

解常寂光土。是卽中觀智所感。亦究竟三觀所感。以妙中諦。稱性五塵為體。

聞此明寂光土因果。妙中觀為能感之因。寂光淨土為所感之果。卽中觀者。卽空卽假之中觀也。此約豎論。究竟三觀者。修一心三觀。證入究竟位也。此約橫論。妙中諦者。謂卽真卽俗不思議之中諦也。稱性五塵者。稱性圓融。周徧法界。不可思議之五塵也。明四土橫豎論竟。

(二) 明四土圓融

解欲令易解。作此分別。實四土莊嚴。無非因緣所生法。無不卽空假中。所以極樂同居淨境。真俗圓融。不可限量。下皆倣此。

聞此明四土圓融。欲令易解。作此分別。此二句。明分土之由。謂欲令眾生易解故。作前四土分別。同居是緣生。方便是卽空。實報是妙假。寂光卽中。四土莊嚴。無非因緣所生法者。此明四土圓融。謂若據實理。四土無不圓融。四土無非因緣所生。則四土咸是同居。無不卽空。則四土咸是方便。無不卽假。則四土咸是實報。無不卽中。則四土咸是寂光。所以極樂同居淨境者。此引圓融之境。證圓融之理也。真俗圓融者。三諦圓融也。人民表因緣所生法。同居土也。聲聞表卽空。方便土也。菩薩表卽假。實報土也。佛表卽中。寂光土也。若非圓融之理。何有此圓融之境。凡聖同在一居而無礙。故曰圓融。不可限量者。不可次第三智而限量也。下文有顯理處。皆倣於此。別明四土竟。

解問。寂光惟理性。何得有此莊嚴。答。一一莊嚴。全體理性。一一理性。具足莊嚴。方是諸佛究竟依果。若寂光不具勝妙五塵。何異偏真法性。

聞此問答除執之文。恐人不達寂光。乃即事之理。落於偏見。故設此問答以遮之。問意。謂寂光真境。原不在三土外。亦不在三土內。以寂光本無所在。乃三土之理體。云何有如斯莊嚴耶。答云。一一莊嚴全體是寂光理性。具足三土莊嚴。經云諸佛住處。名常寂光。若約如來分上。全三土而成寂光。若約眾生分上。全寂光而成三土。是自業之差別。何關土有高下。又人民但見同居。不見上三。聲聞但見下二。不見上二。菩薩見下三。分見寂光。唯佛圓見四土。寂光若在殊勝莊嚴外。與小乘偏真法性。有何差別。故曰何異偏真法性也。經文二約所受用釋竟。大科初徵釋已竟。

(丁) 二廣釋二。(初) 別釋所受(二) 合釋能受所受(戊) 初又二(初) 釋生處(二) 結示佛力(己) 今初

經又舍利弗。極樂國土。有七寶池。八功德水。充滿其中。池底純以金沙布地。四邊階道。金銀瑠璃。玻瓈合成。上有樓閣。亦以金銀瑠璃。玻瓈碑磬。赤珠瑪瑙。而嚴飾之。池中蓮華。大如車輪。青色青光。黃色黃光。赤色赤光。白色白光。微妙香潔。

聞又字是承上之辭。前文言陸地有羅網行樹等。種種莊嚴。今言不唯陸地莊嚴如是。即池水莊嚴。亦復勝妙無比。七寶池者。七寶所成之池。揀異此方土石所成之池也。池中之水。具八功德。八功德者。一澄淨。二清冷。三甘美。四輕軟。五潤澤。六安和。七除飢渴。八長養諸根。具八功德。利益眾生。詳釋如下文。池底純以金沙布地。異此土池底皆沙泥滓礫也。中為池水。而周圍

四邊之階道。悉以四寶而嚴飾之。階道之上。有重樓岑閣。亦以七寶而嚴飾之。池中蓮華。大如車輪。非世之車輪。大不逾丈。乃如金輪王之車輪。其大有一由旬。約一小由旬。亦有四十里之廣。其大如車輪之蓮華。有種種色。有種種光。若青色有青光。乃至白色有白光。此蓮華即為吾人生西時之父母。吾人念佛信願行切。待娑婆報盡。即於其中。忽然化生。有華無質曰微。華多無礙曰妙。芳氣周徧曰香。非同世塵曰潔。此標蓮華具四德也。非唯極樂蓮華不可思議。即此土蓮花。亦有其妙處。試觀蓮花。出於泥水。而不被泥水所染。正顯出世聖人。超出空有之表。泥喻有。水喻空。出於泥水。喻雙遮空有。而蓮花之根。不離泥水。喻雙照空有。極樂池中。金沙喻妙有。德水喻真空。真空不空即妙有。妙有非有即真空。雙遮雙照。遮照同時。即顯實相中道。故曰蓮華具不可思議功德也。梵語蘇伐羅。此云金。阿路巴。此翻銀。梵語瑠璃。華言青色寶。又云不遠。去波羅奈城不遠。有此寶故。玻璃。此云水玉。碑磔。此云大貝。鉢摩羅伽。此云赤珠。鉢摩羅伽隸。此云瑪瑙。然須知人間七寶。即非天上七寶可比。天上七寶雖妙。而萬不及極樂七寶之微妙難思。名雖似同。其體則迥異。極樂國土。以斯微妙七寶。而為莊飾。其勝妙莊嚴。豈可得而思議哉。

疏中分四（初）總標異此

解上明住處。今明生處。寶池金銀等所成。不同此方土石也。

聞前明淨土眾生。所住之處。今明受生之處。池水蓮華。皆為生西者受生之處。乃七寶所成。不同此方土石。極樂依報。乃是無漏勝善淨業所感。娑婆依報。有漏善惡業所感。非唯依報不同。而正報亦異。此方凡夫。是有漏染濁所感。彼土聖人。乃無漏善淨所感。極樂淨土。是彌陀世尊願力所成。莊嚴猶若天宮。娑婆穢土。是眾生業力所感。臭穢猶如地獄。地獄豈可與天宮相比哉。

金銀等者。略舉七寶也。彼土寶實無量。今言七寶者。乃隨此方凡情所重而言也。此等七寶。皆是彌陀三身四德。隨拈一法。即具一切法。隨舉一寶。即具一切寶。安可以凡情測度。以謂彼土僅有如娑婆之七寶耶。

(二) 明八功德水

解八功德者。一澄清。異此方渾濁。二清冷。異寒熱。三甘美。異鹹淡劣味。四輕軟。異沈重。五潤澤。異涸腐褪色。六安和。異急暴。七除饑渴。異生冷。八長養諸根。異損壞諸根。及疹戾增病沒溺等也。

聞此釋八功德水。(一)澄清。異此方渾濁。謂彼土之水有澄清潔淨。能除污穢之功德。又能洗滌眾生煩惱。非但自體澄清。還能澄清眾生身心。故經云。開神悅體。蕩除心垢。此方之水。不但不能蕩除心垢。自體還是渾濁也。(二)清冷。異于寒熱。謂彼土之水有清湛涼冷。頓除熱惱之功德。此方之水。遇冬則冷。夏日則熱。非但不能除惱。還能亂眾生身心。(三)甘美。異鹹淡劣味。謂彼土之水有甘旨美妙。具足眾味之功德。飲此水者。離苦得樂。此方之水。非唯不能離苦得樂。且自體鹹淡。海水則鹹。河水則淡。餘水味劣。(四)輕軟。異于沉重。謂彼土之水有輕揚輕柔。浴此水者。令身心皆得輕安之功德。此方之水。非唯不得輕安。又復自體沉重。(五)潤澤。異涸腐褪色。謂彼土之水。有津潤滑澤。飲此水者。得四悉利益之功德。此方之水。非但不得四益。且自涸腐褪色。涸臭也。腐爛也。褪色者。日久色變也。(六)安和。異于急暴。謂彼土之水。有安靜和緩之功德。經云微瀾迴流。安詳徐逝。聞此水聲。皆得法忍。此方之水。非但不能說法且自體急暴。(七)除飢渴。異于生冷。謂彼土之水。仗彌陀願力。有療飢之功德。療色身飢。且能療法身。飲此水者。得無量三昧辯才。此方之水。非但不得法喜。又自體生冷。

(八) 長養諸根。異損壞諸根。及疹戾增病沒溺者。彼土之水。非唯長養色身諸根。復能長養法身諸根之功德。謂信、進、念、定、慧。此方之水。非但不長養諸根。復又損壞諸根。並及沒溺而死。疹戾而病。疹者不和。戾者。違戾也。十六觀經云。八功德水。從如意珠王生。分十四支。一一支作七寶妙色。其摩尼水。流注華間。尋樹上下。其聲微妙。演說苦空無常無我。諸波羅蜜。無量壽經云。彼諸菩薩。及聲聞眾。若入寶池。意欲令水沒足。水即沒足。乃至欲令灌身。自然灌身。欲令還復。水輒還復。自然隨意。開神悅體。蕩除心垢。清明澄潔。波揚無量。自然妙聲。隨其所應。無不聞者。此等文。皆顯八功德水之不可思議。功德者。功能德用也。當知若欲詳論寶水之功德。真實不可思量。不過隨順凡情。略標八種耳。

(三) 明充滿其中等

解 充滿其中。異枯竭汎濫。底純金沙。異汙泥。階道四寶。異磚石。陛級名階。坦途名道。重屋名樓。岑樓名閣。七寶樓閣。異此方土木丹青也。樓閣是住處。及法會處。但得寶池。蓮胞開敷。便可登四岸。入法會。見佛聞法也。

聞 彼方之水。非但充滿。復善隨人意。經云。彼諸菩薩。及聲聞眾。若入寶池。意欲令水沒足。水即沒足。欲令至腰。即至於腰。乃至欲令水還復。水輒還復。調和冷暖。自然隨意。此方之水。非唯不隨人意。冬則枯竭。夏則汎濫。枯竭即不能得其受用。汎濫則損壞一切。無益而有損也。又彼土池底。或是金沙。或是銀沙。或一寶沙。或無量寶沙。異此方池底。純是汙泥。臭穢不堪。入此池。浴此水。便可登常樂我淨四德之彼岸。入四土之法會。見四身之佛。聞四教之法也。

(四) 明華輪等

解華輪者。輪王金輪。大四十里。且舉最小者言。若據觀經。及無量壽會。大小實不可量。由同居淨土。身相不等故也。青色名優鉢羅。黃色名拘勿頭。赤色名鉢頭摩。白色名芬陀利。由生身有光。故蓮胞亦有光。然極樂蓮華。光色無量。此亦略言耳。微妙香潔。略歎蓮華四德。質而非形曰微。無礙曰妙。非形則非塵。故潔也。蓮胞如此。生身可知。

聞華輪卽池中。大如車輪之蓮華也。輪王卽轉輪聖王。有四種。謂金銀銅鐵之四輪。今言金輪王所掌之金輪。金輪王。王四天下。有七寶千子。出人壽八萬四千歲時。以十善化導眾生。金輪寶。大四十里。今極樂之蓮華。正如大四十由旬之金輪。然此且舉最小蓮華而言。若依據十六觀經。及無量壽經。如來會經。所明大小實不可限量。由同居眾生身相不等故也。又極樂蓮華。非唯蓮華。大小色相無量。乃至光明亦隨色有無量差別。又非唯蓮華。如此略說。乃至行樹。羅網。寶池。金沙。德水。若光若色。若依若正。一一皆是無量。而今則一一皆是略言。以此經乃刪繁取要故也。略歎蓮華四德者。謂極樂蓮華。實具無量功德。今言四者。亦略舉耳。質乃七寶之體。而非定大小拘定之形。隨心如意。無有障礙也。又非形則非塵。既能隨心如意。則全體唯心。形唯心故。形卽非形。塵卽心故。塵卽非塵。經云。此見及緣。元是菩提妙淨明體。故曰非形非塵。能生之蓮胞。既微妙香潔。所生之身。亦微妙香潔。故曰生身可知也。初釋生處竟。

(己) 二結示佛力

經舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。

聞結前文。寶池、德水、樓閣蓮華等。種種莊嚴皆彌陀世尊。願行功德。慈力所成就也。

解明上住處·生處·種種莊嚴。皆是阿彌陀佛。大願大行。稱性功德之所成就。故能徧嚴四種淨土·普攝十方三世一切凡聖·令往生也。

聞此約佛釋。上住處生處·種種莊嚴·皆彌陀世尊願行功德之所成就。嚴有能嚴所嚴。大願乃智慧莊嚴·大行乃福德莊嚴。此二為能莊嚴·稱性功德為所莊嚴。性有三諦。同居乃俗諦性·未見真理故。方便乃真諦性·未達中道故。實報寂光乃中諦性·已破無明故。願有總別。總則四種弘誓·別則四十八願·及十八願等。今以總攝別·則不出四宏。四宏依四諦而發。四諦分四教·則有四教四宏。依願起行·行亦分四教。今以藏教願行·莊嚴同居淨土。通教願行·莊嚴方便淨土。別教願行·莊嚴實報淨土。圓教願行·莊嚴寂光淨土。又以前三教則莊嚴次第四土·以圓教則莊嚴圓融四土。此二種莊嚴·必在眾生邊修·故能普攝十方三世一切凡聖也。今以同居普攝藏教凡聖。以方便普攝通教凡聖。以實報普攝別教凡聖。以寂光普攝圓教凡聖。又以同居攝四教凡夫。以方便攝藏通聖人·及別圓凡夫。實報普攝別圓聖人。寂光唯攝圓教聖人。今以次第四土·普攝次第凡聖。以圓融四土·普攝十方三世一切專稱名號·圓融凡聖·令往生淨土也。

（二）約生釋

解復次。佛以大願·作眾生多善根之因。以大行·作眾生多福德之緣。令信願持名者·念念成就如是功德。而皆是已成·非今非當。

聞上明種種莊嚴·皆彌陀世尊·願行功德所成就。然須知眾生念佛·全攝佛願行功德·為己功德。則上之莊嚴·亦我自心所成就。此則約眾生釋成就如是功德莊嚴也。四十八願·為多善根之因。

六度萬行。為多福德之緣。佛以此願行。與眾生莊嚴四種淨土。又以此願行。莊嚴成一句洪名。是故信願持名者。全攝佛四土。成我四土。攝佛願行。為我願行。故能念念中。圓淨四土。圓見三身。圓證三不退。一生成佛也。皆是已成。非今非當者。謂極樂淨土。種種莊嚴。乃我心中彌陀與我早已嚴成。非待我今成當成也。

(三) 約不二釋

解此則以阿彌種種莊嚴。作增上本質。帶起眾生自心種種莊嚴。全佛即生。全他即自。故曰成就如是功德莊嚴。

聞此段指上佛生二義。作圓融不二義釋。彌陀莊嚴。作增上本質者。與眾生作增上緣之本質境也。緣有四種。謂因緣。次第緣。所緣緣。增上緣。增上者。有增上之力用也。境有三種。一性境。二帶質境。三獨影境。性境有二種。一無本質境。即彌陀大圓鏡智。及我等第八識所變身土莊嚴。又是增上緣也。二有本質境。即前五識。所變之五塵境。帶質境。亦有二種。一以心緣心。名真帶質。二以心緣色。名似帶質。即依經作十六觀等也。獨影境。亦二種。一無質獨影。如緣龜毛兔角等。二有質獨影。即依經作觀等是。帶起自心莊嚴者。托此增上緣之本質境。變起自心種種莊嚴。帶有二種。一挾帶。根本智證真如是。二變帶。即變起相分是。夫法不孤起。仗緣方生。自心本具四土莊嚴。須待外緣而起。今托佛之本質之增上緣。自第八識變起無本質境。前五識變起有本質境。第六識變起似帶質境。皆是自變而緣。全佛之本質。帶起眾生之本質。全佛之帶質。起眾生之帶質。故曰自心種種莊嚴也。全佛即生者。全佛之本質境。即為眾生心中之本質境。全佛帶質莊嚴。即為眾生帶質莊嚴。全他即自者。佛乃眾生心中之彌陀。我是佛心內之眾生。生佛互相攝入。非唯與佛攝入。又能與一切菩薩、一切人民攝入。故曰成就如是不可思議功德莊

嚴也。初別釋所受竟。

(戊)二合釋能受所受又二(初)約五根五塵明受用(次)約耳根聲塵明受用(己)初又二(初)正明(二)結示(庚)今初

經

又舍利弗。彼佛國土。

中空

常作天樂。

下

黃金為地。

中間

晝夜六時。雨天曼陀羅華。

上嚴空界。下嚴金地。

其

土眾生。常以清旦。各以衣祴。

音格

盛眾妙花。供養他方十萬億佛。即以食時。還到本國

。飯食經行。

聞

上敘寶池。此明空中。常作天樂。地上黃金布地。華樂交輝。莊嚴無比也。天樂異于世樂。天樂

乃第一義天之樂。係中道無漏業所成。世樂乃有漏業所成也。極樂淨土。上則天然之樂鳴於空。下則黃金莊嚴于其地。履此金地。不獨耳聞天樂。亦且眼見天華。晝夜六時。常雨天曼陀羅等華。日則初中後之晝三時。夜則初中後之晚三時。時時雨華無間。然彼國既無須彌。又無日月。常明不昏。何分晝夜。唯以華開而為晝。華合而為夜也。曼陀羅華者。此云適意華。謂天華妙好。適悅人意也。亦名白華。義含摩訶曼陀羅之大白華。及曼殊沙之紅華。摩訶曼殊沙之大紅華等四種。從天而下此四華。故曰雨天曼陀羅華。天表第一義諦天。華表住行向地之因位也。其土眾生。即以天所雨之華。常以清旦持取供佛。清旦者。六時之一也。衣祴者。盛花之器也。食時晨齋時也。清旦至晨齋時至短。而能供十萬億土諸佛。即還本國。正顯淨土眾生。咸有神足通也。供養佛已。承佛神力飯食。以金銀等寶鉢。盛百味飲食。隨意現前。飯訖自去。而飯後復經行以行道。經行者周匝行繞。循環不斷。徜徉自適。調身無滯。調心無逸也。

疏中分二(初)合科意(二)釋經文

解

樂是聲塵。地是色塵。華是色香二塵。食是味塵。盛華散華經行是觸塵。眾生五根對五

塵可知。

聞此明淨土眾生。以眼耳鼻舌身之清淨五根。受用色聲香味觸之微妙五塵。五根為能受用。五塵為所受用也。

(二) 釋經文分四(初) 釋常作天樂等

解常作者。即六時也。黃金為地者。七寶所嚴地界。體是黃金也。日分初中後。名晝三時。夜分初中後。名夜三時。故云晝夜六時。然彼土依正。各有光明。不假日月。安分晝夜。且順此方假說分際耳。

聞常作者。六時無間也。此土五塵。以天為極。故名天樂天衣天食等也。然彼土音樂。非世間天樂可比。無量壽經云。世間帝王以百千音樂。不及轉輪聖王。乃至第五天不及第六天上。妓樂音聲。輾轉相勝。千億萬倍。第六天上。萬種樂音。不如無量壽國。諸七寶樹。一種音聲。而復千億倍也。所以稱天樂者。一隨此方凡情。以天為尊故。二者表第一義天之法性樂也。以彌陀國中。隨拈一法。皆是佛三身四德。毫無差別也。彼土依正。各有光明。無分晝夜。且順此方假說耳。

(二) 釋曼陀羅華等

解曼陀羅。此云適意。又云白華。衣祴。是盛華器。眾妙華。明非曼陀羅一種。應如妙經四華。表四因位。供養他方佛。表真因會趨極果。果德無不徧也。且據娑婆言十萬億佛。意顯生極樂已。還供釋迦彌勒。皆不難耳。若阿彌神力所加。何遠不到哉。

聞妙經四華者。經云爾時世尊。入於無量義處三昧。是時雨天曼陀羅華。摩訶曼陀羅華。曼殊沙華

·摩訶曼殊沙華·而散佛上。曼陀羅釋如上。曼殊沙此云柔軟·又云赤。四華、表四因位者表十住、十行、十向、十地·四種真因菩薩位也。以妙華供養他方佛·表真因皆趨向于佛果菩提。言供養他方佛·正表顯果德·徧在一切處也。

(三) 釋即以食時等分三(初)明神足難思

解食時·即清旦·故曰即以。明其神足不可思議·不離彼土·常徧十方·不假逾時迴還也。

聞神足為六通之一·又名如意通。有三種。(一)能到。謂身能飛行·如鳥無礙。移遠令近·不往而到。此沒彼出·彼沒此出。一念能至十方世界。(二)轉變。大能作小·小能作大。一能變多·多能變一。(三)聖如意。化現無方·應變不測。此為自力神足·尚不可測。況生西者·仗彌陀之慈力·即以佛之神足而為己之神通·豈可得而思議哉。故能不離本土·常徧十方。不假逾時·而能迴還。逾·過也。非過時而還本國也。

(二) 明事事無礙

解此文顯極樂。一聲。一塵。一剎那·乃至跨步彈指·悉與十方三寶。貫徹無礙。

聞此約理性·顯極樂國中·一色一香·一沙一塵·一彈指·一剎那·一舉一動·一聲一默·無非自心清淨真如。故能與十方三寶·貫徹無礙也。前文明神足·乃約事釋·今文乃約理顯。神足非作意通乃法性之理·法爾如然也。言一聲一塵·即所謂隨拈一法也。淨土中·隨拈一法·皆是究竟清淨真如。真如無分別·無分劑·攝盡十方無盡三寶·皆在一法之中。十方三寶·亦是究竟清淨真如·亦無分別·亦無分劑·亦能攝盡極樂無盡三寶。一法既爾·法法皆然。故得跨步彈指·互相貫徹無礙。由貫徹無礙·故能不離彼土·常徧十方·供佛還國·不逾食時也。故曰我此道場如

帝珠·十方三寶影現中·我身影現三寶前·頭面接足歸命禮。

(三) 明法門甚深

解又顯在娑婆。則濁重惡障·與極樂不隔而隔。生極樂。則功德甚深·與娑婆隔而不隔也。

聞娑婆濁惡障重·如牢獄·不隔而隔。極樂功德甚深·如天宮·隔而不隔也。

(四) 釋飯食經行

解飯食經行者。念食食至·不假安排。食畢鉢去·不勞舉拭。但經行金地·華樂娛樂·任運進修而已。

聞此文明極樂飯食不假安排做作·不勞舉拭淨洗·無有障道因緣。飯食既畢·但於金地經行·華樂娛樂·勝緣助道·故能一生成佛也。

(庚) 二結示

經舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。

聞總結前文天樂天華等·種種莊嚴·皆彌陀世尊·願行功德所成就也。當知淨土一門·實為了生死之最妙法門。依之修持而得往生者·不可算數計。昔越國夫人王氏·宋哲宗從父·荊王之妻也。導諸妾婢·專修淨業。妾婢有偷懶者·則警策之。懈怠者·則訓導之。不明理者·則開示之。後有一婢·無疾而逝。其夕夫人夢婢致謝·幸蒙教訓·得生淨土矣。夫人曰·西方可至乎。婢曰可。遂導夫人·頃之見一大池·中有蓮華·大小間錯·或榮或悴。夫人問其故。婢曰·世人修淨業

者。纔發一念。此中便生一華。勤惰不同。榮悴亦異。中有一人。朝服而坐。寶冠瓔珞。莊嚴其身。夫人問曰。何人。婢曰楊傑。又一人亦朝服而坐。又問何人。曰馬玕也。兩人俱修淨業。事具本傳。夫人問曰。我當生何處。婢導之行。未多遠。即見一華台。金碧輝煌。光明洞然。婢曰。此夫人生處之金台。上品上生也。既覺悲喜交至。更警策精勤。某年過生誕。晨起秉爐焚香。望觀音閣而立。諸眷方趣前為壽。眊之則已立化矣。初約五根五塵明受用竟。

(己) 二約耳根聲塵明受用。

解以此方耳根最利。故別就法音廣明。其實極樂攝法界機。五塵一一圓妙。出生一切法門也。

聞眾生五根。各有利鈍。如香積國。舌根利。以香飯作佛事。又有以天衣作佛事。乃身根利。娑婆眾生耳根最利。故釋迦佛以音聲作佛事。經云。此方真教體。清淨在音聞。是故此經。別就彌陀法音。廣明其受用。若如實論。極樂圓攝法界機。五塵皆圓皆妙。皆能出生一切法門。五塵皆能作佛事。非止音聲一塵也。

又二初別明(二)總結(庚)初中二(初)化有情聲。(二)化無情聲。(辛)初又二(初)鳥音法利。(二)徵釋略顯。(壬)今初

經復次舍利弗。彼國常有種種奇妙雜色之鳥。白鶴。孔雀。鸚鵡。舍利。迦陵頻伽。共命之鳥。是諸眾鳥。晝夜六時。出和雅音。其音演暢。五根。五力。七菩提分。八聖道分。如是等法。其土眾生。聞是音已。皆悉念佛。念法。念僧。

聞種種奇妙雜色之鳥。多而且美。種種。言非一。奇妙。言異常。雜色。言美觀。淨土鳥實無數。

今順凡情。所常見者。略舉六種耳。晝夜六時出和雅音。顯諸禽說法無間也。五根即五善根也。謂信、進、念、定、慧之五法。如樹有根。不被境風所動。能生聖道。故名為根也。五力者。謂此五法有力。能破五住煩惱也。七菩提分者。即七覺支。由前五根有力。故得七覺支之慧用也。八聖道者。亦名八正道。由前有擇法覺。故入正道也。等法二字。等即四念處。四正勤。四如意。十力。四無畏。無量法門也。聞是音已。即能念佛法僧三寶。以其彼鳥圓演三寶功德。聞者即能圓念一體三寶也。念佛即得念不退。念法得行不退。念僧得位不退。圓念三寶。圓證三不退也。

疏中分二（初）釋鳥音（二）釋法利今初

解種種奇妙雜色。言多且美也。下略出六種。舍利。舊云鶯鷲。琦禪師云是春鶯。或然。迦陵頻伽。此云妙音。未出殼時。音超眾鳥。共命。一身兩頭。識別報同。此二種。西域雪山等處有之。皆寄此間愛賞者。言其似而已。六時出音。則知淨土不以鳥棲為夜。良以蓮華托生之身。本無昏睡。不假夜臥也。

聞種種。不一之辭也。雜色。言其美觀也。淨土之鳥。非唯多。而且美。鳥實無量。今順凡情。所常見者。略出六種。（一）舍利。舊云鶯鷲。琦禪師。即元朝楚石梵琦禪師。俗姓朱。寧波象山。云是春鶯者。西齋詩云。舍利即春鶯。修眉漆點睛。或然者。亦未可定也。（二）迦陵頻伽。此云妙音。未出殼時。音超眾鳥。正法念經云。山谷曠野。其中多有迦陵頻伽。出妙音聲。若天若人。緊那羅等。無能及者。唯有如來迦陵仙音。徧十方界。方能超諸其上也。（三）共命。亦云命命。亦云生生。梵語耆婆耆婆迦。心識各別。同一報命。釋迦。調達。因中曾為此。白鶴。孔雀。鸚鵡。常見可知。此等諸鳥。皆寄此間愛賞者。言其相似。名雖相似。體卻不同。十六觀經云。如意珠王。湧出金色。微妙光明。其光化為百寶色鳥。和鳴哀雅。常讚念佛念法念僧。

如意珠王化生。名雖同。其體迥異。原是彌陀三身四德所成也。

(二) 釋法利又三(初) 釋道品又二(初) 正釋又七(初) 四念處

解五根等者。三十七道品也。所謂四念處。一身念處。二受念處。三心念處。四法念處。

聞此明淨土諸鳥。演暢之音。卽七科道品。非若此土眾鳥漫鳴。無意義也。七科道品者。一四念處。念為能觀之智。處為所觀之境。此有四教之別。今正明藏教念處。以厭離門中。正當用故。良以此念處。能斷娑婆愛欲。愛欲不斷。難得往生。所謂愛不重。不生娑婆。念不一。不生極樂。喻如乘馬先須解韁。開舟先須拔錨。錨不拔。舟豈能開。韁不解。馬安得行。愛欲不斷焉得往生。念佛人多。往生者少。正為愛欲不斷之故也。故佛臨涅槃時。阿難問佛。佛在世時。依佛而住。佛滅度後。依何而住。佛答云。依四念處而住。良以眾生迷倒。非常計常。非樂計樂。非我計我。不淨計淨。謂之榮四倒。若持名生西。卽可轉四倒成四德。淨土眾生。咸是無量壽。卽常德。凡所領受。咸皆是樂。卽樂德。俱八大自在。卽我德。無二種生死染。卽淨德。二乘迷倒。常計無常。樂計非樂。我計無我。淨計不淨。謂之枯四倒。菩薩迷倒。計亦常亦無常。乃至亦樂亦無樂等。卽菩薩二邊四倒。九界眾生。俱皆迷倒。故佛以四念處為其依止。以破其四倒也。四念處者。(一) 觀身不淨。眾生不知此身幻妄。妄生執著。汝愛我心。我戀汝色。恩愛綢繆無有了期。所以輪迴六道。生死相續。當知吾人一身。九種不淨。(一) 種子不淨。初受身時。一念愛欲心生。納想為胎。流愛為種。故種子不淨也。(二) 受生不淨。謂受生時。攬父母赤白二滴。識投其中受生。(三) 住處不淨。謂在母腹中。生臟之下。熟臟之上。如在尿坑。臭穢不堪。釋論云。此身非蓮華。亦不由旃檀。糞穢所長養。名住處不淨。(四) 食噉不淨。在母胎中。唯食母血。(五) 初生不淨。十月滿足。從尿道出。血衣同下。臭穢狼藉。(六) 外相不淨。是身從

頭至足。純是穢物。九孔常流不淨。雙眼流淚。耳出結聾。鼻中流涕。口出涎吐。大小便道。常出屎尿。及諸毛孔。汗流不淨。如是不淨。充徧於身。是名外相不淨。(七)自性不淨。此身根本從穢業生。託於穢物長養。其性質自爾不淨。不可更變。無論飾以美麗衣服。塗以眾妙花粉。浴以最勝香水。食以上等肴膳。而經宿之間。皆變成不淨。是名自性不淨。(八)舉體不淨。薄皮之內。膿血徧滿。屎尿盈腹。蛆蟲徧體。(九)究竟不淨。一俟業盡報終。死屍臭穢。更為狼藉不淨。若焚之於火。則爆裂煙臭。薪盡形滅。同於灰塵。若捐棄於地。則豬拖狗扯。骨肉縱橫。或入塚間。則日久腐敗。終歸磨滅。若投之於水。則膨脹爛壞。為水虫所食。一切身中。人身最為不淨。常作如是觀。能斷娑婆貪愛。能成淨業。為修淨業者。厭離門之最妙方便。此為四念處中之身念處也。(二)觀受是苦。凡有所受。咸皆是苦。受以領納為義。有內受、外受、內外受。緣內、名內受。緣外、名外受。緣內外、名內外受。又意根受。名內受。五根受。名外受。六根受名內外受。又一一根有苦受。樂受。不苦不樂受。於順境生樂受。於違境生苦受。於不順不違境。生不苦不樂受。當觀樂受是壞苦。生滅無常故。苦受是苦苦。逼迫身心故。不苦不樂受。是行苦。念念遷流故。此名受念處也。(三)觀心無常。心謂心王。心王不住。體性流動。若粗若細。若內若外。貪瞋癡等分。皆悉無常。此名心念處。(四)觀法無我。法謂規則。有善法。惡法。無記法。人皆約法計我。我能行善。行惡。行無記。若於心王計我。已屬心念處攝。若於心數計我。從九心數。一切善數。惡數。通大地數。並屬行陰、法念處攝。此等法中。求我決不可得。如龜毛兔角。但有假名。決無實體。若善法是我。惡法應無我。若惡法是我。善法應無我。若無記是我。無記不能起業。但為因等起。因此無記。起善起惡。善惡業尚非是我。因等起。何得是我。當知無有我。但是行陰。然行陰亦非我。所謂四大本空。五陰非有。我身當在何處。無我我所。故曰觀法無我。此名法念處。此觀娑婆濁穢念處。以啟娑婆厭離門。次觀淨土清淨

