

## 復永嘉某居士書五

自去臘①至三月下旬②。所接四書。及師殿所持二位與徐君問答。並布疋③食物等。足見④為法心切。愛我情深。初則企⑤徐君來。次則閱彼所印文鈔。目似吃虧⑥。以故遲遲其復⑦耳。去臘之書。實得以友輔仁之義⑧。但以推我過高⑨。令人益加慚赧⑩。夫人生大倫⑪。其數唯五。謂君臣。父子。兄弟。夫婦。朋友。而父生。師教。君食⑫。三者相等。何五倫之中。不列其師。不知師有成我之德者。則屬於父。次則誘掖獎勸⑬。以達其材⑭。則屬於兄。故孟子謂師也父兄也⑮。次則麗澤互益⑯。如二月互照。二手互援。則屬於友。(朋从⑰二月。友从二手。古文友作爰⑱。又、手也。ナ⑲係又之變體。)故佛門每謂尋師訪友。印光毫無實德。不敢為人作師。而以友輔仁之心。固⑳自志學㉑以至今日。未嘗息念。而人不我諒。不但不加磋磨㉒。或時反見棄捨㉓。汝企吾親證三昧㉔。又恐有負初衷㉕。致書勸進㉖。不遺餘力㉗。吾自束髮受書㉘以來。未遇此之益友。感甚愧甚。而死罪四字。乃直臣㉙諫君激其必納之詞。施於師友。殊為失體㉚。印光宿業深重。初生半載。病目六月。號咷㉛哭泣。除食息外。了無一刻止息。其痛苦不知其何如㉜。幸承夙善根力。得見天日。實為萬幸㉝。成童㉞受書。由宿業引發㉟。致服韓歐闢佛之毒㊱。繼則深自省察。自知慚愧。歸命㊲三寶㊳。出家為僧。若非三寶冥垂加被㊴。使我自省。則當今之時。久在阿鼻地獄㊵。受諸劇苦。何能與諸君子㊶指東話西㊷。論自力他力。以期同證真常㊸。誕登覺岸㊹乎哉。其七期已滿。三昧㊺未成。一由夙業深重。二由精神衰頹所致。然佛固不見棄㊻於罪人。當承茲行以往生耳。十念記數。不是數息㊼。以其從一至十。同於數息。又以蓮宗寶鑑㊽。訛作㊾至百千萬。恐受其病。引為證明。目㊿為數息持名。斷斷不可。欲證三昧。自有佛祖所示三世不易㊿之法。何得㊿問我所證。方能續步㊿。彌陀經云。執持名號。若一日乃至若七日。一心不亂㊿。此一日七日。乃是

舉例之詞、不可執定<sup>55</sup>、若是等覺根性<sup>56</sup>、一念即能不亂、何待一日、若是逆惡根性、畢生亦難一心、何況七日、王耕心混上中下根為一例<sup>57</sup>、發而為論<sup>58</sup>、深自矜誇<sup>59</sup>、調為發前人所未發<sup>60</sup>、實為上違佛祖誠言、下啟後進狂妄<sup>61</sup>、令人不勝悲痛哀憐而莫之能止也、

觀經云·諸

佛如來·是法界身<sup>62</sup>·入一切眾生心想中·是故汝等心想佛時·是心即是三十二相<sup>63</sup>·八十隨形

好<sup>64</sup>·是心作佛·是心是佛<sup>65</sup>。

作指心想、是指心是、觀想<sup>66</sup>既是作、持誦禮拜豈不是作、舉一反三<sup>67</sup>、儒者尚然<sup>68</sup>、況博地凡夫<sup>69</sup>、上窺佛意、何得不依圓頓妙解<sup>70</sup>、而以擔板之見<sup>71</sup>推測<sup>72</sup>乎、

楞嚴大勢至

云·都攝六根<sup>73</sup>·淨念相繼<sup>74</sup>·得三摩地<sup>75</sup>·斯為第一<sup>76</sup>。文殊選圓通偈·謂反聞聞自性·性成無