四念處。能啟極樂欣求門。一、身念處。觀淨土之身。究竟清淨。以對娑婆九種不淨。發菩提心。為種子清淨。投於七寶蓮胎。為受生清淨。端坐蓮台之上。為住處清淨。禪悅法喜。為食噉清淨。華開見佛。為初生清淨。三十二相。紫磨金身。為外相清淨。蓮華托質之身。為自性清淨。清虛之體。為舉身清淨。一生成佛。為究竟清淨。二、受念處。淨土之受。純是不思議樂受。謂六根受於六塵。皆得無量福德智慧三昧辯才。三、心念處。觀淨土之心。唯是真常。無貪愛。無瞋恚。無愚癡。既無三毒。則唯一平等真常之心。四法念處。觀法有我。淨土五陰皆具八大自在我。此名淨土之清淨四念處也。

(二) 四正勤

解四正勤。一已生惡法令斷。二未生惡法令不生。三未生善法令生。四已生善法令增長。

聞正勤者。謂精進為體。異外道勤。故名正勤。已生惡法令斷者。謂未修淨業以前。不明佛理。造十惡業。今既修淨業。應斷以前所作之惡業。所謂過去種種。喻如昨日死。未生惡令不生者。謂修淨業者。應防未生惡於未然。使其不生。如預先防備隄塘之潰流。此二句勸行人諸惡莫作。未生善法令生者。未生善法。即六度等善法。謂修淨業者。以持名為正行。以六度等為助行。正助兼資。方可到清涼池。已生善法。令增長者。謂六度等法。既已生。常令增長。使不退墮。此二句勸行人。眾善奉行。若論淨土正勤者。一句佛號。心心不捨。念念不忘。無有間斷。即正勤也。

(三) 四如意足

解四如意足。一欲如意足。二精進如意足。三心如意足。四思惟如意足。

聞如意足者。所願皆遂之謂也。亦名四神足。謂修此四法。能得神通故。欲如意足者。謂厭離娑婆

苦·欣求極樂·謂將來決滿所願故。精進如意足者·謂精而不雜·進而不退。修淨業者·不可一日爆之·十日寒之。時刻不忘·精進不退。心如意足者·亦名念如意足。執持洪名·須念茲在茲。如雞抱卵·如貓捕鼠·念念不忘。思惟如意足者·謂收攝六根·自念自照。或觀此能念之心·所念之佛·當體了不可得。雖了不可得·而能所歷然。雖歷然而仍了不可得。制心一處·使不外馳。即思惟如意足·亦名慧如意足也。若論淨土如意足·欣求極樂·即欲如意。直進不退·即精進。念不馳散·即心如意。句句分明·即思惟如意也。

(四) 五根

解五根者。信正道及助道法·名信根。行正道及諸助道善法·勤求不息·名精進根。念正道及諸助道善法·更無他念·名念根。攝心在正道及諸助道善法中·相應不散·名定根。為正道及諸助道善法·觀於苦等四諦·名慧根。

聞信者·謂於諦理·深忍欲樂。信而有根·則不被境風所動。正道者·即持名妙行也。持名一法·乃出生死·到涅槃之要道·故名正道。助道者·謂六度等法·乃資助正行之道·故名助道。信此二法·能令行人·得生淨土·名信根。修行正道·及助道善法·勇猛精進·勤求不息·名精進根。自心中但有念佛之想·作功德之想·出此之外·別無他念·故名念根。收攝自心·在於正道·及六度等善法中·使二法相應不散·名定根。觀苦等四諦·名慧根者。謂十六行觀也。前四念處·總具四諦。此別顯四諦。何為總具·謂所觀身受心法·為苦諦。能觀之不淨、苦、無常、無我·即道諦。四倒即集諦。四倒不起·即滅諦。何謂別顯四諦·各顯四觀·四四則成十六行觀也。又以正助二道·觀察娑婆只有苦集二諦。集為招苦之因·苦為集所感之果。生死苦果為苦諦·結業煩惱為集諦。極樂但有二諦·執持聖號為道諦·無二死苦為滅諦。總之定心在道·正慧觀察·

名慧根也。

(五) 五力

解五力者。信根增長。能破疑惑。破諸邪信。及破煩惱。名信力。精進根增長。破種種身心懈怠。成辦出世大事。名精進力。念根增長。破諸邪念。成就一切出世正念功德。名念力。定根增長。能破亂想。發諸事理禪定。名定力。慧根增長。能遮通別諸惑。發真無漏。名慧力。

聞五力者。謂五根增長。具有大力。境擾不亂。能破五障。故云力也。信根增長等者。謂念佛念至信根有力。即能生淨信。離四倒。故能破煩惱也。精進根增長者。謂念佛念至精進根得力。即能破諸懈怠。身精進。破身懈怠。口精進。破口懈怠。意精進。破意懈怠。三業既已精進。則能成辦出世大事也。念根增長者。謂念佛念至念根得力。即能破四倒之邪念。成就出世不淨智。及苦智等四智功能德用也。定根增長者。謂持名持至定根有力。能破欲界亂想。發得世間事禪。或得八定。覺知身心輕安。身心適悅。或覺自身有綿綿之樂。美妙莫喻。或覺身心空寂。如淨水無波。或覺身冷身熱等等靜境。行者於此。切不可生喜樂心。所謂不著聖心。名善境界。若著聖解。即受群邪。乃至或發出世間理禪。即六妙門。十六特勝等。皆不以為喜。即定力也。慧根增長者。能遮見思之通惑。通惑者。三乘同斷故。名通也。亦能遮塵沙無明之別惑。別惑者。謂菩薩獨斷。二乘不斷。故名別也。發真無漏者。發真諦無漏智慧也。

(六) 七菩提分

解七菩提分。亦名七覺分。智慧觀諸法時。善能簡別真偽。不謬取諸虛偽法。名擇法覺分

。精進修諸道法時。善能覺了。不謬行於無益苦行。常勤心在真法中行。名精進覺分。若心得法喜。善能覺了此喜。不依顛倒之法而喜。住真法喜。名喜覺分。若斷除諸見煩惱之時。善能覺了。除諸虛偽。不損真正善根。名除覺分。若捨所見念著境時。善能覺了。所捨之境。虛偽不實。永不追憶。名捨覺分。若發諸禪定之時。善能覺了。諸禪虛假。不生愛見妄想。名定覺分。若修出世道時。善能覺了。常使定慧均平。或心沉沒。當念用擇法。精進。喜。三覺分。以察起之。或心浮動。當念用除。捨。定。三覺分。以攝持之。調和適中。名念覺分。

聞七菩提分者。梵語菩提。此云覺道。以此道。覺其定慧均等。故名覺道也。亦名七覺分者。謂前文發真無漏智。念念不離此七分。七分隨宜而用。故又名七覺分也。智慧觀諸法等者。諸法即五蘊等。真法偽法也。與無漏智相應。名真法。不相應名偽法。又因緣生法。虛而不真。名偽法。一句洪名。直下真而無妄。名真法。於偽法不生取著。以真法為歸宿。如是鑒別不謬。故名擇法覺分。精進修諸法等者。道法即四教道品。若與無漏智相應。名有益真法。若不相應。即無益苦行。無益苦行者。即持牛狗戒等是也。在真法中行者。真法指正助二法。乃出生死之真法。故曰真法。若心得法喜等者。念佛念至喜境現前。此喜若與無漏智相應。名真法喜。然此喜力不可著。若與四倒相應。即顛倒之喜。能知正理。不隨倒法生喜。故名住真法喜。斷除諸見煩惱者。即斷除身邊等單四見。複四見。百八見等見惑也。亦可該括。五住地惑。真正善根即無漏智也。捨所見念著境者。謂所見所念所著之境。即見惑所取身相我相等也。虛偽不實者。此境本無。因念著故似有。為意識所變影相。故曰不實。若發諸禪者。即四禪八定乃世間禪。故曰虛假。不生愛見妄想者。愛即思惑。見即見惑。皆是虛妄想相。故名妄想。若修出世道時等者。此七科道品。

乃出三界道品。行人用功時。若心沉沒。卽定過於慧。則用擇、喜、進、三支。察而起之。若心浮動。卽慧過於定。宜用除、捨、定、三支。攝而伏之。調和適中者。使定慧均平。寂而照。照而寂。寂照不二。卽可發真無漏智也。

(七) 八聖道分

解 八聖道分。亦名八正道分。修無漏行觀。見四諦分明。名正見。以無漏心相應思惟。動發覺知籌量。為令增長入大涅槃。名正思惟。以無漏慧。除四邪命。攝諸口業。住一切正語中。名正語。以無漏慧。除身一切邪業。住清淨正身業中。名正業。以無漏慧。通除三業中五種邪命。住清淨正命中。名正命。五邪命。皆為利養。一詐現異相奇特。二自說功德。三占相吉凶。為人說法。四高聲現威。令人敬畏。五說所得供養。以動人心。以無漏慧相應。勤精進。修涅槃道。名正精進。以無漏慧相應。念正道及助道法。名正念。以無漏慧相應入定。名正定。

聞 八聖道者。謂此八法。乃聖人所修之道。亦名八正道分。無量聖法。不依偏邪。故名正。通至涅槃。故言道。無漏行觀者。卽苦集滅道。十六行觀。修此觀。可以破有漏之惑染。故名無漏。又眾生六根。漏於六塵。修此行觀。六根收攝。不漏六塵。故名無漏。慧眼分明。故名正見。以無漏心相應等者。無漏心。卽四諦智。總名為一切智心。思惟動發者。動發四諦觀。覺知籌量。四諦之境。為令四智增長。斷惑證真也。以無漏慧。除四邪命等者。四邪命。卽四邪命食。(一) 方口食。謂曲媚豪勢。通使四方。(二) 維口食。謂種種咒術。卜算吉凶。(三) 仰口食。謂仰觀星宿。以自活命。(四) 下口食。種植田園。和合湯藥。以此四邪心求利。以活身命。故曰邪命。離此四邪。專行乞食。真語實語。攝諸口業。住於正語也。以無漏慧除身一切邪業等者。謂尚

無不殺不盜不婬。何況而有殺盜婬業。故曰清淨正身業也。以無漏慧通除等者。上二別除身口。此則通除三業。以五邪命。通三業故。以無漏慧除。故曰清淨正命也。以無漏慧相應勤精進等者。謂修精進行時。無我之慧現前。令我執不起。名涅槃道正精進也。以無漏慧相應。念正道等者。謂行正道助道。總以無漏慧為正念也。以無漏慧相應入定等者。謂入定之前。先舉無漏慧。以發無漏定也。初正釋道品竟。

(二) 料簡又二(初) 料簡四教

解此等道品。依生滅四諦而修。即藏教道品。依無生四諦而修。即通教道品。依無量四諦而修。即別教道品。依無作四諦而修。即圓教道品。

聞此等道品者。總指前文七科道品也。道品者。修道之品。即四諦中道諦也。四諦有四教之不同。夫法尚無一云何有四。乃如來利他妙智。因病設藥也。若見思病重。為說藏教。藏教者。三藏教也。四阿含為經藏。毗尼為律藏。阿毗曇為論藏。經律論三。各含一切文理。故名藏教也。此教詮生滅四諦。詮思議十二因緣。亦詮事六度。生滅四諦者。苦則生、異、滅、三相遷移。集則貪、瞋、癡、等分。四心流動。道則對治易奪。滅則滅有還無。淨土眾生。亦復如是。若小乘種先熟者。則聞生滅四諦。乘生滅道品。自屬藏教。故曰依生滅四諦而修。即藏教道品也。若見思病輕。為說通教。通者。同也。謂三人同以無言說道。體法入空。故名同也。又通者。通前通後。鈍根通前藏教。利根通後別圓。故名為通。此教詮無生四諦。詮思議不生滅十二因緣。亦詮理六度。無生四諦者。四諦與三藏無異。但以根利。了知如幻。故苦無逼迫相。集無和合相。道不二相。滅無生相。四諦雖異。而無生理同。故曰無生四諦。淨土眾生。若是通教機。則聞無生四諦。乘無生道品。故曰依無生四諦而起修。即無生道品也。若無明病重。為說別教。別者各別不同。

也。謂教、理、智、斷、行、位、因、果。別前藏通。別後圓教。故名別也。此教詮無量四諦。不思議生滅十二因緣。亦詮不思議六度。乃至圓入別三諦等。無量四諦者。苦有無量相。十法界不同故。集有無量相。五住煩惱不同故。道有無量相。恆沙佛法不同故。滅有無量相。諸波羅蜜不同故。四諦皆無量。故曰無量四諦也。淨土眾生。若是別教機。則聞無量四諦。乘無量道品。故曰依無量四諦而起修。即別教道品也。若無明病輕。為說圓教。圓教者。謂圓妙、圓滿、圓足、圓頓。乃至教理智斷行位因果。一一皆圓。故名圓教也。此教詮無作四諦。不思議不生滅十二因緣。亦詮稱性六度十度。無作四諦者。四諦皆實相。實相之理。如天而然。不假造作。故曰無作。苦諦則陰入皆如。無苦可捨。集諦則無明塵勞。即是菩提。無集可斷。道諦則邊邪皆中正。無道可修。滅諦則生死即涅槃。無滅可證。若淨土眾生。是圓教機。定聞無作四諦。乘無作道品。故曰依無作四諦而起修。即圓道品也。然此四教。乃智者大師。妙悟一境三諦。依此而起兩種四教。通別五時。四教四諦。乃化法四教中。所詮之理體也。

(二) 料簡四土

解藏道品名半字法門。淨土濁輕。似不必用。為小種先熟者。或暫用之。通道品名大乘初門。三乘共稟。同居淨土多說之。別道品名獨菩薩法。同居方便淨土多說之。圓道品名無上佛法。有利根者。於四淨土。皆得聞也。

聞半字法門者。喻小乘偏理。而不圓滿也。淨土濁輕者。淨土本無濁。因娑婆之濁眾生彼國。故有濁輕之言也。似不必用者。若為小乘種先熟。則暫用。若無小乘種。則不必常用也。大乘初門者。別圓二教之初門也。同居淨土多說者。同居眾生。尚具見思惑。通道品。以空為體。真空能破見思。故多說無生道品也。獨菩薩法者。唯菩薩所行也。同居方便多說者。上二土不用也。圓

道品。四土皆聞者。四土圓融故。故是極樂宗旨也。如是同居具該四教。方便但別圓。實報唯圓教。釋七科道品竟。

(二) 釋等法

解如是等法者。等前念處正勤如意足。等餘四攝六度。十力無畏。無量法門也。三十七品。收法雖盡。而機緣不等。作種種開合。名義不同。隨所欲聞。無不演暢。故令聞者念三寶。發菩提心。伏滅煩惱也。

聞四攝者。(一)布施攝。樂財者。以財施。樂法者。以法施。(二)愛語攝。以軟語隨順語。安慰一切眾生。(三)利行攝。隨于諸眾生有利益之行而攝化之。(四)同事攝。和光同事。隨類應身。令得沾益。以此四攝。攝取眾生也。六度者。布施度慳貪。持戒度毀犯。忍辱度瞋恚。精進度懈怠。禪定度散亂。智慧度愚癡。六度所以度六弊也。十力者。如來十種智力也。(一)是處非處力。知諸眾生。因緣果報。如作善業。能得樂報。名是處。若以惡業。望於樂報。則名非處。(二)業智力。知眾生無量諸業。(三)定智力。知諸眾生。諸禪三昧。(四)根智力。知諸眾生。根性上下。(五)欲智力。知諸眾生。種種欲樂。(六)界智力。知世間眾生。種種界分。(七)至處智力。知一切道所證至處相。(八)宿命智力。知千萬生。姓名苦樂壽夭等。(九)天眼智力。見眾生往來生死。及其處所。并色相。洞然分明。(十)漏盡智力。自知我已盡。不受後生。亦知他人漏盡不盡。四無畏者。(一)一切智無畏。謂於一切諸法。盡知盡見。(二)漏盡無畏。謂佛五住究竟。二死永亡。(三)說障道無畏。謂於障道之法。能知能說。(四)說苦盡道無畏。謂於盡苦之道。能知能說。諸佛具此四種大無畏精神。故於眾說法。無所恐懼。故佛說法。名無所畏也。四攝六度等。義通四教。若言六度等法。皆從因緣和合而生。因緣別離而滅。緣生

緣滅·藏教義也。知六度是緣生諸法·而當體卽空·通教義也。六度等法·各各差別·一一無量·別教義也。六度等法·稱法界性·一一法界圓融·圓教義也。機緣不等者·四教四機·四悉為緣·故曰不等也。種種開合名義不同者·若藏教機·則開生滅道品·及四攝六度等·無量法門。若通教機·則開無生道品·及四攝六度等·無量法門。別圓亦然。演暢者名開·不演名合。又若是好廣機緣·則廣演三十七道品·成無量法門。若是好略機緣·則合演道品成六度四攝等·名亦不同。隨名顯義·義亦有異。總之隨所欲聞·無不演暢·曲盡其宜·無方大用。故令聞者·圓念三寶·圓發三心·圓斷三惑也。

(三) 釋念三寶二(初) 正明

解 灼見慈威不可思議·故念佛。法喜入心法味充足·故念法。同聞共稟·一心修證·故念僧。

聞 灼見者·往生淨土·親見彌陀三身也。慈威者·佛之折攝二門也。眾生剛強難化者·則用威德折伏之。眾生根性柔和者·則以慈愛攝受之。威如父之嚴·慈如母之愛也。不可思議故念佛等者·若藏通機·灼見彌陀應化·慈威不可思議·故念佛。聞藏通道品·法喜入心·真諦法味充足·故念法。與藏通聖賢同聞共稟·同居土中·一心修證·故念僧。若別圓機·灼見彌陀報法二身·慈威不可思議·故念佛。聞別圓道品·法喜入心·俗中二諦·法味充足·故念法。與別圓聖賢·同聞共稟·方便實報土中·一心修證·故念僧。此念別相三寶也。

(二) 料簡

解 能念卽三觀。所念三寶·有別相一體·及四教意義·三諦權實之不同。如上料簡道品·

應知。

聞能念卽三觀者。謂藏教析空。通教體空。別教次第。圓教一心。此簡能念也。所念三寶等者。謂三寶有住持三寶。別相三寶。一體三寶。四教三寶。三諦三寶。權實三寶等不同。如上文以四教四土。料簡道品應可知。住持三寶者。雕鑄塑畫。名佛寶。黃卷赤軸。名法寶。比丘五眾和合無爭。名僧寶。別相三寶者。略有二義。一者三寶自別。則以常身尊特示現不同。名為佛寶。教行理果。為門不同。名為法寶。四教聖賢。階位不同。名為僧寶。二者三寶大小乘別。法報應化。為四教佛寶。教理智斷。為四教法寶。三乘聖賢。為四教僧寶。藏教乃小乘。通別圓是大乘。故名大小乘別也。一體三寶者。性體靈覺。照了諸法。名佛寶。恆沙性德。皆可軌持。名法寶。性相不二。理智和合。為僧寶。然住持、別相。是相。一體是性。相卽是性中之相。性卽是相中之性。由別相三寶。顯自心一體三寶。由一體三寶而證究竟三寶也。四教意義者。別相一體。各分四教。別相見上。一體者。以能觀之智。為佛寶。以所觀之理為法寶。能所和合為僧寶。意者。一體也。義者。別相也。三諦者。藏通乃真諦三寶。別教次第三諦三寶。次第隔歷。又名俗諦三寶。圓教乃一心三諦三寶。一心圓融。又名中諦三寶。權實者。前三教是權。圓教是實。別相是權。一體是實。前三教一體。總為權。唯圓教一體。乃是實也。更簡四土者。同居具一切。方便簡藏通。實報簡別教。寂光簡別相。無念無證。無三無一。復能普現一切也。此簡所念。經文初。鳥音法利竟。

(壬) 一徵釋略顯

經舍利弗。汝勿謂此鳥。實是罪報所生。所以者何。彼佛國土。無三惡道。舍利弗。其佛國土。尚無惡道之名。何況有實。是諸眾鳥。皆是阿彌陀佛。欲令法音宣流。變化所作。

聞佛恐眾生疑淨土。何故有畜生。不符法藏比丘之本願。因呼名而告之曰。汝等勿以為此極樂諸鳥。實是罪業惡報所生。所以者何。彼國實無惡道。亦且無惡道之名。安有惡道之實。然今所有眾鳥。乃彼佛願力。欲令佛化普及。法音周徧。得四悉利益。故以神通變化眾鳥。演暢妙音以說法。非同畜類凡禽及天鳥也。法藏願云。我作佛時。剎中無有餓鬼畜生以至蜎蝻。又云。我剎中人。皆不聞不善之名。何況實有。不得是願。終不成佛。故知淨土實無惡道也。若此土惡道眾生。宿種成熟。能生彼國。皆成善人。女人亦成男子矣。若約自性者。本無貪瞋癡。是無三惡道義。本具如幻法門。是變化所作義。

疏中分三（初）問答破疑

解徵釋可知。問。白鶴等。非惡道名耶。答。既非罪報。則一一名字。皆詮如來究竟功德。所謂究竟白鶴等。無非性德美稱。豈惡名哉。

聞此問答釋惡名之餘疑。夫極樂眾鳥。佛力所化。無實報體。此義顯了易明。然所疑者。既有白鶴等稱。何謂無惡道之名。故難問曰。白鶴孔雀等名詞。豈非惡道之名耶。答。諸鳥之身。既非罪報所致。當是善報所化。即其名字。當非惡假名。乃善假名也。善名是解脫。即究竟假名功德。善報是智慧。即究竟五陰功德。是即如來福智二種莊嚴。故曰一一名字。皆詮如來究竟功德也。言究竟者。智斷圓滿。證窮惑盡。十界性功德。徹底顯發。所謂究竟白鶴。究竟舍利。究竟蜎蝻也。無非性德美稱者。三千諸法。咸是理性本具之功能德用。故曰性德。佛是修德圓滿。性德全彰。即性具白鶴等名。而為果地所化諸鳥之名。無非性德全體所現之妙用。以德彰名。故曰美稱。若濁世之鳥。但以惡業。感此惡名。全昧性德。當與極樂彌陀神通所化之鳥。判然不同。故曰豈惡名哉。

解問·化作眾鳥何義。答·有四悉檀因緣。凡情喜此諸鳥·順情而化·令歡喜故。鳥尚說法·令聞生善故。不於鳥起下劣想·對治分別心故。鳥即彌陀·令悟法身平等·無不具。無不造故。

聞此問答顯化鳥說法·具四悉之益。初問·彌陀既有願力神通。何不直令眾生斷惑證道。而須化鳥說法·以攝化群生·是有何義。次答·為令眾生得四悉檀利益故。悉·徧也。梵語檀那·此云施。謂以此四法·徧施一切眾生也。唯此經悉檀·迥異他經。他經具四教四悉·此純圓教四悉·俱詮第一義諦。言凡情者·帶業往生·未斷惑之有情凡夫也。以識情故·喜觀諸鳥。彌陀順其情而化之·令眾生觀而聞者·得歡喜益也。鳥是動物·尚解說法。人為萬物之靈·胡可不如鳥乎。於是聞之·益加精進·令得生善益也。知鳥能說法·作善友想。人鳥平等·不於諸鳥起下劣分別之心·令得破惡益也。若知鳥即彌陀法界藏身。聞其說法·即悟入法界藏身。生佛平等·無一法不具·無一法不造·是即第一義悉檀入理益也。

(三) 點示標指

解此中顯微風樹網等音·及一切依正假實。當體即是阿彌陀佛三身四德·毫無差別也。

聞科云標指者·言此文乃標月之指·直指法界之語也。法界·即當人之自性。此中等者·言此經依報妙文中所明·微風是觸塵。樹網乃色、香、味、三塵。音即聲塵。假為假法·即法塵。實為實法·即前五塵之總也。彼六塵境·隨拈一法·當體便是彌陀三身四德。塵塵無變·法法無縛·即法身常、樂、二德。不與染法相應·即報身淨德。應用自在·即化身我德。一即三·三即一。全與法界藏身·毫無差別。既是彌陀三身四德·亦即眾生三身四德·亦即我心三身四德。心佛及眾

生。是三無差別。故為圓融法界也。

(辛) 二化無情聲

經舍利弗。彼佛國土。微風吹動。諸寶行樹。及寶羅網。出微妙音。譬如百千種樂。同時俱作。聞是音者。自然皆生。念佛。念法。念僧之心。

聞此段顯彌陀化無情說法。彼國和風融融。無淅瀝濁暴之聲。故曰微風。吹動樹網。出和雅微妙之法音。勝於百千種之樂器。同時奏作之音。樂有百千種者。以少況多。極言樹網所出之音。盡美盡善。極人天之樂。所不能及也。其所出之音。不言根力道品者。省文耳。樂音是法音。隨所樂聞之法門。即便得聞。故令聞者念三寶也。善會者。即此土無情之物。亦說法。如擊竹悟道。觀華見性是也。復次須知自性理智交融。便是風樹和鳴。百千種樂。非風作。非樹作。吾人心作耳。故寶樓寶池。雖為悅目之翫。實非惑蕩之色。能達風樹妙音。唯心無境。其音入耳。無不妙諦。故能念三寶也。

疏中分二(初)明念三寶因緣

解情與無情。同宣妙法。四教道品。無量法門。同時演說。隨類各解。能令聞者。念三寶也。

聞有情。指彌陀聖眾與化鳥。無情。指行樹羅網。風吹妙音。極樂國土。有情之海眾化鳥。無情之風動樹網。盡是彌陀之妙體。全吐廣長之舌相。而一音妙宣。隨類各解。或聞藏教生滅道品。或通教無生道品。或別教無量道品。或圓教無作道品。乃至八萬四千陀羅尼無量法門。無不隨機樂聞。隨類各施。能令聞者。咸悟一體三寶。念自性佛法僧也。

解念三寶。是從悉檀獲益。凡夫創聞。大踴徧身。是歡喜益。與三寶氣分交接。必能發菩提心。是生善益。由此伏滅煩惱。是破惡益。證悟一體三寶。是入理益也。初別明竟。

聞此釋念三寶獲四益也。三寶。是所念。行人淨心為能念。即從住持三寶。而親證一體三寶。圓獲四益。故曰是從悉檀獲益。此總標也。凡夫下。別釋四益之相。凡夫有二。心心念彌陀。念念息幻塵。是觀行外凡。粗垢先除。六根清淨。是相似內凡。創聞佛性之理。得未曾有。自然踴躍。滿身歡喜。是世界悉檀歡喜益。從別初地。圓初住。證入聖位。豁破根本無明。與自心一真理性相契。三寶之氣分交接。從是三菩提心圓發。三諦善生。是為人悉檀生善益。由此無明煩惱分伏分斷。此約斷德言。即是對治悉檀破惡益。證悟自性實相覺慧之法寶。即般若德。報身。證悟自性本覺理體之佛寶。即法身德。法性身。證悟自性理智不二之僧寶。即解脫德。應化身。此約智德。名第一義悉檀入理益也。

(庚) 二總結

經舍利弗。其佛國土。成就如是功德莊嚴。

聞總結上化禽風樹二種莊嚴。皆是佛因地福慧之所成也。

疏中分二(初) 正明唯心妙境

解重重結示。令深信一切莊嚴。皆導師願行所成。種智所現。皆吾人淨業所感。唯識所變。佛心生心。互為影質。如眾燈明。各徧似一。全理成事。全事即理。全性起修。全修

在性。亦可深長思矣。

聞上來佛已三番結示。故曰重重。令深信者。藏通信偏空。別信但中。皆淺而不深。圓教信事理圓融。依正事事無礙。乃為深也。一切莊嚴者。四土依正所有莊嚴也。導師指彌陀即往昔為法藏時。發四十八大願。及福慧之妙行。圓具願行之因。果成四土莊嚴也。種智所現者。至證彌陀佛果。成一切種智。為能現。一切莊嚴。為所現也。此明極樂莊嚴。是佛心中相分所變莊嚴。全相分莊嚴即佛心也。皆吾人淨業所感者。以吾人念佛淨業。為能感之因。生於極樂。受用四土莊嚴。為所感之果。而此果即行人唯識所變相分莊嚴。全莊嚴乃眾生心也。佛心生心。互為影質者。亦可云佛境生境。互為影質。全境即心。心境不二。此謂佛之莊嚴為本質境。卻在眾生心中為獨影境。眾生莊嚴為本質境。又在佛心內為獨影境。佛是眾生心中之彌陀。名自性彌陀。眾生乃佛心內之人民。喚作自性眾生。故曰。自性眾生誓願度。乃至自性佛道誓願成。一人如是。眾多亦然。隨拈一塵一法。皆是此境。法爾如是。非關造作。四土皆然。非但實報也。如眾燈下。更以喻明。眾燈之光各徧各明。喻佛心生心共變四土莊嚴。各人各莊嚴。俱能周徧。眾燈之光。各徧一室。卻似一光而不分。卻是各燈各明。喻佛心生心共變四土各各莊嚴。卻是同業同相而不隔。似難分析。但如同一水。天見為琉璃。人見為水。鬼見為火。即同業同相而現別業別相。故唯心莊嚴事事無礙也。即心具之理。成莊嚴之事。全心成境。故曰全理成事。即莊嚴之事。成唯心之理。全境即心。故曰全事即理。蓋以性具莊嚴。隨行願淨緣之薰。而起修德清淨莊嚴。修無別修。全修顯性。雖顯修德莊嚴。而仍是心性中本具。不出心外。乃性無別性。全修即性也。如全水成波。全波即水。不二而二。在理為性。在事為修。如說波水二也。二而不二。理事無殊。性修一體。如波水雖二。濕性是一也。亦可深長思者。言於此微妙難解之理。須深長思維。諦心研究。方堪領悟。非邪智淺識可知也。

解奈何離此淨土。別譚唯心淨土。甘墮鼠即鳥空之誚也哉。初依報妙竟。

聞斥嘆執理廢事之失。故曰奈何。鼠即言鼠鳴作唧唧聲。譬廢事土。別談唯心淨土。離土談心。是緣影妄想。縱言即心。但有即名而無即義。蓋不了即事之理。即心之土。而別離十萬億剎淨土。彌陀之外。唯執緣影妄想。而為唯心淨土。自性彌陀。祇可類於鼠即之譚也。鳥空者。鳥鳴作空空之聲。譬談空者。但知頑空偏空。而不達真空第一義空。於是但執唯心自性。則云淨土不須生。彌陀毋勞念。目空一切。寧知真空不空。不礙妙有。故心心望生極樂。而了生無所生。口口稱念彌陀。而了念無所念。生無所生。卻無生而無不生。自當真實求生。念無所念。卻無念而無不念。自應認真稱念。是謂即有生證無生。即有念證無念也。彼執空廢有。但類鳥之空空然。即心唯性。但如鼠之唧唧然。甘墮人之譏誚。奚足語是哉。初依報妙竟。

(丙) 二正報妙二(初) 徵釋名號(二) 別釋主伴(丁) 初分二(初) 徵

經舍利弗。於汝意云何。彼佛何故號阿彌陀。

聞上來所明依報之殊勝。俱依正報而有。故次說正報。特呼舍利弗名而審問之。於汝意云何。是徵起。驗其解否。蓋雖知彼佛之名。未達彌陀之義。且彌陀乃一經正報之主。故須徵問。欲其注意而深信也。

解此經的示持名妙行。故特徵釋名號。欲人深信萬德洪名。不可思議。一心執持。無復疑貳也。

聞唯此經·真實指示修行途徑·故曰的示。持名念佛·乃諸行中·至平常而極殊勝·最容易而極簡要之行·故為妙行。特徵釋名號者·持名法門·乃了生脫死·離苦得樂·非常要緊之大事。而且一稱洪名·萬德全備。纔舉嘉號·眾罪齊消。正欲吾人直信念佛為出苦之良方·因勝果勝之不可思議法門。所念之佛·既不可思議。能念之心·亦不可思議。三業受持·亦不可思議。故一心執持名號·驀直念去。即是妙觀妙境·圓收一切·圓超一切。不可復起疑貳·而謂別有法勝於此也。

(戊)二釋二(初)約光明釋(二)約壽命釋

解阿彌陀·正翻無量。本不可說。本師以光壽二義·收盡一切無量。光則橫徧十方·壽則豎窮三際。橫豎交徹·即法界體。舉此體作彌陀身土·亦即舉此體作彌陀名號。是故彌陀名號·即眾生本覺理性。持名。即始覺合本。始本不二·生佛不二。故一念相應一念佛·念念相應念念佛也。

聞此科懸示持名功德不可思議·令人一心執持·無稍疑貳也。梵語阿彌陀·此云無量·是正翻也。無量者·即不可限量思惟卜度也。不可以心度量·不可以口議量·即所謂不可思議也。意顯佛之神通·智慧·禪定·三昧·功德莊嚴·悉不可以語言意識詮量·極言其超勝也。夫第一義諦·佛所證者·本不可言說詮示。所謂心行處滅言語道斷也。為悉檀因緣·令眾生了悟心境。故釋迦本師·特約俗諦門中。以光壽二義·收盡彌陀一切稱性之萬德也。心體本寂而常照·彌陀證此·故智德^⑩圓滿·光明無量·照徧十方無邊無隅而為靈明洞澈之無量光也。心體本照而常寂·彌陀證此·故斷德究竟壽命無量·窮徹三際·無始無終·而為湛寂常恆之無量壽也。照即寂·寂即照。圓融不二·不二圓融。誠如燈燭·光照不礙除冥·除冥不礙光照·交互映澈。橫中有豎·豎中有橫。智斷一體·即法界圓融之自體也。一切事理因果生佛依正·悉含容於此·出生於此·歸攝於

此。所謂法界圓融體。作我一念心。故我念佛心。全體卽法界也。舉此體作彌陀三身四土。亦卽舉此體作所念名號及能念之心。是則身土名號。咸吾一念心之所變作耳。喻舉墨而成山水人物之畫。而舉畫之全體。無非卽墨。如舉心性之全體而成彌陀三身四土。而舉彌陀依正之全體。無非是我心性。又喻舉墨而書文字。全文字無非是墨。如舉心體而作彌陀名號。而名號無非卽自心。是知舉墨成畫成字。全畫全字無非是墨。舉一念心。作彌陀身土名號。則身土名號。無非一念心性也。明矣。眾生能念之心。卽始覺之智。所念彌陀洪名。卽本覺理性。卽心卽佛也。能念能持之心。卽從本覺而發始覺。離所無能。離本無始。故卽心是佛。所念之佛號。卽從始覺而照本覺。離能無所。離始無本。故卽佛是心。始覺照本覺。是眾生念彌陀。如子憶母。本覺發始覺。是彌陀念眾生。如母憶子。二憶念深。母子相會。卽始本合一。理智一如。生佛不二也。如是所念之彌陀身土。卽吾心之彌陀身土。吾能念之眾生心。亦卽彌陀心中之眾生心。卽心卽佛。卽佛卽心。是故眾生能一念與佛相應。便一念是佛。能念念相應。卽念念是佛。但得彌陀不離心口。則恆順佛界之淨緣。不隨九界之染緣。一生成佛。有何難哉。

(己) 初約光明釋

經舍利弗。彼佛光明無量。照十方國。無所障礙。是故號為阿彌陀。

聞此佛自以光明徧照義。釋成彌陀之名。以顯彌陀威德光明。最勝第一。諸佛光明所不能及。若疑彌陀既光照十方。無所障礙。則娑婆不出十方。何以不照耶。須知因眾生業障。不隔而隔。如日月麗天。盲者不見。眾生以見思塵沙無明之盲。故不見佛之光明也。彌陀之光明無量。非放光及智光。乃常光也。彌陀尋常身光。迥異諸佛。願行所成。為緣有異。十方者。不同獨照一方。無礙者。非同日月燈光。有邊表遮障。不能周徧也。

解心性寂而常照。故為光明。今徹證心性無量之體。故光明無量也。

聞初二句。明所證理體。心者。乃不變隨緣之聖智。性者。為隨緣不變之覺體。即如理如智。所謂實相如如。非寂非照。而復寂而恆照也。彌陀以自覺聖智窮徹底蘊。徹證心性橫徧十方之無量體。故寂而常照。光明無量。不變而常隨緣也。所謂能隨染淨緣。具造十法界。故為光明也。亦即所謂以一心三觀。究竟證一心三智。將本有心性無量智德之體圓顯。故光明無量也。

（二）約願釋

解諸佛皆徹性體。皆照十方。皆可名無量光。而因中願力不同。隨因緣立別名。彌陀為法藏比丘。發四十八願。有光明恆照十方之願。今果成如願也。

聞初三句。明諸佛同證心要。同證寂照之理智。皆有無量光之德用。所謂十方諸如來。同共一法身是也。是則諸佛光明。皆能徧照十方。皆能與彌陀同名無量光。而今彌陀別稱無量光者。乃為眾生作四悉檀因緣而立也。亦是因中願力不同故耳。彌陀往昔在世自在佛所。捨王位榮祿。發心出家為比丘。名法藏。於佛前曾發四十八大宏誓願。其本願中云。我作佛時。頂中光明。勝於日月百千萬倍。又云。願我作佛時。光明照無數天下。幽冥之處。皆當大明。諸天人民。以及蜎蟻。見我光明。莫不慈心作善。來生我國。以此別願所致。故立無量光之名。言作四悉因緣者。彌陀因中為法藏比丘。隨順眾生。是世界隨樂欲義。發四十八願。以弘願攝善成淨。是為人隨便宜義。有光明恆照十方之願。以破眾生黑暗。是破惡隨對治義。今成佛果。如願而償。現無量光。是第一義隨入理也。又眾生機熟。聞名覩光。得悟第一義。即點示入理益。若障重者。覩聞而眾罪

齊消。是對治。而信心堅固。善根增長。是為人。若祇種善因。以帶業往生。是世界也。於此即可悟卽心卽佛矣。

(三) 簡三身

解法身光明無分際。報身光明稱真性。此則佛佛道同。應身光明有照一由旬者。十百千由旬者。一世界十百千世界者。唯阿彌普照。故別名無量光。然三身不一不異。為令眾生得四益故。作此分別耳。

聞初正簡三身。然三身下。明隨悉檀利益。法身者。法是法性。言軌生物解任持自性也。身是積聚義。言蘊積自性功德智慧也。無分際者。言法身無相。不可狀顯。不可色表。無分齊。無方隅。無大小。無遠近。故其光明亦無分量邊際。此為諸佛同證之法身也。報身者。言以真實修德之正因。而感真實無上之勝報。所謂真實因滿。無上報足。卽自受用報身稱合法性。始覺智契本覺理。故光明亦稱合真性也。此乃諸佛同證之報身。涅槃云。今我所獻食。願得無上報。卽此報身也。應身者。應謂應赴。隨機感發。非生示生。不滅現滅。有應時而赴者。所謂欲知佛性義。當觀時節因緣也。有應處而赴者。所謂此方默。彼方說。或俱默俱說之類也。有應機而赴者。所謂如洪鐘待扣。大扣大鳴。小扣小鳴。機薪若盡。應火云亡。潛興顯化。隨宜所現也。故其光明。有一由旬。乃至千世界廣狹不等也。由旬乃輪王巡狩一停之舍。如此方之驛站。以若干里為一驛一站。小者四十里。中六十里。大八十里。世界者。卽一佛土。約三千大千言也。有一十百千廣狹不等者。隨機異也。佛實一光圓照。以眾生障有厚薄。故見有遠近耳。此通約諸佛三身不異而異。故如是分別。唯阿彌陀佛。應身光明。十方普照。周徧四土。彌滿法界。互窮三際。故別名無量光。斯乃極樂淨土之宗趣。經中云。彼佛光明無量者。卽指應身光明也。然而佛之法報應三身

·本來圓融·一身便具三身·不可說一。三身原是一身·不可說異。不一則不即·不異則不離。不即不離·而即而離·不可分別思議。但為眾生得四悉檀利益·作此一異分別耳。

(二) 明佛光無礙

解當知無障礙·約人民言。由眾生與佛緣深·故佛光到處·一切世間·無不圓見也。

聞當知者·誠飭令注意也。佛光燭照·本無遠近及礙無礙。但由眾生念佛·與佛緣深·故佛光到處·即能圓見三身之光明。至若法報光明·則無處不周·無時不照。應佛光明·則隨其機之所在·而示現之。但須機感而後得見。如昔阿難頭腦著地·禮拜稱佛名號。頭未舉起之際·佛放大光明·徧照上下。又今時念佛人·真切修持·即感彌陀現身·見佛放光·即其類也。若眾生不念佛·與佛緣淺。緣淺則障深·障深則被遮礙·而不能見。所以眾生多不見佛光者·誠由無明迷心·煩惱自蔽。道眼未開·智目不明故也。如皓日麗天·盲者不見。雷霆霹地·聾者不聞。過在盲聾·非雷與日有偏也。世間有三·故曰一切。正覺世間·佛機也。有情世間·九界機也。依報國土世間·十界所依之土也。良以一句佛號提起·則心光透露·稱性周徧·盡大地咸是自性常寂光。故念佛眾生·若凡若聖·有情無情·或顯見·或冥見·俱能圓見三身之光明也。

(己) 二約壽命釋

經又舍利弗。彼佛壽命。及其人民。皆壽命無量無邊阿僧祇劫。故名阿彌陀。

聞此舉壽命無量·以釋名也。一期果報為壽·色心連持曰命。有延促長短窮通壽夭者。如今滅劫·至長僅百歲·增劫亦止八萬四千歲。縱輪王天帝·乃至非非想八萬大劫·皆凡夫有限量之壽也。言無量壽者·佛有三身·壽亦論三。法身以如理為身·報身以智慧為身·應身以赴機為身。壽者

· 受納為義。法身以真如受諸法。實無能受所受。真如即諸法。諸法即真如。真如無始終。諸法亦無始終。故法身之壽。互徹三際。無始無終之壽也。報身以始覺之智。受本覺之理。始本合一。亦無能受所受。以無有智外如為智所證。亦無如外智能證於如。以空合空。以水投水。理智相應。能所不二。盡未來際。無有窮盡。故報壽有始無終也。應身以慈悲赴機名受。亦無能受所受。以佛唯用悲智為眾生作增上緣。令善根成熟眾生。感見自心佛說法。眾生機熟應則隨現。眾生機息應亦隨亡。佛本不來。眾生不往。月不下降。水不上升。法爾普應。現如是事。是為有始有終。一期赴機應身壽也。阿彌陀佛。約應身、壽長無量百千萬劫。故名無量壽。乃有量之無量也。若三身圓說。言無量之無量亦可。及其人民者。指清淨海眾。恃怙於佛。以佛為王。故稱人民。阿僧祇。此云無央數。主伴壽命。均不可以劫數計也。人民壽延有二原因。一者佛本願故。二者自淨業功德力故。

疏中分二（初）正釋壽命（二）重釋光壽（初）又二（初）釋佛壽無量（二）釋生壽無量（初）中三（初）約證釋

解心性照而常寂。故為壽命。今徹證心性無量之體。故壽命無量也。

聞初二句。明所證隨緣不變之體。即如理如智。雖非寂非照而復照而恆寂。雖隨染淨之緣。其體原來不動。所謂遊徧十方。不離本處。此以理為壽命也。徹證者。洞徹本源。證窮實際。今彌陀證此心性無量之體。圓顯三德實相。故名無量壽。然上言無量光。從智德究竟邊。以一心三觀。證一心三智。菩提成就也。今言無量壽。從斷德究竟邊。以一心三止。證一心三解脫。涅槃成就也。吾等念佛。妄想不起即寂。佛號宛然即照。同在一心。即寂照不二。由淺至深故有證名字光壽。有證觀行光壽。乃至證究竟光壽者。今彌陀乃究竟光壽耳。

解法身壽命。無始無終。報身壽命。有始無終。此亦佛佛道同。皆可名無量壽。應身隨願隨機。延促不等。法藏願王。有佛及人。壽命皆無量之願。今果成如願。別名無量壽也。

聞此亦明隨彌陀願力因緣。別立無量壽名也。法身約真如不生不滅而論壽命。故無始無終。報身約從迷至悟。故有始無終。從本覺發始覺。為有始。既證法性。不復再迷。故無終。此亦證道皆同。應身下。正約願釋別。言隨願隨機延促不等者。如釋迦願在濁世。應化剛強眾生。其壽則促。彌勒願在當來淨世。應化循善之機。其壽則延。蓋願長則壽延。願短則壽促。機長則壽延。機短則壽促。佛又有縮劫智。或願長機短。則促長令短。或願短機長。則延短令長。各隨四益。故曰不等。法藏願王。即彌陀往昔在世自在佛所。為法藏比丘。發四十八大願。願願悉自在成就。故稱王。其中有云。吾成佛時。佛及人民。壽皆無量。今佛果成就。如昔所願。故別立應身為無量壽也。

(三) 簡三身

解阿僧祇無邊、無量。皆算數名。實有量之無量。然三身不一不異。應身亦可即是無量之無量矣。

聞阿僧祇無量無邊。俱是華嚴經。十大數中首三數。阿僧祇。如上釋。又云無量無邊者。顯非一阿僧祇。乃無邊數阿僧祇。又非一個無邊。乃無限量之無邊。極言其多。故三數重沓也。劫謂劫波。此云時分。乃時分之最長者。此間人壽八萬四千歲。一增一減。為小劫。二十小劫為中劫。四中劫為大劫。今極樂彌陀及人民壽命。咸有無量無邊阿僧祇劫。故稱無量壽也。然較五濁。數十載光陰。誠等蜉蝣朝生暮死耳。實有量之無量者。言華嚴大數。唯佛菩薩所知算數。尚非二乘所

知。何況凡夫能測量乎。是在聖人現量聖智。誠能知其邊表壽量。故曰有量。凡小莫測。復名無量也。故此無量是應身無量。非法報二身無量之無量。若是無量之無量。則彌陀無涅槃之日。觀音無成佛之時。何必稱觀音為極樂補處耶。然三身下破計恐不達意者。計三身分裂。隔別乖違。故破之云。一身即三身。此應身即法報。非定異。三身即一身。法報不離應身。非定一。故云不一不異。是知應身有量之無量。亦即是法報無量之無量。故曰。應身亦可即是無量之無量焉。

(二) 釋生壽無量

解及者。併也。人民指等覺以還。謂佛壽命。併其人民壽命。皆無量等也。

聞 人民指等覺以還之凡聖。彼國唯彌陀為法王。觀音勢至等補處大士。及分證相似之聖賢。併帶業往生之凡夫。悉屬人民。並與彌陀同壽無量阿僧祇劫也。等覺亦稱人民者。以上例下言之。若以下例上。則人民概可名為等覺。所謂纔生西方。便登補處。誠奇倡極談也。

(二) 重釋光壽又三(初) 總明

解當知光壽名號。皆本眾生建立。以生佛平等。能令持名者。光明壽命同佛無異也。

聞 彌陀光壽名號。本於豎窮橫徧稱性之體。亦即本于眾生現前一念心性而建立也。以心性本自豎窮橫徧。彌陀證之。而建立橫豎光壽名號。故能生佛平等。眾生持佛名。即是以彌陀果德光壽。引發自性光壽。即自性光壽。而成現行果德光壽。是即所謂即佛即心。即心即佛。故吾人能念佛生西。即能光同佛光。壽齊佛壽。相等無異也。

(二) 別明又二(初) 明光義

解復次由無量光義。故眾生極樂。即生十方。見阿彌陀佛。即見十方諸佛。能自度即普利一切。

聞此明以持佛名因。而感橫徧十方之無量光。故見彌陀。即見十方諸佛也。極樂即華藏世界。華藏不隔極樂淨土。華藏乃珠光交映。帝網重重。一世界。炳現一切世界。圓融無礙。極樂亦爾。故極樂即是法界藏土。能生極樂世界。即等生于十方佛土。即橫生四種淨土矣。彌陀法身。即毘盧遮那。此云徧一切處。乃諸佛同證也。眾生念佛。能見彌陀法身。即見諸佛法身。能見諸佛。即圓見三身矣。能自度者。用一句佛號。圓斷五住煩惱。圓證三德秘藏。周徧親近。普興供養。是自度也。普利一切者。自度究竟。即是度生已訖。以眾生乃自性眾生。若有一生未度。便是自度未畢。悲心未盡。故能自度。即普利一切。以一切眾生心性。與我心性。自他不隔故也。

(二) 明壽義

解由無量壽義。故極樂人民。即是一生補處。皆定此生成佛。不至異生。

聞上約光義明因果。此約壽義明因果。一句彌陀。乃豎無初後。無始無終之體。能持之即是以無量壽為因。生于極樂。便能圓證三不退。至一生補處。而成妙覺佛果。故曰皆定此生成佛也。不至異生者。顯極樂眾生。咸證無始終不生滅之體。個個即生成佛。決不再至異處。或異道受生而後成佛。蓋彌陀願力所成。亦即稱佛名號不可思議也。

(三) 結勸

解當知離卻現前一念無量光壽之心。何處有阿彌陀佛名號。而離卻阿彌陀佛名號。何由徹證現前一念無量光壽之心。願深思之。願深思之。

聞當知是誠詞。意顯不可心外取法。法外取心。應知即心是光壽。光壽即是心。此會歸心要。不可不知。故曰當知。初二句。明即心是佛。此心歷歷明明。即無量光。此心湛湛寂寂。即無量壽。離卻一念光壽。別無有彌陀光壽。如棄波覓水。終不能得。故離心無佛。向何處別求彌陀名號耶。蓋佛即此心所具也。若離卻彌陀光壽名號。欲別證一念光壽。如離水求波亦不可得。故離佛無心。又向何處別證現前一念無量光壽之心耶。蓋佛即證於此心也。是故吾等念佛。須仗彌陀願力攝受。生於極樂。生則決定生。以非極樂淨緣。不能徹證一念光壽故。雖然生極樂。去則實不去。以心外無法。離此一念。別無極樂可生故。是知淨土法門。實乃明一念理事。固不可執事廢理。說心外別有彌陀光壽。亦不可執理廢事。偏說自心就是彌陀。此性即是淨土。不肯念佛。不求極樂。致遭落空之禍。宜三復斯旨。故重勸深思也。

(丁) 二別釋主伴分二 (戊) 初別釋 (二) 結示 (初) 又二 (己) 初主

經舍利弗。阿彌陀佛。成佛已來。於今十劫。

聞前發起序中云。彼土有佛。號阿彌陀。今現在說法。乃正示佛之住世。此中正明主伴。乃指已成佛之劫數。佛言成者。約趣果也。若論性德。含生本有。不待修成。不因證得。祇以眾生在迷所以不成。苟能一念迴光。即悟而不迷。當體便是。故成與不成。唯在迷悟之間也。十劫者。言一期赴機之始。尚正興而未艾也。

解此明極樂世界·教主成就也。

聞舉凡一種法會·必具六種成就·方能說法。謂信、聞、時、主、處、眾。今阿彌陀佛·乃極樂世界六成就中·能說法之教主成就也。主既成就·則餘五種因緣·一成一切成也。

(二) 別論又二(初) 論劫

解然法身無成無不成·不應論劫。報身因圓果滿名成·應身為物示生名成·皆可論劫。又法身因修德顯·亦可論成論劫。報身別無新得·應身如月印川·亦無成不成·不應論劫。

聞初五句·明三身皆具事。又法下·論三身皆具理。然·轉語詞。法身無成無不成者·法身本有·故無成。修德方顯·故無不成。不可思議·故不應論劫。報身因圓果滿者·萬行俱足為因圓·萬德究竟為果滿。證得無上菩提·故名成。應身為物示生者·所化眾生為物機·應身、為眾生而示現八相成道·故亦論成。既報應二身論成道·則皆可論其劫數也。梵語劫波·華言時分。有小中大三種·八萬四千歲一增一減為小劫。二十小劫為中劫。四中劫為大劫。此約世界成壞·而論劫數也。是知法身不論成與不成·亦不論劫。報身應身具論成劫·是約事論也。約理論者·法身因修德顯·指離垢妙極法身也。法身雖本理具·要藉般若解脫二種修德·方能顯發。以般若照理究竟·名智慧莊嚴。以解脫斷惑究竟·名福德莊嚴。二嚴周足·名離垢妙極法身。圓覺經所謂·譬如銷金鑛·金非銷故有。雖復本來金·終以銷成就。一成真金體·不復重為鑛。此即喻顯出纏之無垢妙極法身也。故約修德·亦可論成論劫矣。報身別無新得者·報身雖因修滿感報·然亦理所本有。苟非本有·修何能成。如沙非飯本·縱使熟蒸·豈成嘉饌。但復本自性·更無一法新·故無新得。雖云報身修成·實證本有·故亦無成無不成也。應身如月印川者·法報為本體·如天上

之真月。應身是化跡。如千江之月影。若無天上之月。安有水中之月。若無法報證本。何來應化事蹟。用由本施。別無自體。應身雖有八相成道。而全用卽體。體無修證。故亦無成無不成也。既三身俱不可思議。均無成不成。皆不應論劫。則非定可論成論劫。斯乃三身約理言也。以此事理二論。通會三身。則自他情計。無不迎刃而破矣。

(二) 論成

解但諸佛成道。各有本迹。本地並不可測。且約極樂示成之迹而言。卽是三身一成一切成。亦是是非成非不成而論成也。

聞諸佛成道。有通有別。通、則藏成劣應身佛。通成勝應身佛。別成報身佛。圓成法身佛。俱名為成佛也。別則別指示生八相而成道。本迹亦有通別。通具六雙(一)真諦之理為本。俗諦之事為迹。(二)所詮之理。具含事理二義為本。顯說事理之言教為迹。(三)能詮事理之言教為本。稟教修行契理之行為迹。(四)因行證體以體為本。從體起用以用為迹。(五)久遠成道實證為本。中間唱生唱滅權施為迹。(六)從華嚴至法華前十四品已說為迹。後十四品至今方說為本。別則如法華迹本所明。本迹並不可測者。卽如法華壽量品中。謂塵點劫前。早已成佛。補處彌勒尚不知。何況小乘凡夫能測量哉。釋迦既爾。諸佛亦然。今彌陀成佛十劫。且約示現極樂化迹而言。非指本地也。本地當然不可測量矣。卽是下。融會三身。謂彌陀雖於世自在王佛授記。今於極樂成佛十劫。俱是應佛化身。雖言示生化身。亦卽法報。故應佛成道。卽是法報成道。一成一切成。亦卽非成非不成而論成。非偏論也。

(二) 明十劫之意

解又佛壽無量。今僅十劫。則現在說法。時正未央。普勸三世眾生。速求往生。同佛壽命。一生成辦也。又下文無數聲聞菩薩。及與補處。皆十劫所成就。正顯十方三世往生不退者。多且易也。

聞經中言成道十劫。含有二義。一者顯彌陀現在說法伊始。無量壽命猶在初時。尚未至中半。正大興法會。高樹法幢之時。普勸三世一切眾生。速求往生。正法可期。機會難遇。不可自負。錯失勝緣也。央者。半也。中也。二者顯法門勝妙。攝機最廣。被根最普。利鈍兼收。凡聖俱宜。下手易而得效速。用力微而成功高。故於十劫中。上自補處大士。下至十念凡夫。往生不退所成就者。何可勝計。今娑婆釋迦滅度。彌勒未來。正在佛前佛後難中。何幸得逢如是勝妙法門。吾儕宜如何努力念佛。以期蓮華化生。階不退地耶。經文初釋教主竟。

(己) 二伴

經又、舍利弗。彼佛有無量無邊聲聞弟子。皆阿羅漢。非是算數之所能知。諸菩薩眾亦復如是。

聞主必有伴。彌陀願力廣大。普攝群機。故有無量無邊諸弟子聲聞者。聞佛四諦聲教而悟道也。學在師後曰弟。解從師生曰子。聲聞緣覺為佛之庶子。菩薩為佛之真子。凡夫為佛之外子。既生極樂。無三乘人天之別。故俱稱弟子。先明聲聞。次例菩薩正以賢聖之侶。不別前後也。皆阿羅漢。揀非有學。不言緣覺。攝於聲聞眾故。非算數能知。極言其多也。

解他方定性二乘。不得生彼。若先習小行。臨終回向菩提。發大誓願者。生彼國已。佛順

機說法。令斷見思。故名羅漢。如別教七住斷見思之類。非實聲聞也。蓋藏通二教。不聞他方佛名。今聞彌陀名號。信願往生。總屬別圓二教所攝機矣。

聞文分二。初明非實聲聞。二明實是菩薩。言他方者。極樂以外娑婆世界。併十方一切世界也。定性二乘者。謂聲聞緣覺已證無漏。已斷見思。決定趣向無餘涅槃。沉空滯寂。無大乘積極之觀念。乏出假菩提之妙行。坐守化城。不願成佛。飲三昧酒。墮無為坑。決定住於二乘種性。故為定性二乘也。此輩定性二乘。無成佛善根。便不肯念佛。既不念佛。便與彌陀緣淺。故不得生彼極樂。若先雖修習小乘道品。尚未斷見思。證無漏。至臨終之時。有淨友善知識。善巧勸導。是人纔聞淨土法門。卽諦信無疑。回小向大。發願念佛。欣求極樂。厭離娑婆。遂蒙彌陀接引。往生彼國。既生彼已。佛順其宿世善根。為說藏通道品。令斷見思。與羅漢位齊。故假名阿羅漢。如別教十住斷見思。圓教六根清淨除四住之類。斷惑雖齊二乘。實是大乘菩薩。非聲聞也。蓋藏通下。二明實是菩薩。佛恐傷小乘善根。故對藏通之人。不說他方佛名。所謂大乘有剎海之談。小乘無他佛之說是也。既不聞他方佛名。則唯知有釋迦也。然則吾等雖生末世。進不聞一音之旨。退不覩雙林潛輝。而能得聞淨土難信之法。執持彌陀名號。則是別圓二教菩薩根性矣。可不自慶自重哉。又彼二乘人。若於臨終能聞淨土法門。發願往生。則宿世已是大乘根機。今習小行。乃暫時歧路。非久坐化城者可比也。

(戊) 二結示

經舍利弗。彼佛國土成就如是功德莊嚴。

聞此文總結主伴弟子諸賢聖之所莊嚴者。皆彌陀因行願力所成也。

解佛及聲聞菩薩。並是彌陀因中願行所成。亦是果上一成一切成。是則佛菩薩聲聞。各各非自非他。自他不二。故云成就如是功德莊嚴。能令信願持名者。念念亦如是成就也。初廣陳彼土依正妙果以啟信竟。

聞成就有三一者已成就。宿因行願為能成。佛果莊嚴為所成。約境四弘誓為能度。苦諦境為所度。道諦為能斷。能成。集諦為所斷。滅諦為所成也。法藏比丘。因地行願以攝眾生行願。故能應。眾生行願。復攝法藏行願。故能感。因果互成。彼此相攝。以成此無礙殊勝之莊嚴也。果上一成一切成者。由法藏因地願行無礙。一修一切修。故成佛時。一切種智如理顯現。妙用繁興。一現成一切現成。有此自他勝妙影像也。若以大乘論義。則眾生念佛。無礙之因。成就聲聞等無礙之果。果中唯識一變一切皆變。變此自他影像。法藏因中無礙之行。成就彌陀無礙之果。果中種智一現一切皆現。現此自他影像。互相成就此事事無礙之果也。是則佛菩薩聲聞。各各非自非他者。就果則彌陀為自。眾生為他。彌陀乃眾生心中之佛。則自即他心中之自。眾生是彌陀心中之生。則他即自心中之他。自心中之他。他本非他。故聲聞等乃佛心內之眾生也。既屬心內。則全生即佛。故非他也。若他心中之自。自原非自。故彌陀乃眾生心內彌陀也。既屬心內。則全佛即生。故非自也。就因明非自非他。例上可知。自他不二者。生佛平等。凡聖體同。俱是妙淨明圓法性所現。有何自他區別乎。能令下。明今成當成也。極樂已成之依正莊嚴。為現在眾生。及未來眾生。所觀本質境。作增上緣。由是真信切願。老實念佛。信亦念念如是信。願行亦念念如是行願。是則資糧充足。於念念中決定如是成就。與彌陀已成莊嚴相等也。初科廣陳彼土依正妙果以啟信。至此已竟。

(乙) 二特勸眾生。應求往生以發願。二(初) 揭示無上因緣。(二) 特勸淨土殊勝。

正宗分——特勸眾生應求往生以發願

(乙) 二特勸眾生·應求往生以發願。二(初) 揭示無上因緣。(二) 特勸淨土殊勝。

解謂帶業往生·橫出三界。同居橫具四土·開顯四教法輪。眾生圓淨四土·圓見三身·圓證三不退。人民皆一生成佛。如是等·勝異超絕·全在此二科點示。須諦研之。

聞此文是正宗第二科·明一經之大力用也。初、揭示無上因緣·關係淨土法門極大。二、特勸淨土殊勝。論其特點·諸經論中·言之綦詳。今文扼要明之·略舉數端。(一) 帶業往生。謂人生前·塵緣牽纏·障蔽善根。不知念佛。而過現罪惡·則山重海深·懺悔無由。理應死墮惡道·受諸苦報。是人幸於奄奄待斃之時·仗諸善友·開示念佛法門·導生極樂世界。是人即信心發願·稱名十聲·遂蒙彌陀放光接引。如張善和之類是也。(二) 橫出三界·對豎出三界言。三界有九地·共有八十八使見煩惱·八十一品思煩惱。餘門學道·必從下至上·次第修·次第斷。如先修五停心·次修三十七道品伏見或修觀煉熏修四禪八定等。須至世第一後心·方能證初果·入見道。然後重緣真理·次第進斷三界九地思惑·始證無學道·出三界。誠如蟻子登萬仞重巒不勝其難。唯淨土·只要六字洪名·老實受持·真信切願做去。雖不斷煩惱·便可即生超出三界·預入蓮胎。如順風掛帆·又得順水·不勝其易也。(三) 同居橫具四土。他方世界·同居等四土·障隔未融。故具縛凡夫·唯住同居·二乘聖人唯住方便。權乘菩薩·祇住實報·唯佛獨處寂光。唯極樂世界·能四土圓融·復能四土炳然。如帶業往生·住同居。斷見思·生方便。除塵沙·生實報。破無明·生寂光。然上三土不離同居·而同居即具上三土。故以上例下·即觀音勢至悉稱人民。以下例上·即帶業往生亦名補處。故四土咸名淨土也。(四) 開顯四教法輪。彌陀一音說法·眾生隨類各解。為順未斷見思利鈍二機·開顯藏通二教法輪。為順未破無明利鈍二機·開顯別圓二

教法輪。雖聞四教。俱發大乘心也。(五)眾生圓淨四土。圓見三身。圓證三不退。眾生但肯發願。生於彼土。便得圓斷三惑。清淨四土。見三身。證三不退。斷見思。淨同居方便二土。見應身佛。證位不退。斷塵沙。淨實報土。見報身佛。證行不退。斷無明盡。淨寂光土。見法身佛。究竟念不退。以生於極樂。無機不圓。故一圓一切圓也。(六)人民皆一生成佛。娑婆修行。易入歧路。或著有為。或墮無漏。或證權果。欲想成佛。百千人中難得二三。故有菩薩發大心。如魚子菴羅華。因多果少之語也。唯極樂人民。咸是一生補處。無不即生成佛。至圓至頓。不欺我也。如是等句。承結上列勝異。恐人忽略。故於科題懸示。令注意也。

(丙)初揭示無上因緣

經又、舍利弗。極樂國土。眾生^纒生^彼者。皆是^三阿鞞跋致。其^{三不}中多有一生補處。其數甚多。非是算數所能知之。但可以無量無邊阿僧祇說。

聞彼國眾生。非但盡是聖賢。亦且咸階不退。從下品凡地。直至成佛。更無退轉者。各具三十二相。諸根明利。神通自在。常知宿命。俱補佛處。其數甚多。無量無邊。不可以算數測知也。

疏中分二(初)釋跋致(二)釋補處(初)又三(初)正明

解阿鞞跋致。此云不退。一位不退。入聖流。不墮凡地。二行不退。恆度生。不墮二乘地。三念不退。心心流入薩婆若海。

聞先通釋三不退義。梵語阿鞞跋致。譯成中國方言。云不退。以生極樂。緣淨境善。更無退化與回轉故。通論有三不退。一位不退者。言所證果位。已斷見惑。空我執。入真空法性之流。見真道

· 登聖位。永不退墮於內外之凡夫地也。二行不退者。言踞菩薩乘。行大乘行。已破塵沙無知。空法執。不著二乘自了之空境。恆發大悲心。入塵度生。不倦不退也。三念不退者。謂無明分破。法身分證。其心念念趣入種智不二之境。永無二邊似道法愛也。梵語薩婆若。此云一切種智。即諸佛果海也。

(二) 點示分二(初) 點示勝異(二) 點示超絕(初) 又二(初) 示此土難證之劣

解若約此土。藏教初果。通見地。別初住。圓初信。名位不退。通菩薩。別十向。圓十信。名行不退。別初地。圓初住。名念不退。

聞此約四教點示三不退。以明五濁證道之難也。前三教。全約豎論三不退位。次圓教。約理雖橫。約事仍豎。故不退位次。定不可移也。藏教初果名須陀洹。此云入流。能入聖道法流也。通教四地。能見真諦法性。故名見地。別教初發心住。圓教初信心位。此四教初位俱斷見惑。從有漏入無漏。捨凡性入聖性。永不退墮三界凡夫地位。故約此土果位。名位不退也。通教九地名菩薩地。前八地。尚有退菩薩之大乘行而向二乘小果者。九地以上。菩薩行成。故無退轉。別教十回向位。十度行成。故無退。前十行中。正徧學四教。行猶未成。故有退。圓教八信至十信。見相似中道理。斷界外無知。故行亦無退。此約通別圓三教。斷界外塵沙。顯俗諦。出假行成。故名行不退。是知藏教全乏菩薩行。雖有三祇百劫之說。乃別圓權示。非當教人。通教至九地。別教至十向。圓教至十信。方得證行不退。足見其難也。若論念不退。藏通俱不能證。惟別教初歡喜地。圓教初發心住。均能分破無明。分證法身。故能任運念念流入薩婆若海證念不退也。前二教不能證者。以未破無明。未證法身故也。益可見其三不退位之難證矣。

解今淨土五逆十惡。十念成就。帶業往生。居下下品者。皆得三不退。

聞此科示淨土法門。極大關係。為我等帶業往生。一生成佛之大事因緣也。五逆者。言五種惡業。悉為逆理背德之行也。一者出佛身血。如調達傷佛。若佛滅後。則破壞佛法。搗毀遺像者也。二者弑阿羅漢。下殺上曰弑。夫羅漢。乃人天福田。恭敬供養。則獲福無量。而反加謀害。則獲罪於聖。無所赦矣。三者弑父。乾德為父。生身恩深。彌劫難報。而反忤逆不孝弑害之。四者弑母。坤德為母。養育德重。粉身莫酬。而反忤逆不孝弑害之。夫二親是吾人極大恩田。古德云。哀哀父母。生我劬勞。欲報之恩。昊天罔極。涅槃云。奇哉父母。生我育我。受大苦惱。滿足十月。懷抱我身。既長之後。推乾就濕。除去不淨。大小便利。乳哺長養。將護我身。以是義故。當須報恩。隨順供養。然今縱不能報深恩於萬一。供甘脂於高堂。已成大不孝。而復反弑害二親。忤逆謀殺。吾不知是何居心。論其罪。當永墮無間。長劫莫休矣。五者破和合僧。具五德。修六和。謂之和合眾。乃十方雲集共修之僧伽。堪稱人天導師。塵世福田。理應設法擁護。成全其道。何乃反欲破壞。擾群亂眾令人不安。搗亂搖惑令其分散。其罪當不止一劫二劫受地獄苦也。俱是違恩背德。故曰五逆。十惡者。身業三。謂殺盜淫。口業四。謂兩舌惡口妄言綺語。意業三。謂貪瞋癡。造茲五逆十惡之罪。上品墮地獄。受刀山劍樹。鐵床銅柱等苦。中品墮餓鬼。常受飢虛餒餓不聞漿水之名等苦。下品墮畜生。常受宰割吞噉等苦。蓋以惡因而感惡果。無可避免也。但是惡人宿殖有善幸於臨終時。遇善知識開導。勸令念佛。即信心持念。令聲不絕。具足十念。即仗彌陀願力功勳。接引極樂。十六觀經云。或有眾生。作不善業。五逆十惡。具諸不善。如斯愚人。臨命終時。遇善知識。勸令念佛。如是至心。令聲不絕。具足十念。於念念中。除八十億劫生死之罪。命終之時。見金蓮華。猶如日輪。住其人前。如一念頃。即得往生極樂世界。證三不退也。良由淨土法門。仗彌陀願力。及自己性功德力。感應道交。故能帶業往生也。居下下品

者。謂極樂蓮華往生有九品差別。圓發三心。願生彼國者。上品上生。深信因果。讀誦大乘者。上品中生。亦信不謗。發願求生者。上品下生。受持齋戒。無諸過患往生者。中品上生。一日一夜齋戒。威儀不缺而生者。中品中生。孝養父母。行世慈仁。念佛生者。中品下生。作惡謗經。臨終稱佛往生者。下品上生。犯戒偷盜。臨終聞佛法往生者。下品中生。五逆十惡。臨終十念往生者。下品下生。即帶業往生之類也。皆得三不退者。若能圓證念不退。即見法身佛圓斷根本無明。圓成無作道品。圓證一切種智。圓成實報之淨土也。若能圓證行不退。即圓見報身。圓斷界內外塵沙。圓成無量道品。圓證道種智。淨圓方便淨土也。若能圓證位不退。即圓見應身佛。圓斷見思無明。圓成生滅無生二種道品。圓證一切智。圓成同居淨土也。經云。眾生生者。皆是阿鞞跋致。其中多有一生補處。何其勝哉。帶業往生。雖居下品。亦得不退轉即位不退而圓證三不退。故古德云。但願九蓮居下品。不受浮生一胞胎。良有以也。

(二) 點示超絕二(初) 示此土難超

解然據教道。若是凡夫。則非初果等。若是二乘。則非菩薩等。若是異生。則非同生性等。又念不退。非復異生。行不退。非僅見道。位不退。非是人民。躡等則成大妄。進步則捨故稱。

聞此文據教道。以明進退不亂位次也。初句承上彼土圓證之勝。以較此土教道難超之劣。教道者。約教相之道。斷惑證理從淺至深。階級位次。不能亂也。故稱教道。凡夫全具煩惱。念念著有。故非同初果見空之聖人境界可比。若是二乘。證偏真涅槃。作自了漢。無大乘利他之心。故非從空出假益物道觀雙流之菩薩可比。別教住、行、向。未證法身。未破無明。未證如來同體法性。不得中道應化之本。但以意生身。赴機利物。有生有滅。故稱異生。登地之後。證同體權實。隨

緣起應。不同意身生滅。與諸佛法身同體。故曰同生性。意顯似道三賢之異生性菩薩。迥非分證同生性之登地見道菩薩可比也。此明約進下位。不能越躡上位。又已證同生性之登初地者。名念不退菩薩。當然不同於住行向異生性之行不退菩薩。又三賢位之行不退菩薩。當然不同於初果見道之位不退須陀洹。初果見真空道之位不退聖人。當然不同於具縛凡夫之境界。此明約退。上不能類下也。躡等者。言超越等次。不遵庠序也。成大妄語者。言以下濫上。則成未得謂得。未證謂證之妄語罪也。進步則捨故稱者。凡夫進步入見道。則名見道聖人。不復名凡夫。二乘回大。則名菩薩。不復名二乘。相似進步入證道。則名初地。不復名三賢。昇上則離下位。故曰捨。正顯此土。行位隔別。三不退位次隔歷。相差甚遠。不可混同也。

(二) 示彼土超絕

解唯極樂同居。一切俱非。一切俱是。

聞上文極言此土不退位之難超。今文實顯極樂不退位之易登。蓋以娑婆之難而劣者。比顯極樂之勝且易者也。科云超絕者。超謂頓超。不落漸次。絕謂絕待。無相對分別。意顯極樂同居土。約超勝言。凡往生者。與彌陀等同無量光壽。一生成佛。已非人民非二乘非菩薩乃與佛同體。不得謂之眾生。然還有習氣餘惑。具煩惱性。又不得稱之謂佛。是為正報一切俱非也。所居之土。咸是一生補處所住。乃分證寂光。非凡夫之同居土及二乘之方便土與菩薩之實報土。然又稱同居。不得名常寂光。是為依報一切俱非也。既生極樂即補佛處。如王子墮地。貴壓群臣。能受所受。並勝餘人。然又非與王同樂。生淨土者。一生成佛俱為補處佛。能受正報。所受依報。咸優於他方之凡夫二乘菩薩。然較佛又相差甚遠。故彼土同居一切俱非。是為圓超絕待義也。若約俱是者。則俱是無上人。俱是二乘。亦可俱是補處菩薩。亦可俱是不退轉也。所居之四土。可皆名同居以

咸是善人住處故。亦可俱名方便均為圓教二乘住故。又可俱是實報。均名圓教大士故。還可俱名寂光。均是一生補處故。又若言俱是人民。而位位俱是補處。若言俱是補處。而個個又是人民。若言同居。而四土又可均稱寂光。若言寂光。而四土又不離同居。相即相攝。圓妙無礙。故言俱是。又依正俱非。是離一切相。妙有非有。大真諦義。金剛所謂生心無住也。依正俱是。乃即一切法。真空不空。大俗諦義。金剛所謂無住生心也。俱是俱非。離即離非。乃空有不二。遮照同時。中道第一義諦義。金剛中。無所住而生心。生心而無所住。是為三一相即。不可思議之無上因緣也。其意正顯娑婆三不退。如此難證難超。極樂位次。如彼之勝異超絕。有智者。當知去取矣。

(三) 結歸

解十方佛土。無此名相。無此階位。無此法門。非心性之極致。持名之奇勳。彌陀之大願。何以有此。

聞此文結歸心法願三種力。為不思議因行之三要素也。以除極樂之外。其他佛土。無彌陀之弘願。持名之勝因。光壽齊佛之階位。故無依正俱是俱非之名相。亦無俱是俱非之階位。復無俱是俱非圓融絕待之法門。唯極樂咸證無量壽故俱非。咸證無量光故俱是。良由眾生彌陀。心性圓超圓攝。俱即俱離。故有極樂依正俱是俱非之名相由持名念佛。即心成佛之奇特功勳。故有光同佛光。壽齊佛壽。一生成佛之階位。由彌陀四十八願攝受眾生。故有憶佛念佛。決定成佛之法門。心性極致者。心要也。持名奇勳者。境要也。彌陀大願者。法門要也。會三要於一時。證不退於一念。若非淨土超絕。曷克臻此。初釋阿鞞跋致竟。

(二) 釋補處又分三(初) 正釋

解 一生補處者。只一生補佛位。如彌勒觀音等。極樂人民。普皆一生成佛。人人必實證補處。故其中多有此等上善。不可數知也。

聞 一生補處者。但生極樂。便臻圓三不退。候補十方佛處。決無再受輪迴者。舉例。如彌勒觀音等。彌勒住兜率天中。為候補娑婆世界釋迦佛處之候補佛。觀音住安養國。為候補極樂彌陀處之候補佛。即是前佛將非滅示滅。此大士預待繼續前佛之後跋。而登妙覺果佛也。即下文所謂。同盡無明。同登妙覺。於念不退中。超盡四十一因位是也。又極樂國中人。非僅觀音能如是一生成佛。即凡生於極樂之眾生。無不即生成佛。乃至鸚鵡八哥之畜類。能往生者。亦再不要經歷多生多劫。歷聖賢階位。即生成佛也。人人必實證補處者。非謂定補彌陀之處。凡已證三不退者。皆能預在極樂。候補十方無盡世界。無盡佛所之佛位也。故十方補處大士。俱在極樂。圓證三不退位。圓轉五濁而成五清。圓斷三道而成三德。一切神通力用。悉在其中。圓滿具足。經謂諸上善人。俱會一處是也。

(二) 點示

解 復次釋迦一代時教。唯華嚴明一生圓滿。而一生圓滿之因。則末後普賢行願品中。十大願王。導歸安養。且以此勸進華藏海眾。

聞 此文確示華嚴海眾。盡是法身大士。末後普賢悉導歸極樂。期補佛處。以顯上善俱會。確乃不謬也。言一代時教者。指佛始從華嚴。終至涅槃。一期所說之法。曰一代。本宗。智者大師。判為五時。(一) 華嚴時。佛初成道為界外大根機菩薩所說之法。如旭日東昇。先照高山。約化儀為頓教。約化法為別圓。(二) 阿含時。是佛為三乘弟子。說三藏小教。如日漸高。轉照幽谷。約

化儀為漸初。約化法為但藏教。(三)方等時。是佛為執空二乘。說彈偏斥小。嘆大褒圓之法。令執著二乘者。回小向大。如日上三竿。照於陰林。即隅食時。約化儀為漸中。約化法為四教並談。(四)般若時。是佛為情執未卻之二乘。以般若空慧之水。融化其執情。如午前之日光朗照時。約化儀為漸後。約化法。帶通別說圓教。(五)法華涅槃。是佛最後為根已成熟眾生而說。先以法華開權顯實為三根人授記作佛。後以涅槃。扶持戒律。詮顯常住佛性。拈拾前法華所未收之殘機。二經並如日輪當午。無暗不照。約化儀為非頓。非漸。非秘密。非不定。約化法為純圓獨妙。八教。(化儀四教。是頓。漸。秘密。不定。化法四教。是藏通別圓。)以攝盡如來教法。然於此五時中。唯最初華嚴。最後法華。明一生成佛。餘經都無此義。而華嚴中入法界品。善財參文殊時。得根本智。後歷五十三位善知識。得差別智。末了行願品中。普賢菩薩以十大願王。導歸安養。足見善財成佛之因。端在極樂。非圓滿於娑婆也。善財既歸極樂。例知華藏海眾。亦應以此法門勸進。故行願品云。「願我臨命欲終時。盡除一切諸障礙。面見彼佛阿彌陀。即得往生安樂剎。我既往生彼國已。現前成就此大願。一切圓滿皆無餘。利樂一切眾生界。彼佛眾會咸清淨。我時於勝蓮華生。親觀如來無量光。現前授我菩提記。蒙彼如來授記已。化身無數百俱胝。智力廣大徧十方。普利一切眾生界。」此文是華嚴導歸極樂之明證也。法華中。藥王本事品亦云。「聞是經典。如說修行。於此命終。即往安樂世界。阿彌陀佛。大菩薩眾。圍繞住處。生蓮華中。寶座之上。」是法華經導歸之明文也。故彌陀經。若論次第。在第三時。若論一生成佛。獨推此經。誠為勝異超絕也。

(三) 嗟嘆

解嗟乎。凡夫例登補處。奇倡極談。不可測度。華嚴所稟。卻在此經。而天下古今。信妙

疑多。辭繁義蝕。余唯有剖心瀝血而已。

聞嗟乎。乃感嘆之詞。以目擊世道之澆漓。人心之陷溺。能遇斯淨土法門。仍不肯深信切願實修。而甘墮入海算沙。枯守禪寂之失。不禁感慨係之。凡夫例登補處者。生極樂之下品凡夫。概同上品之補處大士相等。無勝劣高低之別。例者概也。良由念佛法門。即生成佛。不用三祇百劫艱遠苦行。且可帶業往生橫超三界。毋須歷別次第之勞。誠為奇特之倡。極則之談也。又非凡情意識推測。語言度量。所能知其深妙。古云一句彌陀。我佛心要。豎澈五時。橫該八教。信矣哉。華嚴諸經之王。尚仗普賢以十大願王。導歸安養。則知華嚴頓教一生成佛之法。其宗旨真義。亦歸宿於淨土法門。但天下弘法修行之人。自古至今。肯老實念佛。求生極樂者。稀如麟角。真信者少。疑惑者多。甚至反疑淨土。是初機方便。接引鈍根之階漸。縱有信芽初萌。但以心眼未開。無正知見。欲闡明其理。述為章疏。無非言繁無旨。浮泛非要。反將念念即佛之妙旨。時教所歸之圓意。隱蝕遮蔽不顯。余。是旭祖自稱也。剖者。破也。瀝者。水滴也。旭祖見眾生福德善根淺薄。雖聞至圓至頓之淨土。不肯信心稟受。唯有吐盡肝膽。描寫於要解之中。剖心以相見。瀝血以證明。旭祖如是誠懇。願諸開卷者真信秉受。得淨土之達道。觀文者切實研閱。知念佛之途徑。故此要解。句句是彌陀心要。亦是諸佛心要。亦是旭祖心要也。字字為彌陀海印。亦為諸佛圓鏡。而亦為蕩益老人之心血也。吾人幸遇之。顧可忽乎哉。初揭示無上因緣竟。

(丙) 二特勸

經舍利弗。

如上無上
大事因緣

眾生

幸得

聞者。應當發願、願生彼國。所以者何。得與如是

不可算數
一生補處

諸上善

人俱會一處。

聞此是經文中、釋迦特勸眾生。應求往生以發願也。佛特告舍利弗言。如上所明一生成佛。無大事因緣之法門。眾生業深障重。本不易成佛。今幸仗彌陀慈悲弘願。及宿世善根之力。得聞念佛法門。一生可取證佛果。此實不易聞。幸而得聞。則不可錯過機會。傷失善根。應深信佛語。發大誓願。求生彼國。所以然者。蓋若生彼國。便登補處。且與觀音勢至等諸大菩薩。及往生彼國之諸上善人。共為伴侶。俱會一處。把臂親善。同行菩提之道。親覲彌陀。同證無生之法。何等慶幸。今若徒聞此經。而不發願求生。可謂辜負釋迦彌陀之悲願。亦辜負自己之性靈矣。

疏中分四（初）釋上善

解前羅漢菩薩。但可云善人。唯補處居因位之極。故云上。其數甚多。故云諸。

聞前經文敘眾。云聲聞菩薩之類。但可稱善人。非是等覺故。彼極樂。上至等覺。下及帶業往生者。皆一生成佛。悉是補處。方稱上善人也。又善人分四類料簡。聲聞羅漢。祇肯自利。名下善人。菩薩能悲智雙運。名中善人。補處大士。居因位之極。名上善人。佛乃惑盡智圓。無能超過。名無上善人。今極樂三輩九品。往生聖賢。並是補處大士。故稱諸上善人也。

（二）釋一處分三（初）詳示此土粗劣又分二（初）示尋常

解俱會一處。猶言凡聖同居。尋常由實聖過去有漏業。權聖大慈悲願。故凡夫得與聖人同居。至實聖灰身。權聖機盡。便升沉碩異。苦樂懸殊。乃暫同。非究竟同也。又天壤之間。見聞者少。幸獲見聞。親近步趨者少。

聞俱會一處者。即言凡夫與聖人。同聚會於同居土也。約娑婆平常。言凡聖同居土者。凡即六道眾

生。聖分權實二種。實聖。謂實證之聖人。即現在同居證果之有學無學聲聞。現雖證聖果而此果報身。由過去宿業有漏因所招感。而生同居土也。權聖。謂從上三土之三乘聖人。示生同居。或從他方佛剎來。權現此土。乃乘大悲願力。倒駕慈航。現同事行以攝化。所以六道凡夫。得與權實聖賢同處也。然實聖證到無餘涅槃時。則灰身滅智即升方便土。權聖機緣若盡亦還上三土。受寂滅之樂。唯凡夫仍輪迴六道沉淪生死。但受眾苦。權實二聖唯受涅槃寂靜樂。菩提覺法樂。永無三途八難沉淪之苦。凡夫著我所。四相遷滅。三界升墜。但有煩惱逼迫之苦。升者勝而樂。沉者劣而苦。乃碩然不同。大相懸殊差別。故雖凡聖同居。實如石火電光。暫時相同。非究竟永同也。又天壤下。別明天上人間。天。謂三界諸天。唯五不還天。是三果聖人所居。餘天則無。壤謂人間山林聖蹟。如五台峨嵋九華普陀天台雞足等。是聖人所居也。又色界諸天。獨有欽聞五不還天之名。不能親知親見。楞嚴云。此不還天。彼諸天王。獨有欽聞。不能知見是也。又人間。山林曠野。均是聖道場地。阿羅漢所住持。世間粗心人。罕能知道。故娑婆土中。於天壤間。雖有賢聖同住。而能使人親見聖人。不可多得。或幸而得見。復能長侍法座。久承明教。或追隨親近依止。亦步亦趨者。更不可多得矣。故此土同居。實凡多而聖少。億劫難逢。如寒山拾得永明傳大士等。纔知為聖人。便已入滅。吾人欲遠趨親教。不其難乎。

(二) 示佛世

解又佛世聖人縱多。如珍如瑞。不能徧滿國土。如眾星微塵。又居雖同。而所作所辦。則迥不同。

聞前言尋常。明其粗。此舉佛世。顯其劣。此土同居。如釋迦出世。諸聖密輔。影響大化。或為菩薩。或為二乘。或示現凡夫。千聖聚會。群賢畢集。較無佛世之貪欲增盛。魔邪稠林。導師絕跡

。歸投無從者。則勝過遠矣。然若望極樂同居土之同行同住。唯聖唯賢。恆聞法音者。則又不及多矣。又此土聖人出世。時有時無。前後靡定。即佛在世時、雖有聖人。亦如希有之珍寶。難得之祥瑞。不能如極樂之時刻。可親近賢聖。以受教也。亦不能同極樂、在在處處。俱有聖人可參謁。如星羅棋布。周遍充滿國中。親炙聖訓。隨願應現。又此土。聖人修無漏道業。凡夫唯塵勞生死。所辦事業。迥然不同。何如彼土。無論凡聖。同念彌陀。同行佛事。同佛自在神通。同佛無量光壽之為愈耶。娑婆唯有同居之名。而無同居之實。粗劣甚矣。

(二) 點示彼土勝超分二(初) 示勝異

解今同以無漏。不思議業。感生俱會一處。為師友。如壩如簾。同盡無明。同登妙覺。

聞初二句。明勝因恆同。前說此土因劣。凡聖所辦事業。升沉迥別。今言彼土。同以念佛中道無漏。不思議淨業為因。臨終感生極樂。與諸上善人。俱會一處。又念佛為多善根。多福德。即念成佛之無上勝因。仗此得生彼國。以彌陀為導師。觀音勢至文殊普賢為勝友。如壩簾毘連。不相捨離。無漏不思議業者。念念即佛之行。圓超九界之有漏。故曰無漏。圓超九界心識分別。故不思議。感生俱會一處者。能念之心為因。所念佛號身土誓願為緣。以此因緣所生之法。全體即無生第一義諦。故能師資凡聖。俱會一處。如壩如簾者。極樂一切凡聖。為我師友。為我兄弟。時相過從。不相捨離。其樂陶陶。壩簾。乃樂器名。詩經中。古有兄弟二人。伯氏吹壩。仲氏吹簾。相隨不捨以喻極樂。凡聖相隨不離也。同盡無明同登妙覺二句。顯果勝常同。論斷德。同去五住煩惱。圓淨四土。圓捨二種生死。圓證三不退。明智德。同證三智。同顯三德。同圓三身。至涅槃山頂。證妙覺佛。及一切權實力用。莫不同佛。故極樂同居。因果俱勝也。

(二) 示超絕

解是則下凡眾生。於念不退中。超盡四十一因位。若謂是凡夫。卻不歷異生。必補佛職。與觀音勢至無別。若謂是一生補處。卻可名凡夫。不可名等覺菩薩。此皆教網所不能收。剎網所不能例。

聞是則二字。為承起上勝異文。點出下圓超圓絕二義也。圓超者。即凡夫帶業往生。如張鍾馗。張善和之類。生前業屠罪深。臨終獄相現前生懼。承善友示以淨土法門。即具信心。十稱佛號。感生彼國。圓證三不退。超盡住行向地等覺四十一因位。而證佛果。是圓超絕待義也。圓絕者。以下例上。均稱補處。以上例下。咸名凡夫。非凡非聖。即凡即聖。相攝相融。是絕待圓融義也。異生二字。即指多生多劫。經歷無量別異之生死。或亦可指別教三賢。未證同體中道之異生。教網不能收者。如來八教如網目。撈懽（《便蒙鈔》作「撈」字）一切有情。以釋迦法中。無此名相。無此法門。無此階位。故不能收。剎網不能例者。十方佛剎。重重無盡。彼此交攝。亦如網目之夥。亦無此名相。無此法門。無此階位。無此同居。故不能例也。

（三）結三不思議

解當知吾人大事因緣。同居一關。最難透脫。唯極樂同居。超出十方同居之外。了此。方能深信彌陀願力。信佛力。方能深信名號功德。信持名。方能深信吾人心性。本不可思議也。

聞此文結成三力。不可思議。淨土法門。方便中之勝方便。所謂不用三祇修福慧。但將六字出乾坤。其功效即在三力。故誠當知。夫人生最大事。極重要因緣。莫過己躬下事。生死大事。了生死。成佛道。開示悟入佛之知見。為吾人大事因緣也。此外財色名利。婚喪家事。皆可商量。不名

為大。唯生死不能相替代。不能作商量。故稱大事。同居一關最難透脫者。欲發心修行先須斷除愛見粗惑。蓋愛見二種煩惱。為三界六道輪迴之因。欲離苦果。先截苦因。苦因即見思。見惑有八十八使。如四十里急流之洶涌。欲斷駐中流。度過彼岸。非披精進鎧。具堅固志。不能到也。思惑。有八十一品。斷除之難。如截十里闊流。若見思未斷。三界生死。終無了期。誠為要關。加之境緣惡劣。修行超脫。更非易事。若分段同居一關能透脫。則方便實報。不難克登。如娑婆同居濁惡熾盛。更難超出。唯極樂同居。迥異他方。以念念即佛。法門殊勝。即凡即聖。階位超絕。斷五住。淨四土。圓顯三德秘藏。圓證三解脱門。決定一生成佛。不至再受胞胎。觀此土同居成佛之難。較彼土同居成佛之易。當諦信彌陀願力不可思議。能諦信佛力。方能諦信名號功德力。是彌陀萬德莊嚴之洪名。眾生能執持名號。其功德力。誠不可思議。若能信持名法門不可思議。方能信吾人心性。本不可思議。良由彼土勝境。乃彌陀一切種智所現相分境。復是念佛眾生唯識所變相分境。此種智唯識。即吾人一念心性。是知從能現心性不可思議。方有彼土同居勝境。不可思議。觀所現勝境不可思議。信知心性不可思議也。非淺泛之信。是諦實淨信。故曰深信。彌陀四十八願。俱依無作境發。故能攝取自性眾生。今眾生念佛。亦依無作四諦境。發願求生。故能蒙彌陀接引。心心相照。如磁石吸鐵。不期然而然。所謂根大枝茂。源遠流長。即心為道。胡不信哉。釋一處竟。

(三) 點示淨宗

解具此深信。方能發於大願。文中應當二字。即指深信。深信發願。即無上菩提。合此信願。的為淨土指南。由此而執持名號。乃為正行。

聞具此。即指能具願力佛力心力。三種信根堅固。永不為餘法。轉移其信心。既具三種真實之信方

能切實發願。此願從真心至誠心所流露。故經文中。應當發願。應當二字。即指深信而後發願。既能深信發願。即是無上菩提。誓願為菩提正因。合此信願。確為淨土慧行指南。蓋持名念佛。須有信願為前導。則持名之功。方不落於人天小果。如行路人。要先開眼。識路頭。然後起程。則所詣可達。故信願行三。目足並運。方為淨土正行也。

(四) 專重信願

解若信願堅固。臨終十念一念。亦決得生。若無信願。縱將名號。持至風吹不入。雨打不濕。如銅牆鐵壁相似。亦無得生之理。修淨業者。不可不知也。大本阿彌陀經。亦以發菩提願為要。正與此同。

聞淨土法門。以信願為往生之券。若信願堅固。但臨終十念。或一念。亦決定得生。以有信願則與佛有緣。有緣便蒙佛接引。信願若欠。則不信極樂是唯心所現。彌陀乃唯性所證。但信六塵緣影。以為唯心淨土。六識妄想。以為自性彌陀。將妄作真。認賊為子。所以極樂不願生。彌陀不願見。雖有念佛。但為壓捺妄想而已。如是持名。縱能持至萬緣俱息。一念不生。晝夜靡間。功夫綿密。違順之境不能羈雜。六塵之風不能飄入。思惟之念不生。妄想之雨不溼。堅如銅牆。牢如鐵壁。雖然念佛到如是湛然一心之境。而無真實信願。亦不能得生極樂淨土。倘起謗法因緣。則罪更彌天。故修淨業者。應須以信願。為生西之先導。老實念佛之行持。則極樂蓮臺。可指日而成矣。大本彌陀經。即無量壽經。其中菩提願。即四弘誓願。與此淨行相同。蓋求生淨土。須有欣厭二心。厭離娑婆之心。即眾生自度。煩惱自斷。欣求極樂之心。即法門自學。佛道願成。然臨終能念佛。全仗平素功夫純熟。否則臨命終時。四大分張。識神罔措。業債牽纏。如螃蟹落湯。不得自主矣。經文。特勸眾生應求往生以發願竟。

經舍利弗·不可以少善根、福德、因緣、得生彼國。舍利弗·若有善男子、善女人、聞說阿彌陀佛·執持名號·若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日、一心不亂·其人臨命終時·阿彌陀佛與諸聖眾、現在其前·是人終時·心不顛倒·即得往生阿彌陀佛極樂國土。

聞上來二科·初廣陳依正二報·勸令起信。二顯法門圓超·勸令發願。今第三科·正示持名妙行·勸令起修也。此段初示無上因果。不可以少善根福德因緣·得生彼國者·欲顯持名功勝·先示其他漏無漏之福德·及世智出世空智之善根。如布施持戒禪定讀誦智慧般若等·一切福善非正信迴向淨土者·咸為少善根少福德。唯今經持名往生·乃多善根多福德因緣。蓮池大師云·持名乃善中之善·福中之福。當知極樂非少善根、非少福德得生。要深慧多福·方能有濟。故佛號為兩足尊者·亦即福慧圓足·舉世所尊也。修淨業·欲栽培福慧·非別另修無量行·多劫勤苦。但能信願持念佛名·便是大福大慧·得生彼國。更能廣行放生布施·多修慈善功德·以迴向淨土·則福慧更資勝矣。舍利弗下正示持名方法。若宿植深厚·能持名念佛者·無論緇素利鈍·老幼貴賤·皆是善男善女·不限其類也。聞說佛名·即聞慧。但須能持方稱慧。若不能持·聞同不聞·則不名慧。執持名號·即思慧、修慧。執謂信力領受·堅執不捨。持謂念力奉行·任持不忘。如人握手·不落不搖也。約大乘論理·固不能執著。今念佛法門·應須堅固執持·拳拳服膺。若持而不執·難免退失之過。所言執者·執西方依正決定是有。我能念佛·彌陀決定接引。釋迦決不欺我·六方諸佛·決不虛讚。逮到臨終·十萬億剎外之極樂·不離唯心。無量光壽之彌陀·不出自性。始知全理即事·不執而執。全事即理·執而不執也。所言持者·或高聲·或低聲·隨體力強弱

而定。或默持。或出聲持。或金剛持。唯以心念心聞。唇舌微動。不出音聲。或記數。或不記數。隨人所宜。總之須相續靡間。行住坐臥。不離彌陀。方得實益。一日至七日。指示剋期取證之法。因恐尋常事忙。無暇念佛。故定七日為期。謝絕萬緣。放下身心。專辦念佛。不作餘事。以期早得一心不亂。倘末世根鈍。昏散病重。一七日不能見效。二七乃至七七。或三年乃至盡形壽。專一念佛。求生西方。今但云一日至七日。專就根利障輕也。一心不亂者。分事理二種。不求明理。但能朝夕不輟。念念無間。不為五塵六欲見愛妄想所亂。名事一心也。能悟至理。了達彌陀極樂。不隔自心。十萬億土。不離剎那。剎那自心。原來湛湛寂寂。無依無住。明明歷歷。不昏不散。今一句佛號提起。當下全性起修。無明頓破。中道理彰。是理一心也。又理論迷悟修證六位。自性本明本寂。被惑覆蔽而不自覺。是理即一心。承知識開導。知此本照本寂。唯心所成之淨土法門。諦信無疑。是名字即一心。能全性起修。念念彌陀。念念三觀圓照。是觀行即一心。能念至不起思量分別。寤寐不離彌陀。風雨不侵。塵緣不雜。四住先落。六根清淨。是相似即一心。以上並約事明位。未證法性理也。若再進念念彌陀。不落空有。無明豁破。親證心性之理。中道分彰。超登三德之位。是分證即一心。若窮無明源。顯究竟智。全心成佛。全佛顯心。心佛一如。澈法底源。是究竟即一心也。無論理持事持。咸能證事理一心。此顯無上因也。其人臨命終時。生極樂國。即明無上果也。吾人現生果報將盡。命根未斷。六根失其效能。一息奄奄。將命斷氣絕之相。是臨終相。若其人平素已得一心不亂工夫。此時彌陀與諸聖眾。現其人前。慈光攝照。慈力攝受。其心清淨。無諸虛妄顛倒。如入禪定。一彈指頃。即生彼國。若其人平素念佛功深。得理一心。則法身彌陀與諸聖眾。現其人前。若得事一心。則應身彌陀與諸聖眾。現其人前。要須平日念佛功深。方能感應道交。所謂彌陀清涼月。常遊畢竟空。眾生心垢淨。彌陀影現中。若諸眾生念頭歸一。彌陀自然現金容。故廬山遠公。三見聖相。即其例也。

解 菩提正道名善根。即親因。種種助道。施戒禪等名福德。即助緣。聲聞緣覺菩提。善根少。人天有漏福業。福德少。皆不可生淨土。唯以信願執持名號。則一一聲。悉具多善根福德。散心稱名。福善亦不可量。況一心不亂哉。

聞 初文正釋善根福德。聲聞下。別明得生與不得生。菩提正道名善根者。梵語菩提。此云道。亦名覺。即能修之覺智。為正行。故曰正道。是無漏善根也。此覺智為正道。即成佛之了因慧心。為成佛親因種子。故為親因。即相宗、六因中習因。謂宿世習慣。成為今世感果之因。如習慣念佛。念念彌陀。念念即佛。即菩提正道。以此淨業為因。感生蓮胎五陰淨報。故習因乃總感五陰果報之主質。亦名總報主也。種種下。明福德。種種助道。即三十七助道品。及施戒禪定等。萬行六度。咸是福德。觀經云。欲生彼國。當修三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三歸。具足眾戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。皆為往生之助行。即助緣者。是資助親因之緣。如五穀生長。先有種子為親因。後以水土培植滋長為助緣。淨土法門。以信願持名為親因。以六度萬行及諸善法為助緣。又名報因。感果稱福德。又名報果。以修因有淺深。故感果生淨土。莊嚴有九品。名別報主也。聲聞下。別明得生不得生。聞四諦聲。修四念處生空觀智。緣空自修。無大乘善根。故曰聲聞。此以聲聞之智。表善根少。觀十二因緣覺悟緣生性空。亦無大乘善根。此以緣覺之智。亦表善根少。二乘人但斷見思。未破無明。沉滯空寂。無菩薩行。無成佛之真因。故善根福德俱少也。人天道中。作有漏之善業。感有漏之福果。報盡還墮。依然是惡。生死未出。輪迴未息。其福德之少。不逮言矣。以上二乘之善根。及人天之福報皆微皆少。皆不可生淨土。然觀乎古今。以圓悟自負。不肯念佛求生者。如草堂青。

長盧詰·俱為大悟宗匠·以惑業未除·不信念佛·致詰老後身耽戀富貴·青公轉世歷多憂苦·則與二乘人天之福善·僅差一籌·可不慎哉·唯以信願下·別明得生之因·信要真·願要切·持名要堅執·則三資糧具足在一心中·不前不後·一心中具三法·無欠無餘·信中具事事無礙之信·願中具事事無礙之願·此二為多善根之親因·名慧行·以慧導行·行中亦具事事無礙之行·此為多福德之助緣名行行·如是念佛·聲聲顯萬德之慈尊·句句攝百行以無遺·字字彰心性之自體·念念合諸佛之果德·若具真信切願·雖散亂心中念佛·其善根福德·已不可限量·皆得生彼國·況一心不亂·勇猛精進念佛·其善根福德·當為十方諸佛·稱揚莫盡·其樂邦蓮品·當必優勝矣。

(二) 明果

解故使感應道交·文成印壞·彌陀聖眾·不來而來·親垂接引·行人心識·不往而往·托質寶蓮也。

聞故使二字·承上接下·由上文明事事無礙·同在一心中·具三資糧·故使感應之道相交·受佛接引也·感應道交者·眾生福德善根為能感·彌陀聖眾為所感·佛聖慈悲為能應·眾生善根福德為所應·各有冥顯·天台宗·以顯感冥應·冥感顯應·顯感顯應·冥感冥應·之四句·各開為四句·連根本四句·共成三十六句·其義甚繁·茲不贅述·姑就六即以明感應義·若善根福德·未臻一心不亂·但自心理智·暗合彌陀法身·所謂暗通聖旨·冥符道妙是理即感應·善根福德微動·能聞念佛法門·信心不逆·是名字感應·能真實念佛·是觀行感應·以上但與化身彌陀·同居聖眾·感應道交·至事一心不亂·四住粗惑能斷·六根清淨·則與應身彌陀·方便聖眾·感應道交·是相似感應也·至破無明·證法性·得理一心·亦名分證一心·則與報身彌陀·實報聖眾·亦與法身彌陀·寂光聖眾·感應道交·是分證感應·至登極樂後·惑盡智圓·究竟成佛·是究竟感

應也。文成印壞者。涅槃經云。譬如蠟印印泥。印與泥合。印滅文成。又如此方。以銅鑄像。須先用泥造成模形。然後將鎔銅貫之。像文既成。模形則壞。成壞同時。不落前後。以喻念佛眾生。淨業若成。娑婆五濁報謝。極樂蓮胎成就。於一念間。不分前後。古云。一剎那中離五濁。屈伸臂頃到蓮池。卽此意也。但壞有粗細。成有淺深。或三界五濁業壞。同居淨土文成。有漏業壞。方便淨土文成。或無漏業壞。實報淨土文成。或二邊業壞。寂光淨土文成。其成壞均在一心中。不落前後也。彌陀聖眾。不來而來等四句。正明不思議感應。彌陀聖眾。是眾生心內之彌陀聖眾。念佛眾生。亦卽彌陀聖眾心內之念佛眾生。彌陀證此常遍之心。雖遍應眾緣。仍然不離於彌陀之自心。故曰不來。如天中一月。普印千江。月體實未下來。此約全事卽理明義也。月雖不動不來。而大小淺深之水。祇能澄清。無不現影。以喻彌陀雖證法性無去無來。而利鈍之機。優劣之根。祇要三業清淨。一心願行。以感於佛。佛則一一現身其前。垂手接引。故曰而來。此約全理卽事明義也。自他同在一心。事理本來相成。約事接則決定接。約理來則實不來也。行人心識者。卽念佛人。臨終趨生彼國之八識心也。不往而往者。約機論事理二門也。極樂乃眾生心內之淨土。臨終雖生極樂。乃生自心之極樂。蓋自心本絕彼此往來之相。故曰不往。此約全事卽理而言也。雖云自心淨土。須憑彌陀願力與彼土淨緣。及須自發切願往生。仗三力以攝受確離娑婆穢土。而托質於極樂蓮池中。實有往來之處。故云而往。此約卽理而明事也。眾生於此二門。一心齊修。故生則決定生。去而實不去也。又眾生之事理。卽彌陀之事理。彌陀之事理。卽眾生之事理。一而二。二而一。故能往來無礙。感應道交也。總釋無上因果竟。

(二) 別明能持所持

解善男女者。不論出家在家。貴賤老少。六趣四生。但聞佛名。卽多劫善根成熟。五逆十

惡皆名善也。阿彌陀佛。是萬德洪名。以名召德。罄無不盡。故卽以執持名號為正行。不必更涉觀想參究等行。至簡易至直捷也。

聞男女善人。為能持。彌陀洪名為所持。善。有宿生曾種善因。而得聞佛名者。或有今生善道。而得聞佛名者。悉以得聞佛名。信心念佛名善。非有漏福業及餘善因為善也。男女二字攝義甚廣。凡天人修羅地獄鬼畜。有牡牝二性者。均名男女。無論四生六道。凡善根成熟信心念佛。皆名善男女。皆得往生。出家指割愛辭親。受具足戒之僧尼。在家指曾受五戒之優婆塞、夷。及敬信三寶之清淨男女。貴賤老幼。卽含外道異眾。六趣謂人天及鬼獄。從因趣果故名趣。四生者。胎因情有、含孕而出為胎生。卵因想有、依殼而生曰卵生。濕因合感、假潤而興為濕生。化以離應、無而忽有曰化生。四生具六道。六道統四生。此四生六道眾生。能聞彌陀佛名。卽過去善根成熟也。五逆十惡皆名善者。以其雖是惡人。能聞萬德洪名。卽名字善。能隨喜念佛。卽觀行善。是知世之屠夫妓女。雖擇業不慎。淪於惡作。能觸境感覺。暫稱佛名。亦為種因不淺。仗彌陀願力。亦得往生。況善人能至心念佛。而不往生哉。一句彌陀稱為萬德洪名。彌陀因修萬行。果彰萬德。所以為萬德慈尊。名有召德之功。德有應名之實。故一句彌陀名號。卽圓召萬德之實。無量光壽稱性彰顯。故稱之為萬德洪名。所謂以假名而攬取實德。全實德而成假名。假名外無實德。如全水成冰。冰外無水。故曰罄無不盡。卽此持名。統百行以無遺。攝眾德以俱備。以為正修。毋須更涉觀想參究也。且眾生心雜。觀想難成。參究起疑。致礙淨念。等卽等於執理廢事。守理坐空念佛之類也。唯持名妙行。賢愚老幼。俱能奉行。心口默念。不妨營事。最簡易也。念念卽佛。一生取證三不退位。至直捷也。

解聞而信。信而願。乃肯執持。不信不願與不聞等。雖為遠因。不名聞慧。

聞信願行三。如鼎三足。相成不離。名三資糧具足。若一法不具。縱肯念佛。但為遠因。不名聞慧。誠與不聞。無有異也。

(二) 明思慧又二(初)標

解執持則念念憶佛名號。故是思慧。然有事持理持。

聞持念佛名。拳拳服膺。如手握物。如子憶母。如犢思乳。念念不捨名執持。有事持理持。咸約教觀闡釋。可糾正往昔之積弊謬解也。

(二) 釋又二(初)事持

解事持者。信有西方阿彌陀佛。而未達是心作佛。是心是佛。但以決定志願求生故。如子憶母。無時暫忘。

聞事持。唯在真信切願。確知西方依正是有。我今念佛。決定蒙佛接引。但未了達自心唯性之旨。祇以憶念無間。決志求願往生。望樂國為家鄉。仰彌陀如恃怙。念茲在茲無時或置。如子憶母。歸心如箭。念念記憶。無有暫忘。此之謂事持也。是心作佛。是心是佛者。是佛全體自心所成。即理具顯事造。故曰是心作佛。自心本具是佛。全事造即理具。故曰是心是佛也。

(二) 理持

解理持者。信西方阿彌陀佛。是我心具。是我心造。即以自心所具所造洪名。為繫心之境

· 令不暫忘也。

聞理持者·由達其卽理故·卽事持便是理持也。是我心具·是我心造者·吾人現前一念之心性·體卽法界·理具三千性相為心具。隨緣起用·變造三千諸法為心造。具無別具·具於事造。造無別造·造於理具。是故離心無境·離境無心。心外無佛·佛外無心也。彌陀乃我本性所具所造之彌陀。十萬億剎外之極樂·亦吾心所具所造之淨土。卽以吾心具心造之彌陀樂土·為我心所繫念所憶持之境。了知憶他佛·卽是憶自佛。念佛卽是念心。離能念之心·別無所念之佛·佛卽是心·能外無所。離所念之佛·別無能念之心·心卽是佛·所外無能。能所不二·理智一如·是名理持。但理持仍不廢事持也。蓮池大師云·執持卽皈命義。謂委身歸投於極樂·方能執持。蓋取意釋耳。又云·今人雖聞佛名號·不肯執持者·有四種遮障故。(一)謂卽心是佛·何必捨己念彼。不知卽佛是心·不妨念佛。良由執理迷事也。既許念心·不許念佛·則心佛是二·卽義不成。應知念心念佛·兩無礙也。(二)謂何不徧念諸佛·而唯念一佛。良由不知心專志一·乃成三昧。眾生智淺·繁則不勝。故用志不分者神凝·役心多歧者功喪。如普廣大士問佛·十方俱有佛土·何以獨讚西方。佛言閻浮提人·心多雜亂·令其專心一境·乃得往生。以諸佛同一法性身·念一佛卽念一切佛。(三)謂佛佛可念·何不隨念一佛·而必念彌陀。良由不知彼佛與眾生·偏有因緣。彼佛名號·人所樂聞。就令惡人有時不覺失聲念佛。乃至人逢喜事·不覺念佛。讚歎歡喜·人逢惡事·及與苦難·不覺念佛。傷感痛切·機感因緣·莫或使之而自然也。(四)謂何不念佛功德智慧相好光明·而但念名號耶。良由不知持名·於末法最投機也。以眾生愚鈍·理觀不解。促令念佛·聲聲相續·自得往生。此四種疑慮·為淨業之大障礙。無論事持理持·俱宜淘汰淨盡也。

解 一日至七日者。尅期辦事也。利根一日卽不亂。鈍根七日方不亂。中根二三四五六日不定。又利根能七日不亂。鈍根僅一日不亂。中根六五四三二日不定。

聞 此明尅期念佛方法也。經中一日。至七日者。世出世間。鄭重之事。恆以七故。如禮懺曰七夜。持咒曰七遍。經中羅網行樹。曰七重。世之七政七星之類。咸以七數表中道。不多不少也。法有初學久練二則。利根下三句。明初學尅期方法。言利根者。今雖初學。但宿因已熟。祇念一日。卽水到渠成。卽得一心不亂。不亂。湛然一心。當下離念境界。卽契念佛三昧。一日為能得。不亂一心為所得。其中有歷一日不亂。有經若干日不亂。或得事不亂。或得理不亂。並隨其功行深淺。以定不亂工夫。經時長短也。鈍根七日方不亂者。宿根遲鈍。宿習未熟。功行未專。要修習七日。方得不亂。或暫或久。或事或理。並隨其行不定。中根宿根無定。今時開發。亦有經二三日。或四五六日無定。不亂之定力。亦有經一日。或若干日。或得事一心。或得理一心不等也。又利根下。明久練方法。久練者。經長時學習久遠鍛鍊也。蓋已得工夫之後。又久久練習。若得事不亂後練。乃已破通見惑。又進破通思惑也。若得理不亂後練。乃已破別見惑後。又進破別思惑也。又利根者。或一個七日中。俱能與不亂相應。甚至能若干日相應。鈍者僅一日中與不亂相應。中根者。或六日中俱能與不亂相應。或五四三二日相應。不定。

(二) 明一心不亂

解 一心亦二種。不論事持理持。持至伏除煩惱。乃至見思先盡。皆事一心。不論事持理持。持至心開見本性佛。皆理一心。事一心。不為見思所亂。理一心。不為二邊所亂。卽

修慧也。

聞由不達理。判為事持。能達理。則事持而為理持。雖說理持。亦不廢事持。若事若理。皆須唯專唯勤。一心執持聖號。方得利益。執持名號。至五品觀行位。能降伏見思。若利根者。亦能圓伏無明持至初信位。見惑除。至七信位。思惑除。界內事惑斷盡。名事一心也。從八信至初發心住。無明一分破。法身一分證。親見本性彌陀。唯心淨土。名理一心也。事一心。我執已亡。不為見思事惑所亂。理一心。法執已破。不為無明理障所亂。又事一心是緣修。理一心是真修。故為修慧也。

(四) 往生二相

解不為見思亂故。感變化身佛。及諸聖眾現前。心不復起娑婆界中。三有顛倒。往生同居方便二種極樂世界。不為二邊亂故。感受用身佛。及諸聖眾現前。心不復起生死涅槃二見顛倒。往生實報寂光二種極樂世界。

聞上來別明能持所持及聞思修三慧。是明無上因。此科解釋經文後四句。乃明無上果也。不為見思亂等。承上文事一心來。謂尋常念佛工夫。若至事一心。則人我見之我執空。至命終時。不為見思煩惱所亂。如入禪定。感彌陀應化身佛及諸聖眾。現前接引。是人心中。不復起貪戀娑婆三有我執之顛倒。若伏我執。即生同居極樂。斷我執。即生方便極樂世界也。不為二邊亂等。承上理一心來。謂尋常念佛。若至理一心。則法我見之法執亡。臨命終時。不為空有二邊所亂。感報身佛及諸聖眾。現前接引。是人心中。不復起生死涅槃二邊見之顛倒。念念趣入中道理。若分破無明。則生實報極樂。若破無明盡。則生寂光極樂世界也。

解當知執持名號。既簡易直捷。仍至頓至圓。以念念即佛故。不勞觀想。不必參究。當下圓明。無餘無欠。上上根不能踰其閫。下下根亦能臻其域。其所感佛所生土。往往勝進。亦不一概。可謂橫該八教。豎徹五時。所以徹底悲心。無問自說。且深歎其難信也。

聞此文直示持名之勝妙。法門之圓頓。攝機之普遍也。當知者。承上結勸。應當注意也。執持六字名號。隨時隨地都能念。無壇場儀式之鋪張。故簡易。一生成佛。無三祇百劫之迂遲。故直捷。直階不退。一生補處。故至頓。四土融攝。事事無礙。故至圓。一念相應。一念即佛。念念相應。念念即佛。即方便是圓頓。觀想濁智騰波。參究邪魔侵入。但念念彌陀。不必再用觀想參究。當下圓圓明明。無稍餘剩亦無欠缺也。上上根如文殊普賢之儔。亦願往生。下下根如十念帶業。鸚鵡八哥。亦得往生。踰。超越也。閫。門楯也。雖愚夫愚婦。亦能達乎淨土之域。其所感佛。分法報應三身。其所生土。分同居方便實報寂光四土。一往如是。若更進而論。則一身圓具三身。一土融攝四土。而持名功行有淺深。其往生蓮臺有高低。故四土各分三輩九品。不得一概而論。橫該豎徹者。顯圓收圓超也。五時八教雖廣。無非一句彌陀全收。一句彌陀。即是自心之三諦。以念念彌陀。念而無念。即亡能、亡所、之真空觀。即顯真諦彌陀。以念念彌陀。無念而念即能所歷歷之妙假觀。即顯俗諦彌陀。以念念彌陀。念念即佛遮照不二之妙中觀。即顯中諦彌陀。三諦彌陀。即一心是。亦即五時八教所詮之理。一句佛號。能念之心。所念之佛。因緣所生。即藏教彌陀。當體即空。即通教彌陀。明明歷歷。本來即假。是別教彌陀。能所平等。空有不二。即圓教彌陀。如第一華嚴時。為初成道。專被別圓大機。有圓融。有行布。圓融是圓教三諦彌陀

· 行布卽別教次第彌陀。二、阿含時。明藏教半字法門。獨被三乘。但詮真諦彌陀。三、方等時。四教並談。對藏通半字真空彌陀。說別圓滿字中道彌陀。四、般若時。以畢竟空慧之共不共般若彌陀。破二乘偏空之執情。帶通別二教彌陀。說圓教圓中彌陀。五、法華涅槃時。暢佛本懷。開權顯實。純說圓教絕待圓中。一心三諦之彌陀也。三藏邃文。十二部妙典。俱在一句彌陀中。圓該圓證。釋迦徹底悲心。和盤托出。宜乎法門深遠。無問自說。且極口歎其為難信難解之法也。

(二) 破疑。前後十二問答。總為七科。(初) 不必觀想疑

解問· 觀經專明作觀。何謂不勞觀想。答· 此義卽出觀經。彼經因勝觀非凡夫心力所及。故於第十三別開劣像之觀。而障重者。猶不能念彼佛。故於第十六大開稱名之門。今經因末世障重者多。故專主第十六觀。當知人根雖鈍。而丈六八尺之像身。無量壽佛之名字。未嘗不心作心是。故觀劣者。不勞勝觀。而稱名者。並不勞觀想也。

聞上來正釋經文。此下問答釋疑。初問意。恐不了者。聞不勞觀想之說。便疑與觀經相違。答意謂此持名法門。原出觀經。彼觀經。觀想彌陀報佛身土。如白毫宛轉五須彌。紺目澄清四大海等。殊勝偉大莊嚴之觀法。非凡夫粗劣心力所及。故於第十三觀。別開觀一丈六尺之劣應身佛。而心粗障重者。於此微劣之觀。復不能憶想分明。故又於第十六觀。特開持名法門。俾專主念佛。易得一心。今小本彌陀經。正為末世障重粗心者。偏令專注第十六觀念佛法門也。良由際茲去聖時遙。背教日遠。眾生心雜。障緣強盛。觀法境微。欲期成就。固屬至難。若能觀一丈六尺之像。與實持無量壽佛之名。何嘗廢於是心作佛。是心是佛。是心作名號。是心是名號之旨。故觀劣者。卽攝勝觀。持名者。卽具觀想。毋勞好高騖遠也。經云。諸佛如來是法界身。入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時。是心卽是三十二相。八十種好。卽為是心是佛。是心作佛。諸佛正遍知

海·從心想生。今念念彌陀·念念具諸觀想矣。

(二)不必參究疑又二(初)正破不必參究

解問·天奇毒峰諸祖·皆主參念佛者是誰·何謂不必參究。答·此義即出天奇諸祖。前祖因念佛人·不契釋迦徹底悲心·故傍不甘·直下詰問·一猛提醒·何止長夜復旦。我輩至今日·猶不肯死心念佛。苦欲執敲門瓦子、向屋裏打親生爺娘。則於諸祖成惡逆·非善順也。

聞問·天奇毒峰二師·並教人看念佛是誰·為何今不許參究耶。答意·謂若能念佛·則不必兼參究·悟理有期。若參禪者必須兼念佛·可免錯路。古時人根堅利·直究默參·便能頓悟自性·契證真如·不注重念佛猶可。至後人根漸鈍·非唯於禪無益·即念佛人·不了是心是佛·是心作佛之旨·輒作心外有佛·極樂路遙·暴棄自己·不肯死心踏地行去。口雖念佛·心猿意馬·一味向外奔騰。自心既不悟·極樂又不生·則與佛無問自說徹底悲心相違。故天奇毒峰諸祖·為不肯真參直念者·邊傍巧出不甘心之方法·提倡參究念佛是誰。俾於念佛昏墮不得力處·直下痛錘詰問一句·念佛畢竟是誰。猛力提醒·篤其正念。令其心開意解·破其妄想緣慮·通達心是心作之的旨。良由正念佛時·一句彌陀·全體即心性。心性昭昭不昧·了了常知·全體是彌陀。既所念之佛即心·能念之心即佛。則淨土依正·不離自心一念·自是極樂依正矣。苟明斯旨·安有不頓息狂緣·死心念佛·以期見自性彌陀·生唯心淨土者耶。何止長夜復旦者·意謂如上參究澈悟·或散心念佛者·由無始無明·迷昧清淨覺心·妄執六塵緣影·恆在昏暗長夜中不見天日。今用念佛是誰·猛力錘擊·幻妄盡捐·真心獨朗·了自性唯心之旨·誠不啻如朝曦東昇·常在光天化日之下矣。我輩下·斥責。意言古時根利·參悟尚能投機。故看念佛是誰·猶可得益。今值

茲障重魔強。參究既不宜。猶不死盡偷心。老實念佛。尚苦苦將參究一法。橫在胸中。欲見自性彌陀。了脫生死。實如自棄親生。拈取敲門破瓦。當作至寶。遠向屋內親生父母毆打。豈不成忤逆不孝耶。破瓦子喻參究公案。屋喻五陰色身。爺娘喻自心。色身是自心親相分。故曰親生。毆打。喻反向也。諸祖原是一片婆心。善順時機。不了者。以禪夾淨。不能得一心。弄巧成拙。是為惡逆也。

(二) 兼破不肯死心

解進問。此在肯心者則可。未肯者何得相應。曰。噫。正唯未肯。所以要你肯心相應。汝等正信未開。如生牛皮不可屈折。當知有目者。固無日下然燈之理。而無目者亦何必於日中苦覓燈炬。大勢至法王子云。不假方便。自得心開。此一行三昧中。大火聚語也。敢有觸者。寧不被燒。

聞此乃從上斥責。不肯死心作進一層問。故意謂肯死心踏地念佛。能契佛徹底悲心。不參究則可。若障重者。既未明心眼。又不肯死心念佛。口稱彌陀心散亂。若不參悟心地。焉能與徹底悲心相應耶。曰。如爾所言。實令人悲歎不已。噫字。即感嘆所發之聲。蓋欲人不要參究。老實念佛。正為未肯死心。所以獨要你不夾雜。不參究。肯放下萬緣。死心踏地。堅持名號。俾與如來徹底悲心相應。所謂但辦肯心。必不相賺也。今汝輩不明心性之旨。對淨土法門。無正確信心。祇妄起我法二執。膠粘不捨。正如生牛皮。堅硬不可屈折。若明瞭淨土旨趣。有切實信心不取我法。則如熟牛皮。柔軟隨用。復何勞參究。若已明萬法唯心。即心是佛之正眼。必能諦信無疑。決肯死心念佛。以契徹底悲心。斷不再雜參究。如皓日之下。再燃孤燈。實為多事。若正眼未開。唯宜死心念佛。期得相應。自能心通理悟。又何必於清淨本覺心中。苦苦參究念佛是誰。強覓能念

之心。而成騎牛覓牛。迷頭尋頭之顛狂。如盲人必於日光明照中。苦苦覓孤燈。即使得之。復何補於明。反為徒勞耳。且大勢至章云。若眾生心。憶佛念佛。現前當來。必定見佛。去佛不遠。不假方便。自得心開。此不假二字。寧非欲人老實念佛。不假參究方便。但能念到一心不亂。自得心開理悟。啟發正信也。一行三昧者。即唯修念佛之行。而得正定也。大火聚。即熾然猛火。觸手手爛。觸額額壞。喻顯念佛三昧。到一心不亂。決定悟澈三昧。唯心之旨。燒壞無明額。見愛手也。此二語。即不必參究之大榜樣也。

(三) 寧保非魔疑

解問· 臨終佛現· 寧保非魔。答· 修心人不作佛觀。而佛忽現。非本所期。故名魔事。念佛見佛。已是相應。況臨終非致魔時。何須疑慮。

聞參禪人· 從空入手。佛魔俱遣。有時定中見佛。即屬魔境。今問念佛人見佛安得保非魔耶。答意· 謂念佛見佛。與參禪見佛。不能例同。蓋參禪平素期心空及第。不作佛觀。忽然佛現。原非本心所期。故名魔事。念佛人本期見聖相。念佛心淨佛現。正為淨業有成之佳兆。佛現其前。即知心垢清淨。感應道交。故非魔事。然見佛相後。更當發慚愧。益加精進。莫誇矜己功。致歡喜魔。潛入心腑。是則念佛人臨終時見佛。既表念心純淨。亦是彌陀本願。並非致魔之時。毋須疑慮為魔也。

(四) 料簡七日一念

解問· 七日不亂。平時耶。臨終耶。答· 平時也。問· 七日不亂之後。復起惑造業。亦得生耶。答· 果得一心不亂之人。無更起惑造業之事。問· 大本十念。寶王一念。平時耶

· 臨終耶。答· 十念通二時。晨朝十念· 屬平時。十念得生· 與觀經十念稱名同· 屬臨終時。一念則但約臨終時。問· 十念一念並得生。何須七日。答· 若無平時七日工夫安有臨終十念一念。縱下下品逆惡之人· 並是夙因成熟故感臨終遇善友· 聞便信願。此事萬中無一· 豈可僥倖。淨土或問· 斥此最詳。今人不可不讀。

聞

初料簡七日。問曰· 經云七日一心不亂。其人臨命終時· 卽得往生彼國。此在平時預得七日不亂· 以待臨終耶。抑臨終一心不亂· 卽得生耶。答曰· 須於平時預辦· 以備臨終得生也。又問· 若平時得七日不亂後· 忙於餘事· 又復心亂· 起惑造業· 到臨終時· 亦得生否。答· 爾言得一心不亂後· 又復心亂造業· 是非真得。果真得一心不亂· 決無更起惑業之理。果得事不亂· 我執已空· 決無更起見思惑· 造有漏業。果得理不亂· 法執已空· 決無更起無明惑· 造二邊業。此誠如照妖寶鑑· 覺不生迷也。問· 大本下· 料簡一念十念。大本· 卽無量壽經· 明十念得生極樂。念佛三昧寶王論· 明一念得生。此十念一念· 屬平時預修耶。抑臨終纔念耶。答· 十念通於平日· 晨夕二時。特為事至忙者· 設此方便耳。其法於晨起晚睡之時· 淨手敬香· 跪佛案前。若未奉佛堂· 祇面向西端立亦可。舉手合掌· 念西方極樂世界等· 接念佛號。盡一口氣為一念· 足十口氣名十念。取藉氣斂念· 易得一心念畢· 唱發願偈已· 禮佛而退。但無論家居旅行· 強健病弱· 悉不能廢。果能若是· 至臨終決蒙彌陀接引彼國。此法始行於慈雲大師。若十念得生· 則與觀經十念稱名· 同屬臨終時也。寶王論· 一念往生· 唯約臨終一念· 感應道交也。又問· 寶王論一念· 與觀經十念· 既能往生。何須捨易從難· 徒勞七日· 乃至經年累月耶。答· 臨終能十念一念一心不亂者· 其工夫都在平時做就。若平時但縱意放逸· 妄作惡為。無綿密工夫。到臨終時· 則諸苦畢集· 萬緣牽纏· 業識昏昧· 心神無主之際· 不容你作主· 安能念佛。佛尚不能念· 又安求十念一

念之不亂。既心緒紛亂。則不能感佛接引。唯隨強先牽。順業受報。依然沉淪六道。寧不可惜。故欲求臨終不亂。須於平時念熟。不加作意。則臨命終時。善友纔提。卽能信願受持。方為有效也。豈可平時不務真修。而妄冀臨終十念往生耶。淨土或問。天如維則禪師所著。今錄其斥文。以醒世之迷執。時一鐵漢問云。然則我於生前。且做世間事業。直待臨終。然後念佛可乎。禪師斥之曰。苦哉苦哉。有等愚謬害人之言。等於砒霜鴆酒。毒中之毒。今汝此言。更毒於砒霜鴆酒者也。非特誤害自己。又且誤賺天下。若僧若俗。善男信女。皆此言也。向所謂逆惡凡夫。臨終念佛者。乃宿有善根福德因緣。方遇知識。方得念佛。此等僥倖。萬萬人中。無一箇半箇。汝將謂人人臨終有此僥倖哉。豈不見群疑論云。世間有十種人。臨終不得念佛。一者善友未必相遇。故無勸念之理。二者業苦纏身。不遑念佛。三者或偏風失語。不能稱佛。四者狂亂失心。注想難成。五者或遭水火不暇至誠。六者遭遇豺狼。無復善友。七者臨終惡友。壞彼信心。八者飽食過度。昏迷致死。九者軍陣鬥戰。奄爾命終。十者忽墜高巖。傷壞性命。如此等十種之事。皆是尋常耳聞眼見。不論僧俗男女。人皆有之。或宿業所招。現業所感。忽爾現前。不容迴避。你又不是神通聖人。有宿命通。能知臨終。有業無業。又不是有他心天眼。能知臨終。好死惡死。如上述十種惡緣。忽然遭著一種。便休了也。便做手腳不得了也。便有知識活佛。圍繞救你。不得了也。便須隨業受報。向三途八難中。受苦受罪。到那時要聞佛名。不能聞也。直饒你好病而死。無此惡緣。亦未免風刀解體。四大分離。如生龜脫殼。螃蟹落湯。病苦逼迫。怕怖惶惶。念佛不易作得主也。更饒你無病而死。又或世緣未了。世念未休。貪生怖死。擾亂胸懷。若是俗人。又兼家私未明。後事未辦。妻啼子哭。百種憂煎。念佛不得了也。更饒你未死以前。只有些少病痛苦在身。忍痛忍苦叫喚呻吟。問藥求醫。祈禱懺悔。雜念紛飛。念佛不得了也。更饒你未病以前。只是年紀老大。衰相現前。困頓龍鍾。愁歎憂惱。只向個老身上。左安右排。念佛不得了也。更饒你

未老以前。正是少壯之日。正好念佛之時。稍或狂心未歇。俗務相關。東攀西緣。雜思亂想。業識茫茫。念佛不得了也。更饒你清閒自在。有志修行。稍於世相之中。照不破。放不下。把不定。坐不斷。忽遭些子境界現前。一個主人隨他顛倒。念佛不得了也。你看他老病之時。少壯清閒之日。稍有一事挂心。早是念佛不得。況待臨終時哉。何況你更道且做世間事業。你真癡人。說此癡話。敢保你錯用身心了也。且世間事業。如夢。如幻。如影。如響。那一件有實效。那一件替得生死。縱饒廣造伽藍。多增常住。攀求名位。交結官豪。你將謂多做好事。殊不知犯了如來不體道本。廣造伽藍等戒。豈不見道。有為之功。多諸過咎。天堂未就。地獄先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之時。方知平生所作。盡是枷上添枷。鎖上添鎖。鑊湯下增柴炭。劍樹上增刀鎗。袈裟下。失卻人身。萬劫難復。鐵漢聞之。也須淚落。禪師如此苦口勸人。曾許你且做事業。待臨終方念佛乎。又不見死心禪師道。世間之人。財寶如山。妻妾滿堂。日夜歡樂。他豈不要長生在世。怎奈前程有限。暗裡相催。符到即行。不容住滯。閻羅老子。不順人情。無常鬼王。有何情面。且據諸人眼裏親見。耳裏親聞。前街後巷。親戚眷屬。朋友兄弟。強壯後生。死卻多少。世人多云。待老來方念佛。好教你知。黃泉路上無老少。能有幾人待得到老。少年夭死者多矣。古人云。莫待老來方念佛。孤墳多是少年人。又云自從早年索妻養兒。經營家計。受盡萬千辛苦忽然三寸氣斷。未免一旦皆休。若是孝順兒孫。齋得幾僧。看得幾部經。燒得錫箔紙。春三秋九。做得碗羹飯。哭得幾聲。猶是記憶爺娘。若是不肖之子。父母方死。骨頭未冷。作打財產出賣田園。恣意作惡。以此比較。著甚麼急。兒孫自有兒孫福。莫與兒孫作牛馬。又古德云。冷笑富家翁。營生忙似箭。園內米生蟲。庫中錢爛貫。日裏把秤稱。夜間點燈算。形骸似傀儡。莫教繩索斷。死心如此苦口勸人。曾許你且做事業。待臨終方念佛乎。當思人生在世。能有幾時。石火電光。眨眼便過。趁此未老未病之前。抖擻身心。撥棄世事。得一日光陰。念一日

佛名。得一時工夫。修一時淨業。由他臨命終時。好死惡死。我之盤費。預辦了也。我之前程。穩穩當當了也。若不如此。後悔難追。思之思之。有心於淨土者。不可不讀也。

(五) 遙遠即到疑

解問·西方去此十萬億土。何得即生。答·十萬億土。不出我現前一念心性之外。以心性本無外故。又仗自心之佛力接引。何難即生。如鏡中照數十層山水樓閣。層數宛然。實無遠近。一照俱了。見無先後。從是西方過十萬億佛土。有世界名曰極樂。亦如是。其土有佛。號阿彌陀。今現在說法。亦如是。其人臨命終時。阿彌陀佛。與諸聖眾。現在其前。是人終時。心不顛倒。即得往生。阿彌陀佛。極樂國土。亦如是。當知字字皆海印三昧。大圓鏡智之靈文也。

聞問云·西方極樂隔娑婆。距離有十萬億佛土之遙。念佛人。於臨終時。何能頃刻即到耶。答中分四意·初五句正答。以眾生妄認自心。在色身方寸之間。不知自己心量。元是廣大。所謂心包太虛。量周沙界也。不出一念心性者。一切世界。無量無數。皆我心量所包。楞嚴云。一切世界因果微塵。因心成體。法界諸法。唯心所現。則極樂不出法界。安能越乎我之一念。相宗明一念具四分。現前起分別之念。即八識見分。不變隨緣之心。是自證分。隨緣不變之性。是證自證分。十萬億佛土即相分。四分即在一心。故曰不出。此心性自體即法界。豎窮橫遍。本無內外。故曰無外。此明依報隔而不隔也。又彌陀是自心中佛。今仗自心中之佛力。接引佛心內之眾生。何難即得往生。此明正報隔而不隔也。又十疑論云。十萬億剎。為對凡夫肉眼生死心量說耳。但使眾生淨業成者。臨終在定之心。即是淨土受生之心。動念即是生淨土時。為此觀經云。彌陀佛國。

去此不遠。又業力不可思議。一念卽生。不須愁遠。又如人夢。身雖在床。而意識徧至他方。生淨土亦爾。不須疑也。經云。一彈指頃。卽得往生。又云屈伸臂頃。又云頃刻之間。故自信錄云。十萬億剎。頃刻至者。自心本妙耳。如鏡下。二約喻顯。鏡喻大圓鏡智。亦具四分。鏡面喻自證分。銅質喻證自證分。能照功用喻見分。所照山水樓閣喻相分。層數宛然。喻十萬億剎宛然。彌陀接則決定接。念佛者生則決定生。來去宛然。實無遠近。彌陀眾生國土。並唯心所現。然自心無相。實無遠近去來之隔也。一照卽了。見無先後。喻四分不出一心。隨感卽應。隨接便到。感應道交。去來同時也。從是下。三以法合。經云。從是西方過十萬億佛土。有世界名曰極樂。其土有佛。號阿彌陀。今現在說法。亦如是句。乃正合。意顯彼土彌陀。現在說法等依正二報。不出現前一心四分。亦如鏡中山水樓閣。層數炳然。宛爾無性。一照卽了。見無先後也。聖眾現前。正念往生亦如是。意明佛來生往不出一心四分。亦如鏡中來去宛然。來去無性。一念俱了。見無先後也。當知下。四總結。字字皆海印三昧等者。海最深廣。萬像炳現顯性德理具。豎窮橫遍。萬法俱彰。故曰海印三昧。智稱大圓鏡者。鏡乃隨對現像。照物無遺。顯心事造。隨緣有因果諸法。如願所成。其實理具。具無別具。具於事造。事造。造無別造。造於理具。事造理具。兩重三千。同居一念心性也。佛說此淨土法門。字字卽事顯理。句句卽相明性。故皆三昧鏡智之靈文也。

(六) 二行差別疑

解問·持名判行行。則是助行。何名正行。答·依一心說信願行。非先後。非定三。蓋無願行。不名真信。無行信。不名真願。無信願。不名真行。今全由信願持名。故信願行三。聲聲圓具。所以名多善根福德因緣。觀經稱佛名故。念念中。除八十億劫生死之罪

·此之謂也。若福善不多。安能除罪。如此之大。

聞此簡正助二行差別疑。意謂前信願為慧行。持名為行行。如目足並資。既判持名為行行。則是助行。將何為正行耶。答中。先依一心說。於一心中。頓具信願行三。故非定三先後各異也。蓋無願下。次約圓論。蓋字乃推原其意而釋之。謂無願無行。縱能信乃妄信。非真信。若無行無信縱發願。乃虛願。非切願也。若信願有虧。行必非實。今以真信切願老實念佛。信願並提。由真信發切願。由切願立實行。由實行始能顯真信切願。故信願行三。聲聲中圓足。名多善根福德也。若不會三力於一時。收信願行於一念。何能念念中。除八十億劫生死之大罪耶。

(七) 能除罪否疑又二(初) 平日除罪疑

解問· 臨終猛切· 能除多罪。平日至心稱名· 亦除罪否。答· 如日出· 群闇消。稱洪名· 萬罪滅。

聞答中初六字約喻。次六字約法。意顯眾生無始背覺合塵。造諸罪障。如日落。則全明成暗。暗外無明。此時返迷歸悟。信願念佛。如日出。全暗成明。明外無暗。故一念相應一念佛。念念相應念念佛。良由心造罪時。全佛成眾生。今稱名時。全眾生成佛。所謂罪性本空由心造。心若滅時罪亦亡。故能纔舉洪名。眾罪齊消也。

(二) 散心除罪疑又二(初) 問

解問· 散心稱名· 亦除罪否。

(二) 答又二(初) 正答

解答·名號功德不可思議·寧不除罪。但不定往生。以悠悠散善·難敵無始積罪故。當知積罪假使有體相者·盡虛空界不能容受。雖百年晝夜彌陀十萬·一一聲滅八十億劫生死。然所滅罪如爪上土·未滅罪如大地土。唯念至一心不亂·則如健人突圍而出·非復三軍能制耳。

聞答中初二句·明佛名難思。凡能念佛·不拘定散·無不滅罪。但不定下·明散心念佛。不易往生。悠悠者·似有若無·浮泛不專心念佛也。散心念佛·為有漏善。其力微薄·難敵無始以來·所積重罪。故臨終被累·不能往生。當知下·明罪性無體·唯一心念佛能破。爪上土者·佛昔與弟子外遊。路中以指甲拈土·問弟子云·爪甲上土多·抑地上土多。眾弟子進云·地上土多·甲上土少。佛因警策云·得人身者如爪上土。失人身者·如大地土也。今借喻重罪難滅·散心念佛難期收效。唯信願持名·念到事理不亂·超登極樂。則無量惑業·當體化為無上正遍智覺矣。健人喻至心念佛·念至一心不亂·突破娑婆穢土之重圍·速達蓮邦之淨土。雖有見思塵沙無明之三軍·善惡不動之業債。安能制伏於我·追索於我耶。

(二) 引證

解然稱名便為成佛種子·如金剛終不可壞。佛世一老人求出家·五百聖眾皆謂無善根。佛言·此人無量劫前為虎逼·失聲稱南無佛。今此善根成熟·值我得道·非二乘道眼所知也。由此觀之·法華明過去佛所·散亂稱名·皆已成佛·豈不信哉。

聞初二句·明散念雖不易往生。亦為當來成佛之遠因種子。如人食少金剛終久不壞·必有穿腸之期。念佛種子·植於識田·終有破無明成佛之時。餘文可知。

解伏願縑素智愚。於此簡易直捷無上圓頓法門。勿視為難。而輒生退諉。勿視為易。而漫不策勤。勿視為淺。而妄致藐輕。勿視為深。而弗敢承任。蓋所持之名號。真實不可思議。能持之心性。亦真實不可思議。持一聲。則一聲不可思議。持十百千萬無量無數聲。聲聲皆不可思議也。

聞伏願二字。乃旭祖切望於現在未來縑素大眾之婆心。四個勿字。是聖謨法語之告誡。蓋修行。須直心正念。楞嚴所謂心念直故。乃至始終地位。中間永無諸委曲相。設心念不直。則思量分別之念生。難易淺深之情萌。與道遠矣。縑為染衣出家二眾。素為白衣在家二眾。視為難者。畏極樂路遙而難達。佛果位高而莫攀。輒(輒之異體字)生退諉。棄置而不前。視為易者。圓悟以自負。撥事而執理。漫不策勤。懈怠而不進。視為淺者。言愚夫愚婦方便權小之行。匪我之所宜。藐視而輕慢。視為深者。仰法門太高。成佛難期。獨推聖境。不敢承任自心全體是佛。如是曲心分別者。何有成功之期。故旭祖叮嚀規誡之。曰勿也。所念不可思議者。即所念之佛身。為境要也。能念不可思議即能念之心性。為心要也。一十百千萬無量無數聲。聲聲皆不可思議者。即身口意三業。時時相應。為法門要也。是亦名三不思議之妙解也。經文初正示無上因果竟。

(丙) 二重勸

經舍利弗。我見是利。故說此言。若有眾生聞是說者。應當發願。生彼國土。

聞此為同體大悲。重勸眾生。當信我佛親見如是實在利益。故說此淨土法門。倘有眾生。從善知識。聞此淨土法門。或從經教上見此淨土法門。都應當發願往生彼國。

解我見者·佛眼所見·究盡明了也。是利者·橫出五濁·圓淨四土·直至不退位盡·是為不可思議功德之利也。

聞我字·佛自稱。非凡夫之妄我·及二乘之偏我。是中道法性之真我也。見者·佛五眼圓明·三智洞鑒。所見諸法·究盡明了。六道眾生·被見思所蔽·慧眼未開·故不見。二乘聖人·被塵沙所蔽·法眼未開·故不見。菩薩被無明所蔽·佛眼未開·故不見。唯佛見無見·無見而無不見·五眼圓見·故曰我見。橫出五濁者·一劫濁·二見濁·三煩惱濁·四眾生濁·五命濁。謂娑婆有同居五濁·方便五濁·實報五濁。念佛之人·臨終往生彼國。三種五濁·一時超出·故曰橫出。極樂四土·頓時清淨·曰圓淨。三不退位·即生即證曰圓證。言不可思議功德之利者·其在斯歟。

（二）約事確釋分二（初）明仗自力之難

解復次是利·約命終時·心不顛倒而言。蓋穢土自力修行。生死關頭·最難得力。無論頑修狂慧·懨懨無功。即悟門深遠·操履潛確之人。儻分毫習氣未除·未免隨強偏墜。永明祖師所謂十人九蹉路·陰境若現前·瞥爾隨他去。此誠可寒心者也。初果昧於出胎·菩薩昏於隔陰。者裏豈容強作主宰·僥倖顛預。

聞上文是利·約橫出圓淨釋義。今復約臨終心不顛倒義釋·故用復次二字起之。此段更為警策·令人心寒。生死關頭·最難得力者·言人於臨終生死關頭之際·前六識不行·失其主宰。八識中習氣·及無始業債·並現在前。如國無主·亂臣賊子·乘機縱禍。欲國之平靖無事·得力於緊要關頭·誠難乎其難。唯仗願力·始有依憑。華嚴云·是人臨命終時·最後剎那·一切諸根悉皆散壞

。唯此願王不相捨離。於一切時引導其前。楞嚴謂臨命終時。未捨暖觸。一生善惡。俱時頓現。純想即飛。若飛心中。兼福兼慧。及與淨願。自然心開。見十方佛。一切淨土隨願往生。諸文並仗佛力願力。始得是利也。頑修。指暗證盲修之參禪人。狂慧。指有說無行之習教人。憊懼。統總也。意謂但有事行而無理觀之頑修。或但有理觀而無事行之狂慧。是二類。到臨終時皆不能作主。完全無功用了。唯有慚愧平時。無深刻修持真實工夫而已。是輩且姑置之不論其得失也。即悟門深遠。圓解透澈。勝過頑修者。操持實履潛修確當。勝過狂慧者。然雖悟理深徹。操履潛密。如儻有分毫姪愛貪欲習氣。未除清淨。未免隨偏強之習氣。牽入輪迴。墜於生死。所謂毫厘繫念。萬劫羈鎖。如五祖戒禪師轉蘇東坡。草堂青禪師轉曾魯公。圓澤禪師轉生南浦。即其例也。十人九蹉路等句。係永明大師所說。永明禪師乃禪宗大匠。名延壽。號沖元。錢塘王氏子。少誦法華。錢文穆王時。為稅司。以放生用官課遭刑。其色不變。釋之出家。參天台韶國師。發明心要。於禪觀中。觀音授灌頂水。後住永明寺。賜號智覺禪師。日課一百零八件事。念佛十萬。夜間別峰行道。開寶八年。二月一日。吳越王問永明大師云。今時有真僧出世否。永明云。杭州法相寺。有長耳和尚。乃定光古佛之應身也。王即趨寺叩禮長耳和尚。稱定光佛出世。長耳云。彌陀饒舌。即指永明為彌陀之應化。未幾。二俱坐化。師時年七十二入滅。後有僧。病中入冥。見閻王禮一僧像。詢之乃云永明禪師。往生西方上品。王重其德。故禮敬耳。師著宗鏡錄百卷。會天台賢首法相異同之旨。又著萬善同歸集二卷。處處指歸淨土。有禪淨料簡偈四首。其三云。有禪無淨土。十人九蹉路。陰境若現前。瞥爾隨他去。世有好禪而不信念佛往生。十人中有九人走錯路。蹉路者。失路也。陰境者。中陰身境。即中有身也。臨終中陰境現前即忽爾隨他去。瞥爾。即目睛一霎也。隨他去者。自己毫無主宰。業牽識走。即八識跟隨中陰業緣而受生也。觀此則臨終一著。可不寒心惶悚哉。初果下。舉勝顯劣。凡夫迷惑。醉生夢死。姑不說。即證到初果

聖人。因有七番生死。尚有出胎之迷。藏通分位菩薩。亦有入胎隔陰之昏。何況吾儕凡夫。隔陰者。捨前生五陰身時。見中陰身。即隨他受生。不能自主。並不能明了往事矣。者裏。言正臨生死關頭之際。吾人平時作主宰者。乃六識。作意心所之功能。今到命終時。前六識不行。雖有七八二識。乃無記性。故不能強作主宰。既不能自作主宰。又豈能於此生死關頭。容你強作主宰。而僥倖顛預過去。而不招墮耶。

(二) 明仗他力之易

解唯有信願持名。仗他力故。佛慈悲願。定不唐捐。彌陀聖眾。現前慰導。故得無倒。自在往生。佛見眾生。臨終倒亂之苦。特為保任此事。所以殷勤再勸發願。以願能導行故也。

聞吾人在六道中。受五陰胞胎。誠如荷一重擔。到臨命終時。如過泥濘深陷滑溜之路。行一步。陷一步。正疲憊時。仗彌陀願力。攝受其人現前安慰。如幫助挑擔。又加扶持之。使心不顛倒。正念昭彰。自在往生。保任成佛。如負重擔人。忽來親友。分擔助力。則其心志澄定。氣力舒徐。自在舉步。到家有期矣。又佛見眾生。將臨終之時。自昔至今。所有諸罪業債。緊緊追逼。心神迷亂。無法脫避。特為眾生。保任其事。說此持名念佛。到臨終時。得以抵抗。帶業往生極樂。然後回入娑婆。化度群生。如生死業緣債務人。債台高築。年關生死臨頭。各方皆來追索酬報。無法還償。正臨終惶惶莫措之時。忽來彌陀大富長者。接引而去。為大富長者子。從此不違安養入娑婆。善知方便度眾生。無債而不還也。世尊所以殷勤再勸眾生。應當發願。往生彼國。若仍不肯老實念佛。不肯切願往生。其猶負債人。自願徘徊窮途。任受索逼之擾。乃至強者先牽。識隨業走。吾末如之何也已矣。

(二) 破情分二(初)問

解問·佛既心作心是·何不竟言自佛。而必以他佛為勝何也。

聞此問執自而廢他·不知顯他佛全是自佛也。十六觀經云·是心作佛·是心是佛。盡顯心本是佛。然則竟言念自佛·何其通快。而今必以念他佛為殊勝者何也。

(二) 答分二(初)約二見破

解答·此之法門·全在了他即自。若諱言他佛·則是他見未忘。若偏重自佛·卻成我見顛倒。

聞念佛法門有三種·一者念自佛。但觀內六根·即如來藏·常住佛性。如言明心見性立地成佛之類。二者念他佛。但依他佛·都攝六根。塵塵所對·無非佛相、佛聲、佛境。專持佛號·唯期一心不亂·信願往生·不求悟理也。三者自他俱念佛。先開圓解·了知心佛眾生·三無差別·自他本是不二。乃托他佛果德·顯我性德理體。全脩顯性·契佛究竟果德。故應身佛顯·知本性明。托外義成·唯心觀立。今為自他俱念。立唯心識觀·圓破我法二執。了知佛是眾生心內之佛·眾生是佛心內之眾生也。若但知自佛·不能言及他佛·以為忌諱。就是他見未忘。若獨尊自佛·則成我見顛倒。既是我執未空·則法執難除。我法既在·何能圓淨四土·圓證三身。且佛雖心作心是。但彌陀乃心中究竟已成之彌陀·自佛乃心內理具未證之自佛。今念他佛·乃期心中已成之彌陀·來接心中未成之自佛。如何言他佛非自心也。

(二) 約四益破

解又悉檀四益。後三益。事不孤起。儻不從世界深發慶信。則欣厭二益尚不能生。何況悟入理佛。唯卽事持達理持。所以彌陀聖眾現前。卽是本性明顯。往生彼土。見佛聞法。卽是成就慧身。不由他悟。

聞悉檀。此云徧施。四益者。初廣陳依正妙果以啟信。得歡喜益。二特勸眾生應求往生以發願。約生善卽為人。破惡卽對治。三正示行人執持名號以立行。卽事持達理持。入理益也。後三益事不孤起者。世界悉檀歡喜益。為前一悉檀。生善破惡入理。為後三悉檀益。然後生善破惡入理之三悉檀益事。不仗他佛之緣。不能孤然得益。蓋不從世界悉檀。見依正妙果。深發慶信。則發願中。欣求極樂之生善益。厭離娑婆之破惡益。尚不能生。何況卽事持而能悟入理持。顯性佛乎。然則能得四悉利益者。唯憑念他佛之力。能卽事持達理持。故彌陀聖眾現前時。就是吾人本性顯明也。若未得理一心。縱念自佛。亦是念他。以有能所法執未忘也。若證理一心。縱念他佛。亦是念自佛。以達自他不二也。所以是人臨命終時。往生彼國。見佛聞法。卽是自性本有慧身顯現。不由他人開導。及造作而悟也。

(三) 總結

解法門深妙。破盡一切戲論。斬盡一切意見。唯馬鳴龍樹智者永明之流。徹底擔荷得去。其餘世智辯聰。通儒禪客。盡思度量。愈推愈遠。又不若愚夫婦老實念佛者。為能潛通佛智。暗合道妙也。我見是利。故說此言。分明以佛眼佛音。印定此事。豈敢違抗。不善順入也哉。二正宗分竟。

聞此段總結法門深妙。唯上智與下愚。能赤體擔荷也。若世智辯聰。一知半解。而半智半愚者。則

恐信受不及矣。夫淨土法門。為成佛之要道。甚深奧妙。若能破盡一切玄虛不實戲論之談。斬盡一切偏斷獨裁胸臆之見。直心直行。不落擬議思量。其唯馬鳴龍樹智者永明。諸上智之流。馬鳴尊者。東天竺。桑岐多國人。婆羅門姓。得法於夜奢尊者。嘗制大乘起信論。末後勸人。求生淨土曰。眾生以往此娑婆世界。自畏不能常值諸佛。親承供養。懼謂信心難可成就。意欲退者。當知如來有勝方便。攝護信心。謂以專意念佛因緣。隨願得生他方佛土。常見於佛。永離惡道。如修多羅說。若人專念西方極樂世界。阿彌陀佛。所修善根。回向發願。求生彼世界。即得往生。常見佛故。終無有退。若觀彼佛。真如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故。據此。馬鳴菩薩亦極提倡指歸極樂。龍樹尊者。南天竺梵志之裔。得法於迦毘摩羅尊者。意欲廣演經教。時大龍菩薩。即以神力接入海宮。開七寶函。與諸方等典。九十日中。通解甚多。龍即送之出宮。還天竺國。大宏法施。嘗造毘婆沙論。論中有稱讚彌陀偈。略云。若人願作佛。心念阿彌陀。應時為現身。是故我歸命。彼佛本願力。十方諸菩薩。來供養聽法。是故我稽首。彼土諸菩薩。具足諸相好。以自莊嚴身。我今歸命禮。彼諸大菩薩。日日於三時。供養十方佛。是故稽首禮。若人種善根。疑則華不開。信心清淨者。華開則見佛。十方現在佛。以種種因緣。歎彼佛功德。我今歸命禮。其土諸嚴飾。殊彼諸天宮。功德甚深厚。是故禮佛足。又造大智度論。廣明念佛功德。不可思議。是為龍樹菩薩闡弘淨土者。智者為天台宗主。名智顛。字德安。穎川人。母孕時。夢煙五采。縈繞懷抱。及誕。室內光明洞然。眼有重瞳。臥必合掌。坐必面西。少長見像即禮。逢僧必敬。年十八。投湘州果願寺出家。誦法華經。兼通律藏。性樂禪悅。詣光州大蘇山。禮慧思禪師。思一見曰。昔日靈山。同聽法華。宿緣所追。今復來矣。示以普賢觀道場。為說四安樂行。師修法華三昧。讀誦法華。誦至藥王品。是真精進。是名真法供養如來。身心豁然。寂而入定。照了法華。達諸法相。初居金陵創宏妙法。太建七年。結庵於天台北峰。未幾奉詔入金陵。復

遊荊揚間。隋開皇十四年。歸天台。前後造寺三十六所。佛像八十萬軀。親度人一萬四千。著有台宗三大部。五小部。有十疑論一卷。詳剖淨土疑義。委明念佛真理。誠為念佛指南。師化緣既畢。往剡東石城寺。謂弟子曰。吾當卒於此矣。命施床東壁。面向西方。專稱阿彌陀。般若觀音名號。又命多然香火。唱無量壽佛經。及觀經題竟。讚曰。四十八願。莊嚴淨土。華池寶樹。易往無人。火車相現。一念改悔者。尚得往生。況戒慧熏修。聖行道力。功不唐捐矣。言訖端坐而逝。如入三昧。永明大師史略前錄。往聖先賢。如馬鳴龍樹。智者永明。方能屏除一切戲論。淘融一切意見。於淨土法門。澈源窮底。信受奉行。擔荷得去。無絲毫疑義。直下承當者也。若此外稍明禪教之理。及知科哲學說。世俗淺智。口頭辯才意識聰明。略通儒道。兼研禪旨。實無深造確到之功。以所知障重。欲將淨土法門。作禪教科哲儒道等學等量而齊觀。縱使盡身智之力。思惟度量。亦是自取煩惱。愈推測而愈離遠。愈研究而愈迷昧耳。又反不若愚婦愚夫。肯老實念佛。卻能暗暗之中。與佛智妙道相契合也。經文中。我見是利。即是佛眼親見。故說此言。即是佛音親宣。既以佛眼佛音。印定此往生極樂蓮邦之事。吾等何人。豈敢背佛意。抗聖言。而不老實念佛也哉。二正宗分竟。

流通分 (甲) 三流通分。

解信願持名一法。圓收圓超一切法門。豎與一切法門渾同。橫與一切法門迥異。

淺深。即於同居。見上三土。是則約證名橫。約斷仍豎也。

既無問自說。誰堪倡募流通。唯佛與佛乃能究盡諸法實相。此經唯佛

諸經論中。亦有橫義。乃隨斷惑

境界。唯佛佛可與流通耳。

聞此明科意。將此經流傳於過現未三世。通達於四維上下十方。橫豎普徧。無間無壅。故曰流通。

尋常判流通者。有判在佛說此經已後文。或判在六方佛後者。皆未合經旨。唯旭祖妙得佛意。特

判六方佛入於流通。恐不達者。有所異議。故先於科意明釋之。信願持名。總舉淨土信願行之三要殊勝。豎與諸法門渾同。具攝三根。並收大小。無欠無餘。契時契機。故曰圓收。橫與諸法門迥異。徹五時。超八教。非頓非漸。卽權卽實。故曰圓超。一切法門。指淨土以外。所有顯密禪教諸行門也。橫豎者。藏通別三教。行位理果漸次深入。總名為豎。諸教名異。闡理不融。修因既殊。趨果亦別。總名為橫。然淨土。唯圓行圓位圓理。約六而常卽。便名為橫。卽而常六。便名為豎。若詮理證悟。豎與二十五聖無異。故曰渾同。若帶業往生。橫超娑婆。則諸教所無。淨土獨有。故曰迥異。至於諸經論中。約圓人智利斷惑。淺深分齊。卽於此娑婆同居。得見上三土。如斷見思。身在同居。得見方便。乃至斷無明。身在同居。得見實報。或分證寂光。可名為橫。若上土覆障未斷。卽不能見。故約斷仍豎。與淨土法門。帶業橫超之義永別也。但法必流通普遍。非僅為一時一處之眾生而已。此經發起。旣佛無問自說。中間唯示佛境界。均非下聖智力所及。則流通此經亦唯六方諸佛及釋迦世尊。可以究盡此經諸法實相之理。堪能倡募流通。盡未來際普利一切。如洪流之下澍。通之而不壅。故從六方佛起。卽判入流通也。

文為二。初普勸(二)結勸(乙)(初)中又三(初)勸信流通(二)勸願流通(三)勸行流通(丙)(初)又二(初)略引標題(二)徵釋經題(丁)(初)又六(初)東方

經舍利弗。如我今者。讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利。東方亦有阿閼鞞佛、須彌相佛、大須彌佛、須彌光佛、妙音佛、如是等恆河沙數諸佛。各於其國出廣長舌相。徧覆三千大千世界。說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。

聞如我今者等三句。結佛自讚彌陀不可思議功德。橫超普攝圓淨圓證之勝利功德也。經意具有十方。今止言六方。乃省略耳。東為方之始。故先言之。方者。常法也。亦以表相。阿閼鞞者。翻為

不動法身常住。不為二邊及九界三障所擾動也。須彌相。翻為妙高相。以山表相。顯佛相無盡如須彌也。眾寶所成曰妙。顯佛相好百福所成。無不具足。非六凡三乘可思議故。迥出群山曰高。顯佛相超出人天三乘之上。無能及故。大須彌者。對七金山之小而言。大梵天王乃六道眾生之父母。如小須彌。佛為人天二乘三教菩薩之父母。如大須彌。須彌光者。佛光普照。猶如須彌寶光映照眾生。須彌乃四寶所成。四面有光。喻佛乃四德所成。皆具光明也。妙音者。法音圓妙。說法契機。亦即佛具六十四種梵音。稱利鈍機。說四教法。無差忒也。諸佛德號。咸具四教六即。意推可知。

疏中分五（初）釋功德又二（初）釋佛功德

解不可思議。略有五意。一、橫超三界。不俟斷惑。二、即西方橫具四土。非由漸證。三、但持名號。不假禪、觀、諸方便。四、一七為期。不藉多劫多生多年月。五、持一佛名。即為諸佛護念。不異持一切佛名。此皆導師大願行之所成就。故曰阿彌陀佛。不可思議功德之利。

聞此文共三節。初二句引標。二一橫超下列意。三此皆導師下結利。（一）橫超三界不俟斷惑者。可以帶業往生。不必斷煩惱。方能出三界。但生西方。即齊超同居方便實報三種三界。蓋念佛之人。一念心信。即常寂光土。與佛號相應時。當體煩惱即菩提。故不待斷惑方論超脫也。（二）即西方橫具四土。非由漸證者。能生西方同居土。即得三不退位。即得無量壽。一生成佛。於一生無量壽中。儘可斷五住煩惱而超同居分段。及二土變易。安住常寂光。故非漸證也。（三）但持名號。不假禪觀諸方便者。一句佛號提起。一念不生。湛寂無慮。即名禪。靈靈不昧。聲聲清楚。即名觀。念佛一法。統攝諸行方便。故云不假。（四）一七為期等者。中上根人。能於一日

或七日。便得一心不亂。證念佛三昧。自在往生。故不藉多年月。若中下根。未得一心。須畢此身。真信切願老實念佛。方能濟事。不可以七日為限也。(五)持一佛名等者。諸佛法身智慧神通功德。悉皆平等。故持一佛名。為一佛之所護念。而彌陀為法界藏佛。即等於持一切佛名。為一切佛之所護念。蓋諸佛因德立名。以名召德。圓融相攝。無礙無隔。如斯勝利功德。皆由彌陀大願大行之力。所成就也。

(二) 明自功德

解又行人信願持名。全攝佛功德成自功德。故亦曰阿彌陀佛不可思議功德之利。下又曰諸佛不可思議功德。我不可思議功德。是諸佛釋迦皆以阿彌為自也。

聞一句佛名。全攝彼土。佛法不可思議。神通現化不可思議。三昧功德不可思議也。今行人信願持名。即以名召德。成自己三業不可思議功德也。又彌陀功德不可思議。即諸佛功德不可思議。即眾生心性不可思議。心性諸佛。是三無差別。故云不可思議功德之利也。

(二) 釋佛號

解阿閼鞞。此云無動。佛有無量德。應有無量名。隨機而立。或取因。或取果。或性。或相。或行願等。雖舉一隅。仍具四悉。隨一一名。顯所詮德。劫壽說之。不能悉也。

聞佛名乃究竟證得之假名。即解脫。佛德乃究竟之實德。即般若。佛身乃究竟圓滿之五陰。即法身。既法身非一非多。而為眾多之佛德。佛德既無量。以德召名。名亦無量。名雖無量。世所共稱者。乃不出四悉檀因緣。或取因行以彰名。或隨果德而立號。或表性德。或顯相用。或攬行以破惡。或從願以生善。等字統及其他萬德也。雖舉一隅者。顯佛號雖祇一德以彰名。仍具四悉檀義。

。而因果性相弘願之萬德。則佛佛俱同。德德皆備。且有劫國名號住行壽命。隨機有淨穢長短之別。若具足說之。無有窮盡矣。

(三) 釋東方

解東方虛空不可盡。世界亦不可盡。世界不可盡。住世諸佛亦不可盡。略舉恆河沙耳。

聞東者。方位之首。於時為春。萬物生長。以表智慧為萬法之先導。故首舉之。虛空不可盡者。空間之廣遠。不可以眾生心識分別。及有漏神通言說。所能窮其邊際。虛空既如是曠遠。則依空所建立之世界。亦不可窮盡。世界既如是多。則住世之諸佛。當亦不可窮盡。今舉少顯多。以恆河之沙為喻耳。恆河又名殑伽河。此云天堂來。言此河流。來處至高。如從天堂下注。在西域無熱地側。香山頂上。有無熱惱池。其水流出四河。恆河在南。廣四十里。沙逐水流其細如粉。佛近彼河。說法表多。常取為喻。今明東方世界。諸佛之多。如河中流沙。又以恆河為數量。義含四悉。(一)人多熟識。(二)入河得福。(三)八河中最大。(四)是佛生處。故以喻之。

(四) 釋舌相

解此等諸佛。各出廣長舌。勸信此經。而眾生猶不生信。頑冥極矣。常人三世不妄語。舌能至鼻。藏果頭佛。三大僧祇劫不妄語。舌薄廣長可覆面。今證大乘淨土妙門。所以徧覆三千。表理誠稱真。事實非謬也。

聞此等諸佛者。指住於東方世界無量諸佛。各在本國出廣長舌相。讚歎此經。勸眾生信此經。而眾生以業障因緣。仍然聞等不聞。不生信心。誠為頑冥極矣。頑者。愚也。冥者。昏昧也。言眾生再不信十方諸佛廣長舌相。真實勸進。誠為最愚癡昏昧冥頑不靈者矣。常人下。釋舌相廣長之由

。平常人信口雌黃。全無信用者。其舌最長不過三寸。古謂掉三寸舌。則毀譽抑揚循其私意。容未可信。若成德君子。言必忠信。行必篤敬。能三世不妄語。其舌即可至鼻。三藏教果頭佛。在地經過三大阿僧祇劫。修不妄語戒。心言真實。舌可覆面。六方諸佛。各證大乘淨土妙門。所以舌相徧覆三千大千國土。如是廣長之舌。寧有妄語。慈恩云。佛之舌相。證小則覆面至髮際。今覆大千世界。證大乘也。又云菩薩得覆面舌相。故其言無二。悉真實故。三千大千世界者。謂一佛所化導之範圍。以一初禪天。一六欲天。一日月遶須彌山。為一四天下。即為一小世界。如是千個四天下小世界。名小千世界。為二禪天所統也。千個小千世界。成一個中千世界。為三禪天所統也。千個中千世界。成一個大千世界。為四禪天所統也。小中大合之。名三千大千。共有千百億四天下。乃至千百億初禪天。豎為三界。橫曰大千。是一佛千百億。應身所化之境。經意具十方。秦譯本。祇六方。義該故也。如東方虛空不可盡。世界亦不可盡。每一世界有一佛為主。故佛亦不可盡。如是無盡諸佛。各於本國土世界出廣長舌。徧覆本所化導之世界。勸告眾生。當深信極樂世界。及彌陀願力。若他方眾生有緣者。互得聞之。淨土既為十方同讚。而舌相又徧覆大千。確表理誠稱乎真性。事實決定不謬。吾人若再不信。可謂無信大闡提矣。

(五) 釋標題

解標出經題。流通之本。什師順此方好略。譯今題。巧合持名妙行。奘師譯云。稱讚淨土佛攝受經。文有詳略。義無增減。

聞一切諸佛所護念經。乃釋迦佛標出當部經題也。坊間流通本。稱阿彌陀經。乃鳩摩羅什法師。隨順此方好略習慣譯成。為巧合持名妙行耳。唐玄奘法師。譯為稱讚淨土佛攝受經。三題文異。義無增減也。

(戊) 二南方

經舍利弗·南方世界·有日月燈佛、名聞光佛、大燄肩佛、須彌燈佛、無量精進佛、如是等恆河沙數諸佛·各於其國出廣長舌相·徧覆三千大千世界·說誠實言·汝等眾生·當信是稱讚不可思議功德、一切諸佛所護念經。

聞日月燈佛者·顯果地三智圓照。日照晝·喻道種智·照俗諦。月照夜·喻一切智照真諦。燈繼日月通乎晝夜·喻一切種智二諦齊照。佛之大智普徧·豎窮橫互·故名日月燈也。名聞光佛者·名謂名稱·聞曰普聞·光即聲光。言佛之名稱聲光·普聞於十方世界也。大燄肩佛者·肩謂二肩·有荷負之功·表權實二智。燄謂火燄·有照耀燒燃功能·表權實二智照於事理·燒燃眾生一切惑薪。佛智超過九界權智之上·故稱大也。須彌燈佛者·須彌最高·在四洲之中。置燈其上·則光照四部洲。表佛以中道大智照諸眾生·無暗不破·如須彌頂上燈之光明也。無量精進佛者·無量有二·謂時無量·即恆常心。事無量·即廣大心。精進亦二·謂身精進·即讀誦旋禮·始終不懈也。心精進·即理觀無間。乃至六度萬行皆精進奉行。蓋此佛自無量劫來·於行道學佛度生·皆發大心·精進不息·故名無量精進也。上來諸佛德號·皆含四教六即之義·意推可知。

(戊) 三西方

經舍利弗·西方世界·有無量壽佛、無量相佛、無量幢佛、大光佛、大明佛、寶相佛、淨光佛、如是等恆河沙數諸佛·各於其國出廣長舌相·徧覆三千大千世界·說誠實言·汝等眾生·當信是稱讚不可思議功德、一切諸佛所護念經。

解無量壽佛·與彌陀同名。十方各方面同名諸佛無量也。然即是導師亦可。為度眾生·不

妨轉讚釋迦如來所說。

聞無量壽佛者。與本佛同名。古有二說。(一)謂諸佛同名甚多。決非法藏所成之佛。以本佛不應自讚故。(二)謂設若自讚。理亦無妨。以導引眾生。令生勝意故。約藏教是生滅之壽。通是幻化之壽。別則無量次第之壽。圓則無作之壽。無量相者。相好無盡。或三十二相。或八萬四千相。或微塵相。福德無量。故相亦無量。又藏則劣應三十二相有生滅。通則勝應八萬四千相。是無生幻有。別則塵刹之無量相。圓則實相不思議之無量相。同居土有四教無量相佛。方便土具生滅無生二教無量相佛。實報寂光二土。唯圓教不思議無量相佛。又六凡眾生。佛性常住。萬德本有。是理即無量相。乃至常住理顯。萬德全彰。是究竟即無量相佛也。無量幢佛者。幢謂寶幢。表高顯義。喻之如幢。又無量法門。樹立無量法幢。謂生滅法幢無量。乃至無作法幢無量。同居具四法幢。方便具二。實報寂光唯無作法幢。亦具六即義。大光佛者。佛光廣大。照耀眾生。映蔽一切也。大明佛者。佛智光明、破一切暗。光是體。明是用。有光則明。普照十方。二佛同顯智慧廣大也。又光是照明四諦。照明十二因緣。照明六度。明是明了偏真。明了即真。明了次第三諦。明了圓融三諦。寶相佛者。相好殊特。如妙寶莊嚴。又功德智寶。光相圓滿也。謂三十二寶相。八萬四千寶相。塵刹寶相。中道寶相。四土六即可知。淨光佛者。佛德至淨。出大光明。譬如鏡體清淨。能鑑萬物。有析空淨。體空淨。次第淨。一心淨。四土六即論之可知。

(戊) 四北方

經舍利弗。北方世界。有燄肩佛、最勝音佛、難沮佛、日生佛、網明佛。如是等恆河沙數諸佛。各於其國出廣長舌相。徧覆三千大千世界。說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

聞 皎肩佛如前解。又皎是暖義。謂佛以二肩權實二智之火。暖眾生三世善根。令生道芽也。最勝音佛者。佛音最勝。超過六凡三乘。具四辨八音。微妙難思也。難沮佛者。沮謂沮壞。佛證法身。已得金剛不壞體。更無餘惑。雖違逆叢集。惡境橫流。不能衝壞於佛德也。又沮者。止隔義。謂佛德普被。非六凡三乘權位菩薩所能止隔。令不顯現也。日生佛者。日為星月之王。能生長萬物。喻佛為法中之王。令眾生開發智慧。又佛未出世。十方暗冥。佛出世間。十方洞朗。又眾生本覺覆在無明。如長夜中。不見日光。惑破智顯。始覺朗然。如日東生。大地普照。有四教日生。四土日生。六即日生。網明佛者。眾寶珠網。光明徹照。相映無礙。又如來教法。如網目之多。能破眾生黑暗。梵網經云。十方世界猶如網孔。我之教門亦復如是。然眾生煩惱惑業。纏縛自性。亦稱為網。即苦集二諦。如來教法能撈撻眾生。亦名為網。即道滅二諦。有生滅四諦網明。乃至無作四諦網明。乃至四土六即網明。

(戊) 五下方

經 舍利弗。下方世界。有師子佛、名聞佛、名光佛、達摩佛、法幢佛、持法佛、如是等恆河沙數諸佛。各於其國出廣長舌相。徧覆三千大千世界。說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德、一切諸佛所護念經。

聞 師子佛者。師子有二特勝。一者為獸中之王。遊行無畏。喻佛乃凡聖中獨尊。出入三界。自在無礙。二者師子一吼。百獸隱匿。如佛說法。天魔外道悉皆信伏。又無五種怖。具四無畏。故以師子為佛之德號。名聞佛者。名稱音聞。具四教六即可知。名光佛。從法身之光。建立名字故。有生滅名光。乃至無作名光。達摩佛者。此云法。即執持義。以法執持己德。成就法身。執持他身。令諸眾生皆證法身。有四諦法。因緣法。六度法。乃至四教四土達摩。六即達摩。法幢佛者。

佛法高顯。猶如寶幢。人天崇仰。邪外潛伏也。持法佛者。執持佛法。流通三世。使不斷絕。又善持中道妙法。不墮二邊也。

解此界水輪、金輪、風輪之下。復有下界。非非想天等。乃至重重無盡也。達磨。此云法。

聞世界。乃眾生業緣所感。組織地水火風空五大而成。地上依正萬物依地輪而住。地輪依水輪而有。水輪依金輪而成。金輪依風輪而住。風輪依空輪而得安立。此是世界組織之相。空輪之下。復有世界。人天六道依正萬物俱同。乃至下而又下。重重無盡也。

(戊) 六上方

經舍利弗。上方世界。有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大燄肩佛、雜色寶華嚴身佛、娑羅樹王佛、寶華德佛、見一切義佛、如須彌山佛、如是等恆河沙數諸佛。各於其國出廣長舌相。徧覆三千大千世界。說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

聞梵音佛者。佛音清淨。無雜染也。三乘說法。雜於煩惱染。不得清淨。唯佛以一乘法。化導群生。所謂純一無雜也。有生滅梵音。無生梵音。能淨界內六凡五濁。無量無作二梵音。能淨界外三乘五濁。宿王佛者。月為星宿中王。故曰宿王。所謂萬點星光。不如孤月。喻佛乃眾生之王。超乎九界也。香上佛者。此佛為聖中之聖。證戒定慧解脫。解脫知見。五分法身之香。為香中之香。最上無比也。香光佛者。如來身光。皆出妙香。又戒香清淨。即發慧光。喻智斷二德也。大燄肩佛者。以權實二智之燄。荷負眾生也。雜色寶華嚴身佛者。以萬行因華。嚴一乘果德。如寶華燦爛之色也。娑羅樹王佛者。梵語娑羅。此云堅固。此樹歲寒不凋。斧斤不損。有堅固義。喻佛

證法身之本。惑不能損。境不能動也。亦云最勝。為九界中最殊勝故。不被物轉。三界獨尊。喻樹王也。寶華德佛者。天上寶華。具四種德。(一)寶華無凋落。喻佛常德。(二)寶華悅人意。喻佛樂德。(三)寶華發妙香。喻佛我德。(四)寶華瑩潔之體。喻佛淨德。富有萬德。道尊九界。故喻寶華。見一切義佛者。五眼圓明。世出世間諸法之義。佛無不見。所謂真諦義。俗諦義。中諦義。如悉達太子名一切義成是也。如須彌山佛者。須彌為眾山之王。極高極勝。喻如佛德超絕廣大。聖中之聖。須彌四寶所成。喻佛四德。須彌居大海而不動。喻佛居薩婆若海而不動。須彌為人天所居。喻佛為凡聖所歸也。上來諸佛德號。皆具四教六即義例知。

疏中三(初)略明上界

解此界非非想天之上。復有上界。風輪。金輪。及三界等。重重無盡也。

聞娑婆世界。非非想天之上。復有世界。其中安立層次。均與現世界同。如近今所發明天文學。測知此地球之外。尚有甚多行星和地球。但科學之推想。是比量境。安得及我佛現量智所知之現量境可同日而語哉。

二問答破疑二。(初)偏讚西方疑。

解問。諸方必有淨土。何偏讚西方。答。此亦非善問。假使讚阿閼佛國。汝又疑偏東方。展轉戲論。

聞疑者。謂十方既有諸佛。必有淨土。何以獨讚西方。答中初句斥非正問。假使下釋意。此問與壇經意相倣。六祖云。東方人造惡。念佛求生西方。西方人造惡。念佛求生何國。又云愚人願東願西。意謂東方琉璃世界。及娑婆兜率內院。俱是淨土。何不可生。而獨讚西方偏生極樂耶。蓮池

大師釋此有四意。(一)為門庭不同。六祖所說。是以理奪事。若人心清淨。無土不淨。不必獨願西方。若以事奪理。則佛事門中。不捨一法。安得無淨土。又晉宋而下。競以禪觀太高。直指單傳之意。幾於晦塞。至梁代達摩東渡。初來提倡。祖胤相承。惟欲大明禪道。示人舉心即錯。動念即乖。生佛雙泯心境俱寂。從空門入道。而淨土法門。正教人起心念佛。趣向佛果。以佛國為所緣境。從有門入道。門庭施設。方便不同。為抑淨揚禪。故斥西方。(二)似毀實讚。六祖東西之說。祇勸人實心為善。空願無益。未曾說無西方。如人以中國淆亂。欲往英美。倘英美淆亂。復往何國。不求自救。依人何益。故六祖之說。唯在鼓勵眾生。急須自修自悟。便可即穢邦而成淨土。轉娑婆而為極樂。非撥棄西方也。(三)不為初機。六祖自云。吾戒定慧。接最上乘人。設示之初機。投於非器。便落狂魔。淨土法門。乃三根普被。猶仗願力往生。不可與禪觀相例也。(四)記錄有誤。壇經又云。去此十萬八千里。是誤以五天竺國為極樂。天竺震旦。同為娑婆穢土。何須分別願東願西。然極樂世界。自去此十萬億剎之遙。則十萬八千。恐是學者記錄之誤也。又智者大師云。求生兜率。一日聞道見佛。勢欲相似。若細比較。大有優劣。且論二種。一者縱持十善。恐不得生。彌勒上生經云。行眾三昧。深入正定。方始得生。更無方便接引之義。不如阿彌陀佛。以本願力光明力。但有念佛眾生。無不攝取。又釋迦世尊說。彌陀九品度生。方便接引。殷勤勸發。生彼淨土。但眾生能念彌陀佛者。機感相應。必得生也。如世間能慕入。及受慕者機會相投。必成其事。二者兜率天宮是欲界。退位者多。無水鳥樹林風聲樂響。使聞者。悉念佛發菩提心。伏滅煩惱。又有女人增長諸天愛著五欲之心。又天女微妙。諸天耽玩。不能自勉。不如彌陀淨土。水鳥樹林風聲樂響。眾生聞者皆悉念佛。發菩提心。伏滅煩惱。又無女人二乘。純一大乘清淨之域。為此煩惱惡業。畢竟不起。遂至無生之位。如此比較。優劣顯然。

解問·何不徧緣法界。

聞緣為攀緣。徧緣者·謂緣念東方·又緣念南方·乃至緣念下方·上方·到處攀緣。蓋不了現前一念·乃法界之綱宗也。

二答二。(初)約事答。

解答·有三義。令初機易標心故·阿彌本願勝故·佛與此土眾生徧有緣故。蓋佛度生·生受化。其間難易淺深·總在於緣。緣之所在·恩德弘深·種種教啟·能令歡喜信入·能令觸動宿種·能令魔障難遮·能令體性開發。諸佛本從法身垂跡·固結緣種·若世出世悉不可思議。尊隆於教乘·舉揚於海會。沁入於苦海·慈契於寂光。所以萬德欽承·群靈拱極。

聞初文標三義。蓋佛度下·明三義因緣所以。令初機易標心者·初機修行·貴乎一心專注無量光壽之境·易得標明橫徧豎窮之心性也。阿彌本願勝者·佛為法藏比丘時·所發四十八願·願願度生也。佛與此土眾生徧有緣者·眾生易感·彌陀易應也。蓋佛度眾生·由眾生與佛有緣·方能受化。故教化之難易·得益之淺深·總在前生有緣無緣。前緣若淺·則生難受化·佛亦難度。前緣若深·則生易受化·佛亦易度。如佛世城東老母·與佛緣薄·佛難化度。與羅睺羅緣深·羅睺羅為現通說法·便受化成阿羅漢是也。佛度生·生受化等總在於緣者·緣謂前世與眾生所結之緣也。今阿彌陀佛·無人不知·無人不念。或以喜事快樂·偶念一句兩句彌陀。或以苦逼憂愁不覺嘆氣·念出一二句彌陀。即顯彌陀與娑婆眾生·比較其他諸佛徧有緣也。緣之所在恩德弘深者·欲與眾生有緣·須惠恩施德於眾生。前世所惠恩德深·則緣重。恩德淺·則緣淺。今世若能佈施結緣

· 未來世決定與眾生有緣。今世不肯佈施結緣。未來世決定不能教化眾生。以無緣故也。現見彌陀。化度之廣。攝受之易。豈非四十八願之恩德勝過諸佛耶。以發大願。卽冥薰法界。與眾生結緣。願愈深廣。與眾生緣愈深。以其恩重緣深。故釋迦說出淨土三經。種種念佛法門。以啟發眾生。能令眾生聞之。歡喜信受得歡喜益者有之。或聞之觸動宿世善根。得生善益者有之。或聞之魔障消除。得破惡益者有之。或聞之自性開發。得入理益者有之。總之十方諸佛。原從法身理本。垂於應化之跡。必然廣結良緣。法種遠播。能令世出世間一切眾生齊臻佛果。用世界悉檀於娑婆。施以至尊嚴隆重之教乘。詮揚極樂依正之妙用。以為人對治二悉檀。啟大悲救苦之心。沁深入於生死苦海。行第一義悉檀。發大慈與樂之心。接引眾生於蓮邦。契證無量光壽者。其唯阿彌陀佛而已。所以十方諸佛。欽承讚嘆於上。無量輔處群靈。圍繞親近於下。如眾星之拱北極。似萬派之朝東海。豈非三義特勝。故得諸佛偏讚。眾生偏念也。

(二) 約理答。

解當知佛種從緣起。緣卽法界。一念一切念。一生一切生。一香一華。一聲一色。乃至受懺授記。摩頂垂手。十方三世。莫不徧融。故此增上緣因。名法界緣起。此正所謂徧緣法界者也。

聞當知者。誠勸吾人應當知之。不可忽略也。所知者何。謂上來正宗文中。勸眾生以信願行。徧緣西方。徧念彌陀。其實全體卽是徧緣法界。徧念法界也。佛種從緣起者。成佛之道種卽佛性。是一真法界理體。隨緣了二因而開發。故曰緣起。緣卽法界者。佛性為法界理體。緣因為法界性用。了因為法界德相。三一不二。故卽法界也。一念一切念者。彌陀乃法界藏身。一身卽具諸身。故念彌陀一佛。卽念一切諸佛也。一生一切生者。極樂卽法界藏土。融攝一切佛土。故生極樂一

土。卽生一切佛土也。一香一華等者。舉一瓣香。卽法界藏香。故一人一處拈香。供養彌陀。卽一切處拈香。供養諸佛也。奉獻一華卽中道妙華。故以一華供養彌陀。卽奉一切華。供養諸佛也。能以一妙音。讚歎一佛。卽以一切音聲。讚歎諸佛。乃至行人稟法受教。向彌陀懺悔己之業障。卽是向一切諸佛懺悔一切眾生業障。彌陀垂手與我摩頂授記。卽是一切諸佛垂手。與一切眾生摩頂授記。乃至十方三世一切諸佛。一切眾生。一切依正。一切六塵。莫不徧攝徧融。是為增上緣因。行人念佛時。念念與此理相應。卽名法界緣起三因圓融。此卽所謂徧緣法界也。若徧讚西方。不能融通餘方。偏念彌陀。不能融通諸佛。豈得謂為至圓至頓至妙至勝之法門耶。

(三) 誠勸後賢。

解淺位人。便可決志專求。深位人。亦不必捨西方而別求華藏。若謂西方是權。華藏是實。西方小。華藏大者。全墮眾生徧計執情。以不達權實一體。大小無性故也。

聞淺位人。卽六凡眾生。未證聖果者。以雖屬凡夫。本不出法界體外。便可決定志願。專求極樂。所謂下下根亦能臻其域是也。深位人。卽出世三乘。及登地菩薩。圓根眾生。了悟西方。不離華藏。故不必捨西方而別求華藏。但得生西方。何愁不入華藏世界耶。所謂上上根。不能越其閭是也。若華嚴合論中。判華藏是實。西方是權。華藏是大。西方是小。斯乃李長者之錯誤。積迷之習氣未去故也。全墮眾生徧計執情者。約三性判其所執之非。一徧計執性。謂愚夫愚婦周徧計度所執我法。以為實有。卽我法二執也。二依他起性者。依他眾緣和合而有。如幻如化。非有似有。有卽非有。此卽權實大小之幻相也。三圓成實性者。圓滿成實之法性。亦卽一體無性之實性也。不達權實一體。大小無性者。不了權亦法界。實亦法界。權實無非法界。故西方橫具四土。同居卽是常寂光也。大小無性者。華藏雖大。亦無自體。眾世界和合而有。故大無性。西方雖小。

橫具四土。故無小性。李長者不達西方橫具四土。故計以為小。又不了權實大小皆依他起。皆如幻化。無有實體。唯一圓成實性。但順情妄執。故稱之謂徧計執性也。經文初略引標題竟。

(丁) 二徵釋經題

經舍利弗。於汝意云何。何故名為一切諸佛所護念經。舍利弗。若有善男子、善女人。聞是經、受持者。及聞諸佛名者。是諸善男子、善女人。皆為一切諸佛之所護念。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆當信受我語、及諸佛所說。

聞於汝意云何。是佛徵問舍利弗。以測其解悟如何。何故名為下。是自徵經題。蓋既有能詮之名。必有所詮之義。須彰其義。方克奉行。舍利弗下。自釋其義。意顯上來十方諸佛。皆勸眾生當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。此經上半卷明信願持名聞思修三慧功德殊勝。固已知之。但云何名為諸佛所護所念。猶未明了。故釋迦說出聞經受持及聞佛名之勝利。而得為諸佛所護所念。而得不退轉位。眾生聞之。固當信受是說也。

疏中分三(初)釋護念二。釋果覺三。結勸信。(初)又二(初)正釋。

解此經獨詮無上心要。諸佛名字。並詮無上圓滿究竟萬德。故聞者皆為諸佛護念。又聞經受持。即執持名號。阿彌名號。諸佛所護念故。

聞此文初略標經所詮。有三義。一無上心要。二諸佛名字。三無上萬德。無上心要者。能念之心性。起信願行三資糧也。諸佛名字者。所念之彌陀名號也。彌陀名號。體即法界。能攝一切名號。故為諸佛名字也。無上萬德者。能念心性本具萬德。所念諸佛。智德圓滿。斷德究竟。法身體顯。

· 澈證萬德。以我心具萬德。念佛無上萬德。以佛無上萬德。明我心具萬德。能所不二。故稱無上。詮者。顯也。此經文字為能詮顯。無上心要等為所詮顯。所詮既以萬德為體。能詮亦當以萬德為體。故云若有善男子善女人。得聞是經。即是得聞無上心要。萬德洪名。故為諸佛於常寂光中。護之念之。又聞已由聞慧而進入思修。能受持斯經。執持名號。即是思惟無上心要。思惟萬德洪名。亦即是受持無上心要。受持萬德洪名。故亦為諸佛護之念之。又彌陀名號。即諸佛名號。彌陀萬德。即諸佛萬德。眾生心要。即諸佛彌陀心要。諸佛彌陀心要。即眾生心要。俱以三德秘藏為體。乃諸佛共證。故眾生聞經持名蒙諸佛共所守護愛念也。

二料簡二(初)問。

解問· 但聞諸佛名。而未持經。亦得護念不退耶。

聞或問· 此經既闡無上心要。佛名又詮無上萬德。故聞此經。能為諸佛護念。假使有人。但聞阿彌陀佛萬德洪名。既無閑暇。又不識字。而未能持念阿彌陀經。亦得蒙佛護念。得不退轉耶。

(二) 答又二(初)明通局二義(二)明自他二力(初)又二(初)明局義(二)明通義(初)又二(初)明他經

解答· 此義有局有通。占察謂雜亂垢心。雖誦我名而不為聞。以不能生決定信解。但獲世間善根。不得廣大深妙利益。若到一行三昧。則成廣大微妙行心。名得相似無生法忍。乃為得聞十方佛名。

聞答中初句。略標二義。局者限局。拘隔不通。唯限於一心不亂。方能感佛護念。約豎論也。通者。融通。不論散心一心。垢心淨心。但聞佛名者。皆得蒙佛護念。約橫論也。占察下。先明局義。占察。即占察善惡業報經也。引彼經以明諸佛護念。唯局相似分證。不通初心也。雜亂垢心者

·見思垢心之所雜亂。惡念思惟之所紛攪。雖然口中喃喃稱誦彌陀。而心中雜念紛紛。顛倒妄想。聖賢其口。而虺蝎其心。如是念佛。雖念無益。古人所謂口念彌陀心散亂。舌頭念破也徒然。以口是心非。雖念等於不念。故云雖誦我名而不為聞。以不能決定信解者。既心不歸一。則定水不清。既無禪定。則慧月不朗。既無慧解。則不能生真實信。既無深信。則無願行。然則散心念佛。豈非徒勞無益乎。曰否。亦可得人天善報。增長福業。不過但獲世間有漏。不能出生死。登極樂。悟無生忍。得不退地之深妙廣大利益耳。若到一行三昧。即一心不亂境界。便能悟無生忍。登不退地也。則成廣大微妙行心者。明第一義悉檀入理益也。廣謂性具。大謂性量。深妙謂性體也。若見思惑空。六根清淨。入相似位。名相似無生法忍。無生法忍者。中道理性。二邊不生。對待不生。此中道不生滅法忍可於心。故名無生法忍。言相似者。粗惑雖除。無明未破。見而非真。故稱相似。即相似無生法忍。相似性體性量性具。相似第一義諦也。依占察經。須到六根清淨相似位。方可名為聞十方佛名也。

二明此經

解此亦應爾。故須聞已執持。至一心不亂。方為聞諸佛名。蒙諸佛護念。此局義也。

聞此字指本經局義。亦應與占察義同。故曰應爾。若聞此經已信受持名。至事一心不亂。破我執。斷見思。脫凡情。能與一切智相應。一切智即應身佛名也。則蒙應身佛護念。若念到理一心不亂。破法執。空無明。亡聖解。能與一切種智相應。一切種智即法身佛名也。則蒙法身佛所護念矣。

二明通義

解通義者。諸佛慈悲。不可思議。名號功德。亦不可思議。故一聞佛名。不論有心無心。

若信若否·皆成緣種。況佛度眾生·不簡怨親·恆無疲倦。苟聞佛名·佛必護念·又何疑焉。

聞諸佛無緣大慈·同體大悲·從性海流出。任運被機·不謀而應。故不可思議。諸佛名號功德·全性成修·全修顯性。從性立號·以德彰名。故名號功德亦不可思議。故但得聞佛名·無一不成佛也。有心·卽定心念佛者。無心·卽散心念佛者。若信·卽信心念佛者。若否·卽聞佛名不信而謗佛者。不分定心散心信者謗者·但能得聞佛名·便成未來得度之緣·成佛之種。故華嚴偈云·寧受地獄苦·得聞諸佛名。不願生天中·而不聞佛名。卽此意也。諸佛以平等大慧·度生化物·故不簡怨親。精進不息·故恆無疲倦。苟有福德善根·得聞佛名·豈疑諸佛而不護念耶。地藏經中·塵滴善根尚護念成就。今聞此難信之妙法·萬德之洪名。必蒙諸佛護念·更無疑矣。

(二) 明自他二力又二(初) 明自力之難

解然據金剛三論·根熟菩薩為佛護念。位在別地圓住。蓋約自力·必入同生性·乃可護念。

聞金剛三論·乃釋金剛般若經註解·為無著天親二大士造也。別教初地以上·圓教初住以上。觀智與佛同·證理與佛同·稱為同生性。地前三賢·住前五品六根。觀智與佛異·中理未親證·稱為異生性。入同生性·親證法身·故蒙諸佛護念也。

(二) 明他力之易

解今仗他力·故相似位·卽蒙護念。乃至相似位以還·亦皆有通護念之義。下至一聞佛名·於同體法性有資發力·亦得遠因終不退也。

聞上文約自力念自佛。須到分證位。入同生性。方得任運護念。今仗他力。念他佛。到相似位。得事一心不亂。見思已空。生方便土者。即蒙佛護念。若初念佛人。不須到相似位。即以前名字觀行。但能生信發願。亦有通途蒙佛護念。似位以還。即觀行位。一聞佛名。即名字位也。同體法性。有資發力者。佛及眾生。法性體同。故曰同體。正當聞佛名時。即是由法性力。資養八識中過去了因種子。發成聞名善根之現行也。雖不得當時破惑證真。得其近果。亦得遠在未來。為成佛之因。證不退位也。

(二) 釋果覺

解阿耨多羅。此云無上。三藐三菩提。此云正等正覺。即大乘果覺也。

聞佛為九界之尊。究竟極果。對下而言。名之無上。正觀諦理。對邪而言。名之曰正。真俗融通。對偏而言。名之曰等。覺者。五住究盡。二死永亡。朗然大悟。名之為覺。一切六道凡夫。雖有佛性。名為菩提。但為無明所覆。遂成迷妄。是為邪覺。不名為正。聲聞緣覺。止破見思。雖得菩提。未見中道。是為偏覺。不名為等。一切菩薩。已斷塵沙。未窮無明。雖得正等菩薩。佛地猶遠。不名無上。唯佛一人。妄盡覺滿。如十五夜月。無能過者。故名無上正等正覺也。大乘果地者。乃摩訶衍乘之極果也。藏通果覺。有位無人。別教妙覺。是圓二行菩薩。故前三教佛果。但有名字。唯圓教妙覺。方為究竟果覺也。

(三) 結勸信

解圓三不退。乃一生成佛異名。故勸身子等。皆當信受。聞名功德如此。釋迦及十方諸佛

· 同所宣說。可不信乎。初勸信流通竟。

聞圓三不退。即是初地初住分證佛。故云。乃一生成佛之異名。此經即為一生成佛之妙典。故佛勸勉囑咐舍利弗。汝等菩薩二乘。天龍八部。聞此經者。皆當信解受持。既以聞名。將來決得一生成佛。登三不退。其功德有如此大。何況更能受持讀誦。其功德勝利。當更不可涯量。斯語皆為釋迦。及十方諸佛。金口誠言。我等聞之。豈可不真實起信心乎。

(丙) 二勸願流通

經舍利弗。若有人已發願、今發願、當發願、欲生阿彌陀佛國者。是諸人等、皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。於彼國土、若已生、若今生、若當生。是故舍利弗。諸善男子善女人若有信者。應當發願、生彼國土。

聞已願今願當願。過現未三時也。上來六方諸佛。皆是勸信流通。此乃釋迦勸願流通也。

疏中分三(初)正釋(二)破疑(三)結讚(初)又二(初)明三勸之意

解已願已生。今願今生。當願當生。正顯依信所發之願無虛也。非信不能發願。非願信亦不生。故云若有信者。應當發願。又願者。信之券。行之樞。尤為要務。舉願則信行在其中。所以殷勤三勸也。

聞已願已生等者。願若發在過去時。則於過去生中。已生極樂。願發於現在世時。則於現生中。定生極樂。願發於未來世時。則於未來生中。當生極樂。

聞正顯願無虛發。誓不落空。一念相應一念生。念念相應念念生也。然今之念佛發願甚多。而往生者寥寥何耶。良由人多浮泛之願。不注重於念念切實之願。以致一旦疾病臨身。心神俱亂。棄極

樂而不憶。戀娑婆而不捨。仍被業緣所牽。致隨六道輪迴耳。果能在疾病時。臨終時。心心極樂。念念彌陀。願生彼國。如憶慈母。似戀家鄉。豈有不生者乎。又若疑人人念佛。都生極樂。則彼國有人滿之患。曰否。念佛往生。如滄溟納百川而不溢。明鏡含萬象而有餘。卽心是土。卽土是心。以心歸心。如水含水。有何不能容納耶。非信下。明信願互助。以名字信願。助成觀行信願。若無名字願行觀行願行。亦不能生。故云若有信者。應當發願也。又願者下。明三資糧中以願為要務。券者。文約也。樞者。門樞也。喻顯信有願。則文約在手。永無改悔。行有願。則行有所歸。決定無倒。故為要務。若有願。必具行信。所以信行但勸勉一次。願則殷勤三勸。良有以也。

(二) 明願依四弘

解復次願生彼國。卽欣厭二門。厭離娑婆。與依苦集二諦。所發二種弘誓相應。欣求極樂。與依道滅二諦。所發二種弘誓相應。故得不退轉於大菩提道。

聞菩薩四弘誓願。依四諦境而發。依苦諦發眾生無邊誓願度。乃至依滅諦發佛道無上誓願成。今念佛求生淨土。所發弘誓願。亦總攝四弘。謂心心厭離娑婆煩惱生死苦。則與依苦集二諦。二種弘誓相攝。念念欣求西方無量光壽。清淨自在之樂。則與道滅二諦。二種弘誓相攝。既與四弘菩提心相應。故能得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。言大菩提。卽無上菩提也。

(二) 破疑

解問。今發願。但可云當生。何名今生。答。此亦二義。一、約一期名今。現生發願持名。臨終定生淨土。二、約剎那名今。一念相應一念生。念念相應念念生。妙因妙果。不

離一心。如秤兩頭。低昂時等。何俟娑婆報盡。方育珍池。只今信願持名。蓮萼光榮。金臺影現。便非娑婆界內人矣。

聞疑者問。今時發願。祇可云於當來時。生於極樂。何以上文云。今發願若今生耶。答謂今字義甚寬。姑以二義釋之。一、約個人從生至死一期果報名今。即是今生平時發願。至臨命終時。往生極樂也。二、約現前剎那一念之心性為今。一念相應一念生者。吾人正當信願念佛時。西方七寶池中。已生蓮華一朵。標其姓名。若其念佛精進勇猛。則蓮萼日見光榮。若其念佛懈怠退悔。則西方蓮華日漸憔悴。一念既爾。念念皆然。此上念佛為妙因。彼土標名為妙果。雖彼此遠隔十萬億剎。而要不出當人現前一念心性之顯現。即念念佛。即心已生彼國。不待臨命終時。纔往生於蓮池也。稱理。則萬年一念。何過而非今。一念萬年。何念起而不攝過未耶。故念念遊行極樂國。時時禮觀阿彌陀。稱事。則臨命終時。預知時至。彌陀金臺接引。於剎那頃離五濁。於彈指間到蓮池。此乃即理之事也。古今念佛人。神遊極樂。親覩蓮華標名者。應驗非一。如往生傳。茲不詳錄。

(三) 結讚

解極圓極頓。難議難思。唯有大智。方能諦信。

聞吾人此土念佛。彼土蓮華標名。同在一念。不前不後。娑婆極樂。不離一心。唯此圓頓難思之旨。非如舍利弗大智慧。不能直下承當諦信無疑也。

(丙) 三勸行流通二 (丁) 初諸佛轉讚

經舍利弗。如我今者稱讚諸佛不可思議功德。彼諸佛等亦稱讚我不可思議功德。而作是言

·釋迦牟尼佛能為甚難希有之事。能於娑婆國土、五濁惡世。劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁中。得阿耨多羅三藐三菩提。為諸眾生說是一切世間難信之法。

聞初三句。結釋迦讚諸佛功德。彼諸佛等下。明諸佛轉讚釋迦功德。而在此五濁世中。猶能說此難信之法。誠為希有也。

疏中分三（初）明諸佛轉讚

解諸佛功德智慧。雖皆平等。而施化則有難易。淨土成菩提易。濁世難。為淨土眾生說法易。為濁世眾生難。為濁世眾生說漸法猶易。說頓法難。為濁世眾生說餘頓法猶易。說淨土橫超頓法尤難。為濁世眾生說淨土橫超頓修頓證妙觀已自不易。說此無藉劬勞修證。但持名號。徑登不退。奇特勝妙。超出思議。第一方便。更為難中之難。故十方諸佛無不推我釋迦偏為勇猛也。

聞此文以兩土施化比較難易。顯出釋迦勇猛。故得諸佛轉讚也。初三句。明諸佛自證功德智慧。佛道同。普皆平等。無分優劣。唯化他則有隨機淨穢難易異也。淨土成菩提易。濁世成菩提難者。其原因略有十種。一、淨土常常見佛故易。濁世不常見佛故難。二、淨土常聞彌陀聖眾華鳥樹林說法故易。濁世不常聞法故難。三、淨土一生補處諸上善人、俱會一處故易。濁世惡友牽纏故難。四、淨土無有魔事故易。濁世群魔外道惱亂故難。五、既生淨土即不受六道輪迴故易。濁世六道輪迴永無休息故難。六、極樂無三惡道故易。濁世惡趣易墮故難。七、淨土壽命無量故易。濁世壽命短促故難。八、淨土緣勝。助道多故易。濁世緣惡。障道多故難。九、淨土圓證三不退故易。濁世修行多退化故難。十、淨土一生成佛故易。濁世歷劫難成故難也。為淨土眾生說法易

· 為濁世難者。淨土根利。濁世根鈍故。漸法即前三教所說之法。乃隨他意語故易。頓法為圓教法。是隨自意語故難。餘頓法者。謂於圓教所闡法門中。仗他力念他佛。橫超帶業往生以外。其餘一切持咒看經坐禪觀心。念自佛。仗自力之法門。為利根人說之。尤易悟易受。容易證入。唯淨土念他佛法門。不俟斷惑帶業往生。說之猶非易易也。頓修頓證妙觀已自不易者。淨土法門。即佛即心。故曰頓修。即心即佛。故曰頓證。能念之心。即一心三觀。所念之佛。即一境三諦也。諦觀同在一心。故曰妙觀。非九界三乘智力所能說。故云尤難也。一句彌陀。提起容易。不勞三祇百劫。修福修慧。唯仗六字洪名。畢生即可直登不退地。故云無藉劬勞修證也。用力微得效速。下手易成功高。故奇特勝妙。非權乘菩薩聲聞緣覺六道凡夫智力。所可心思言議。故曰超出思議。仗自力斷惑淨盡。方成佛道。是第二方便。仗他力帶業往生。即生成佛。是第一方便。釋迦如來。於濁世成道說法度生。已甚為難。而又於濁世。說此至圓至頓至巧妙至方便之持名念佛淨土法門。故更為難中之難也。然能於五濁惡世。難成者能成。難說者能說。難度者能度。難行者能行。故十方諸佛。無不稱讚釋迦為大勇猛也。

(二) 明能為希有之事。分四(初) 明妙行能轉

解劫濁者。濁法聚會之時。劫濁中非帶業橫出之行。必不能度。

聞劫濁者。劫謂劫波。此云時分。以人壽八萬四千歲。一增一減為一小劫。二十小劫為中劫。四中劫為大劫。濁者。眾濁交湊。昏亂駁雜也。此土人壽減至二萬歲。即入劫濁矣。事五濁在同居。理五濁通四土。濁法聚會者。五濁最重減劫末法之時。苟非一句彌陀。帶業橫超。必不能度此劫濁也。

解見濁者·五利使·邪見增盛。謂身見、邊見、見取、戒取。及諸邪見。昏昧汨沒。故名為濁。見濁中·非不假方便之行·必不能度。

聞見濁者·見煩惱也。五利使為體。五利使者·利謂快利·使謂驅使。言眾生以此五種妄惑·驅使流轉於五道生死·日以增長熾盛也。一身見·謂執我我所·而起我身之見·妄認四大為自體也。二邊見·謂執斷執常·失乎中道·名斷常二邊也。三邪見·謂撥無因果·墮豁達空而起斷常邪外不正之見也。四見取·謂執粗為勝·擔麻棄金·自以所見為是·非果計果也。五戒取·謂非因計因·修諸無益苦行·而起我能持戒之見也。種種見惑·如雲翳蔽暗昧。如流水汨沒淪溺。惑亂真性·故名為濁。念佛是真實行易脩易證·不假方便助道·名不假方便之行。蓋諸見稠林·邊邪網蜜·非仗念佛不能度此。

解煩惱濁者·五鈍使煩惱增盛。謂貪瞋癡慢疑·煩動惱亂·故名為濁。煩惱濁中·非即凡心是佛心之行·必不能度。

聞煩惱濁者·五鈍使·思煩惱也。鈍謂遲鈍·對上利使而言·故名為鈍。一貪使·謂順情境上·起於愛著。引取無厭·不能捨離也。二瞋使·謂於違情境上·起於恚恨。瞋怒忿發·不能容忍也。三癡使·謂非違非順境上·起於愚暗。癡迷不了·不能覺察也。四慢使·謂於一切眾生起憍傲心·自恃輕他·不能恭遜也。五疑使·謂於師於法於己·起猜忌心·猶豫不能決定也。念佛法門·即凡念成佛念·無取無捨·非此行不能度煩惱濁也。

解眾生濁者·見煩惱所感·麤弊五陰和合·假名眾生。色心並皆陋劣·故名為濁。眾生濁中·非欣厭之行·必不能度。

聞眾生濁者。卽以見煩惱濁為因。造有漏業為緣。以此因緣。招感粗陋弊惡五陰。命暖識三和合。假名為六道眾生相。色陋劣是色陰。心陋劣是受想行識四陰。皆係無常無我苦不淨。故曰陋劣。念佛要心心厭離娑婆陋劣。念念欣求極樂清淨。非此不能度眾生濁也。

解命濁者。因果並劣。壽命短促。乃至不滿百歲。故名為濁。命濁中。非不費時劫。不勞勤苦之行。必不能度。

聞命濁者。以外色內心。互相連屬。息暖識三。相持不散為命根。佛世人壽百歲。今時將三千年。減三十歲。僅七十歲。而此石火電光。風中燈燭。剎那不住。尤為短促。故云濁也。見濁。煩惱濁。為因劣。眾生濁。為果劣。十念念佛。能生極樂。故不費時劫。但持六字洪名。故不勞勤苦。非此不能度娑婆短促壽命。而得西方無量壽也。

(二) 明妙行能得

解復次祇此信願莊嚴。一聲阿彌陀佛。轉劫濁為清淨海會。轉見濁為無量光。轉煩惱濁為常寂光。轉眾生濁為蓮華化生。轉命濁為無量壽。

聞此明一句彌陀。能信願具足。老實念去。卽是不思議妙行。能圓轉五濁圓成五清。信願莊嚴者。定為信、為福德莊嚴。願為智德莊嚴。彌陀法性為所莊嚴。言一聲者。若隨智論。六根六塵。皆豎窮橫徧。皆為能莊嚴之信願。及所莊嚴之彌陀。今隨此方機。且以耳根圓通易明豎窮橫徧之義。故一聲彌陀。句句從口出。聲聲從耳入。反聞聞自性。性成無上道。卽是念念圓轉五濁。而成五清也。轉劫濁為清淨海會者。劫濁為濁法聚會。今生淨土。成淨法聚會。觀行轉成同居海會。相似轉成方便海會。分證轉成實報海會。究竟轉成寂光海會。轉見濁為無量光者。見惑迷暗。性

具智德光明。今生淨土。則轉成大智慧光明義。有同居智德無量光。乃至寂光智德無量光。轉煩惱濁為常寂光。煩惱是思惑。今生淨土轉成斷德。有相似斷德常寂光。乃至究竟斷德常寂光。轉眾生濁為蓮華化生者。或同居化生乃至寂光化生。轉命濁為無量壽者。或同居無量壽。乃至寂光無量壽也。

(三) 明釋迦所得

解故一聲阿彌陀佛。即釋迦本師於五濁惡世。所得之阿耨多羅三藐三菩提法。

聞故字。承上文一句彌陀妙行。能圓轉圓證。而起當文。是承上起下之辭。本師釋迦牟尼佛。因地能持行一句彌陀之如來行。所以能於五濁惡世轉濁為清。澈證本源自性。即證一聲彌陀之全體三德秘藏。所以果地能成無上菩提。從體起用說此淨土法門也。

(四) 明釋迦所說

解今以此果覺全體。授與濁惡眾生。乃諸佛所行境界。唯佛與佛、能究盡。非九界自力所能信解也。

聞上文明釋迦於五濁中。能得菩提。此科明能為濁惡眾生。說此難信之法。聖人說與為授。故釋迦從初說華嚴。終演涅槃。無非授與眾生淨土法門。不過或顯或密不同耳。一句彌陀。即一念心性。唯佛與佛。證窮此心性。故唯佛能究盡。非九界智力所能信解。須要佛力加被。方堪納受也。

(三) 明眾生世間

解諸眾生。別指五濁惡人。一切世間。通指四土器世間。九界有情世間也。

聞經文中。為諸眾生。說是一切世間難信之法者。為諸眾生。別指同居土。有情世間中。六凡眾生。故云五濁惡人。一切世間四字。通指娑婆世界。凡聖四土。及九法界中。器世間有情世間也。言難信之處。蓮池大師略舉十種。一今居穢土。習久心安。乍聞彼國清淨莊嚴。疑無此事。二縱信彼國。又疑十方佛刹皆可往生。何必定生極樂。三縱信極樂須生。又疑娑婆去極樂十萬億刹。云何極遠而得生彼。四縱信不遠。又疑博地凡夫罪障深重。云何遽得往生彼國。五縱信得生。又疑生此淨土。必有奇妙法門。多種功行。云何但持名號。遂得往生。六縱信持名。又疑持此名號。必須多歷年劫。乃能成就。云何七日一日。便得生彼。七縱信七日得生。又疑七趣受生。不離胎卵濕化。云何彼國。悉是蓮華化生。八縱信蓮生。又疑初心入道。多涉退緣。云何一生彼國。便得不退。九縱信不退。又疑此是接引鈍機眾生。上根利智。不必生彼。十縱信利根亦生。又疑他經或說有佛。或說無佛。或有淨土。或無淨土。狐疑不決。不但凡夫難信。而二乘聖果。權教菩薩。或有疑之也。

(丁) 二教主結歎。

解前勸信流通。是諸佛付囑。此本師付囑。囑語略別從通。但云一切世間。猶前諸佛所云。汝等眾生。當知文殊迦葉等。皆在所囑也。

聞此明科意。本科文是釋迦總結歎淨土法門。難說難信。故名教主結歎。又名付囑流通。前文勸信流通。是諸佛付囑各本土一切世間。此文是釋迦付囑娑婆。一切世間。囑語略別從通者。上文有別指通指二義。今文不云為諸眾生。但云為一切世間者。乃略其別義。從其通義。以通收別故也。如前文勸信流通中。諸佛如囑汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。其義相同。當知文殊等者。既云一切世間。則文殊彌勒迦葉。皆付囑在內也。

經舍利弗。當知我於五濁惡世、行此難事。得阿耨多羅三藐三菩提。為一切世間說此難信之法。是為甚難。

聞難事有二。一者自利。謂於五濁世得菩提難。二者利他。謂於五濁世說此難信之法。是為更難。古人設四喻。以顯其難。一如人。身入大海。復乘破舟。又起逆風巨浪。傾覆堪慮。危在頃刻。而能安隱免難。是之為難。不但自救。而能令全體脫險。是謂甚難。自救喻自度。救人喻利他也。二如人。身罹重病。而又風霜曝露。無衣無食。加之亂投藥石。死在旦夕。然能調理安痊。是為難。非唯自愈。凡同病者。悉能治差。是為甚難。三如人在獄。既受楚撻。又染疾病。行將槍決。而能於中忽然解脫。是為難。不但自免。并諸同罪。悉得赦免。是為甚難。四如人墮井。毒蛇荆棘同處。又值惡人拋擲土石。必死無疑。能於中騰躍而出。是為難。且能與同墮者。俱時出之。是為甚難。大海。重病。監獄。陷阱。皆喻娑婆三界。風浪。霜露藥石。楚撻。染疾。毒蛇。荆棘。惡人。皆喻此土魔障惡緣。自免喻自行得菩提。救人脫險。喻以念佛法門。度人生極樂。法喻昭然。吾人聞之。能不速念彌陀。以報佛恩乎。

疏中分四（初）法門難遇

解信願持名一行。不涉施為。圓轉五濁。唯信乃入。非思議所行境界。設非本師來入惡世。示得菩提。以大智大悲。見此行此說此。眾生何由稟此也哉。

聞念佛妙行。唯在信願持名。圓轉五濁。無設壇具儀破障除惑等事。故云不涉施為。念佛成佛。故非九界思議所行境界。假設非本師釋迦。示跡五濁惡世成菩提道。悲智雙運。見此念佛。行此念佛。說此念佛法門。然則我等何由稟受此念佛。而得往生也哉。

解然吾人處劫濁中。決定為時所囿。為苦所逼。處見濁中。決定為邪智所纏。邪師所惑。處煩惱濁中。決定為貪欲所陷。惡業所螫。處眾生濁中。決定安於臭穢而不能洞覺。甘於劣弱。而不能奮飛。處命濁中。決定為無常所吞。石火電光。措手不及。

聞此五段文。應與上五必不能度文、合參。蓋處於娑婆五濁中。若非帶業橫超之行。決定難逃劫濁。若非不假方便之行。決定難逃見濁。若非即凡心是佛心之行。決定難逃煩惱濁。若非欣厭之行。決定難逃眾生濁。若非不費時劫。不勞勤苦之行。決定難逃命濁。以吾人處於濁法聚會之時。必為時所囿。囿謂範圍。如囚在獄。決定難逃下四濁之苦所逼也。處見濁中。自己正眼未開。定被邪智所纏。邪師說法。如恆河沙。豈能逃乎。在煩惱濁中。決被淫欲坑所陷。惡業五毒所螫也。在眾生濁中。決定以色身眾穢革囊。為安樂。不能洞然覺悟其不淨苦空。甘自陋劣卑弱。不能奮發上昇。亦決不肯承當自性。本來是佛。在命濁中。必為無常生滅。身心遷變生如石火電光。瞬息即為死魔所吞噉。故吾人在此末法五濁最重之時。若非念佛法門。欲纔發心脩行便措手莫及矣。注意毋忽。

解若不深知其甚難。將謂更有別法。可出五濁。烽燧宅裏。戲論紛然。

聞五濁甚難出。念佛必能度。若不深知其意。心中將謂別有玄妙之法。可超出五濁。且在娑婆。邪智邪解邪師愚弄。臭煙烽燧。大火宅中。貪著嬉戲。邪見戲論。紛然雜陳。可不懼哉。

解唯深知其甚難。方肯死盡偷心。寶此一行。此本師所以極口說其難甚。而深囑我等當知也。初普勸竟。

聞吾人脩行。唯有深知念佛。必能度脫甚難出之五濁。方纔肯死盡偷心。將一句洪名。珍若至寶。此釋迦所以極言五濁難出。念佛難信。意欲吾人。既能遇此法門。不可當面錯過。須信願念佛。以出此難出之五濁。囑我等應深知之。大科初普勸竟。

(乙) 二結勸

經佛說此經已。舍利弗、及諸比丘、一切世間。天、人、阿脩羅、等、聞佛所說。歡喜信受。作禮而去。

聞舍利弗。是當機眾。諸比丘。即千二百五十人俱。一切世間。該括正覺有情國土三世間也。天者。六欲四禪四空諸天也。人者。四大部洲之人類也。阿修羅等者。統攝八部眾也。如來難信之法說畢。聞法大眾。皆身心歡喜。信解受持。最後禮佛謝法竟。各還本處。故曰作禮而去也。

解分二初總標四益

解法門不可思議。難信難知。無一人能發問者。佛智鑑機。知眾生成佛緣熟。無問自說。令得四益。如時雨化。故歡喜信受也。

聞橫超帶業之淨土法門。全事顯理。全理成事。事理俱融。絕言絕思。非偏空三乘信力所及。為之難信。非六凡陋劣智力所知。為之難知。佛意高深九界莫測。故無一人能問。如來以三輪不思議力。大圓鏡智鑒機。無謀而應。照見眾生善根已熟。憶佛念佛之法。正合其機。故為不請之師。

不待人問。自動宣說。令眾生得四悉檀利益。受其化者。如大旱之甘霖。適時契機。故聞說大法。歡喜無量。頂戴信受也。

(二) 別點四益

解身心怡悅名歡喜。毫無疑惑名信。領納不忘名受。感大恩德。投身歸命。名作禮。依教修持。一往不退名而去。

聞身心怡悅名歡喜。乃世界悉檀歡喜益。無疑名信。不忘名受。乃為人悉檀生善益。感大恩德者。指示淨土法門為大恩。教令念佛為大德。聞至教。身心頂受曰歸命。歸命佛界。便破九界之惡。乃對治悉檀破惡益。遵佛所囑。依教奉行。一往直前。徑登不退。名而去。乃第一義悉檀入理益。但能往生淨土。便登圓三不退。非藏通別思議法門可比也。經文流通竟。

三跋語

跋經云末法億億人修行。罕一得道。唯依念佛得度。嗚呼今正是其時矣。捨此不思議法門。其何能淑。旭出家時。宗乘自負。藐視教典。妄謂持名。曲為中下。後因大病。發意西歸。復研妙宗圓中二鈔。及雲棲疏鈔等書。始知念佛三昧。實為無上寶王。方肯死心執持名號。萬牛莫挽也。吾友去病。久事淨業。欲令此經大旨。辭不繁而炳著。請余為述要解。余欲普與法界有情。同生極樂。理不可卻。舉筆於丁亥九月二十有七。脫稿於十月初五。凡九日告成。所願一句一字。咸作資糧。一見一聞。同階不退。信疑皆植道種。讚謗等歸解脫。仰唯諸佛菩薩攝受證明。同學友人隨喜加被。西有道人。蕩益智旭。

閣筆故跋。時年四十有九。

聞跋語分為四節。初經云至其何能淑。敘淨土法門。正為末法脩行得度之要道。應時應機之寶筏也。釋迦佛法住世。正法千年。人根銳利。各種法門修之。皆能得道證果。像法千年。人根稍鈍。得道證果亦減。末法萬年。人根轉鈍。障緣轉強。倘但依仗自力法門。億億萬人修行。多被魔障阻退。得道證果甚少。罕者。鮮少也。唯有仗彌陀願力。持名念佛。方能濟度生死耳。慨今正是末法念佛得度之時也。若捨此不思議念佛法門。別尋玄妙。不過空過一生。復何更有善巧之道。而能救出生死輪迴耶。淑者。善也。清淨也。二從旭出家時。至理不可卻。敘述要解緣起。旭祖初出家時。以宗乘參禪自負。輕忽經教。妄謂念佛是中下根所修。後以大病嬰身。參究毫不得受用。乃改途易轍。發意念佛。專志西方。又復研讀觀經妙宗鈔。幽溪圓中鈔。及蓮池彌陀疏鈔。暨各種闡揚淨土諸書。始知持名一法。為末世出生死之無上至寶。方肯放下萬緣。死心踏地而執持名號。萬牛莫挽者。言其信願堅固。不為環境所退化也。去病。別號也。古吳。蘇州古稱。法名正知。事淨業功深。為利他故。請旭祖述為要解。被時機所逼。又為普利眾生。義不容辭。不獲已而述此書。故云理不可卻。三舉筆下。至凡九日告成。乃述作年月也。四所願下。乃發願回向。一句一字咸作資糧。世界意。一見一聞同階不退。破惡意。信疑皆植道種。為人意。讚謗等歸解脫。入理意也。佛聖證明。上求也。同學加被。謙虛也。西有道人。旭祖別號也。

佛說阿彌陀經要解終