上道<sup>77</sup>。今例之曰·反念念自性·性成無上道。四十二章經云·夫心者、置之一處·無事不辦<sup>78</sup>

。夢東云·真為生死·發菩提心·以深信願·持佛名號·此十六字為念佛法門一大綱宗<sup>79</sup>。欲修

三昧·何不於此等語句中全身靠倒<sup>80</sup>。不以聖言為量<sup>81</sup>·而以我之罪業凡夫為準·豈不顛倒<sup>82</sup>之

甚乎。然汝發此言·蓋亦有由。以衷論詳示省一大師<sup>83</sup>所見之境·及耕心謂承彼心傳<sup>84</sup>。意者<sup>85</sup>

必有種種不思議妙境·及口傳心受之妙訣耳。不知三昧者·華言正定<sup>86</sup>·亦云正受<sup>87</sup>。正定者·

寂照雙融<sup>88</sup>之謂。正受者·妄伏真現之謂。寂照雙融·有何境界<sup>89</sup>之可得。心經云·照見五蘊皆

空<sup>90</sup>·度一切苦厄<sup>91</sup>。又曰·以無所得故<sup>92</sup>·三世諸佛得阿耨多羅三藐三菩提<sup>93</sup>。楞嚴云·圓滿菩

提·歸無所得<sup>94</sup>。(後續)

譯：自去年農曆十二月至今年三月下旬，接到您四封書信，以及師<sup>95</sup>所帶來二位與徐蔚如居士的問答，還有布匹、食物等，

可看出您求法心切，愛護我的情意深重。起初則企盼徐蔚如居士前來，另則閱讀徐君所印的文鈔，眼睛有些不適，是故遲遲未回信。去年臘月的來信，實有以朋友來幫助修行仁德之義。但實太過推崇我，令人更加慚愧。

人生的基本倫理道德，數目有五條。所謂君臣、父子、兄弟、夫婦、朋友。而父親生養我，老師教育我，國君給

我俸銀，三者是相等的。為什麼在五倫當中，不列舉老師呢？不知道老師有成就我的恩德，這是屬於父子之倫。其次老

師的引導、扶持、獎勵、勸進，使我通達成材，這是屬於兄弟之倫。所以孟子說：「師也，父兄也。」其次就如同兩個

沼澤相連般互相關照，如同二個月亮互相觀照，二隻手互相援助，這屬於朋友。(朋：二個月字。友從二手：古文友作「爻」。又：手義，「ナ」是又的變體。)所以佛門中每每說尋師訪友。

(印祖)我毫無真實德行，不敢妄作人師，而以朋友之身份來幫助修行仁德之心，自立志學習以至今日仍然未嘗停

止。而別人不諒解我，不但不起切磋琢磨，或有時反而會捨棄。您希望我親證三昧，又恐有違最初願心，故不遺餘力的寫信勸我精進。我自成童學習以來，未遇見如此之益友。真正既感動又甚慚愧。而「死罪死罪」這四個字，乃直言諫諍之臣勸諫君主，激其君王一定要接納勸諫所用之詞。用於師長、朋友對話上，極為失禮。

（印祖）我宿世業障深重，剛初生半年內，眼睛就有問題。除了吃奶及睡覺的時間外，就是放聲大哭，毫無一刻停息。不知是如何的痛苦。幸好承過去世的善根力，未失明，得以見天日，實在為萬分幸運。八歲開始讀書，由於宿世業力的引發，以致中了韓愈及歐陽修排斥佛教之毒。接著則深切的自我省察，自己才知到慚愧，歸命三寶，出家為僧。若非三寶的冥冥垂慈加佑，使我能夠自省。否則現在之時。早就墮在阿鼻地獄中，受種種的劇苦。那能與諸位君子談東話西，討論自力與他力，以期望能同證常住真心，同登覺悟彼岸呢？七期佛七已圓滿，念佛三昧未能成就，一因宿世業障深重，二由精神衰弱衰頹所導致。然阿彌陀佛原本就不會捨棄我這罪人，定當以此念佛行持得往生西方極樂世界啊！

十念記數法，不是數息法。只因它從一數至十，與數息法相同而已。又因《蓮宗寶鑑》誤作記數至百千萬，為恐大眾著照做因而產生毛病，才引用數息法做為證明。如把十念記數法看做數息持名法，是萬萬不可以。欲證入三昧，自然有佛祖所開示的三世不改變之方法，何必問我所證入的，才能跟隨呢？《佛說阿彌陀經》上說：「執持名號。若一日乃至若七日。一心不亂。」（這一日至七日，乃是舉例之言，不可執著，若是等覺根性者，一念即能一心不亂，何必要一日，若是五逆十惡根性者，畢其一生亦難得一心不亂，何況是七日。王耕心把上中下根性混為一談，發表在所著作的《摩訶阿彌陀經衷論》上，深深的驕傲自誇，認為是提出從前的人從未說過的妙論，而實際是上違背佛祖真誠言論，下而開啟後人狂妄自大之心、實令人悲痛哀憐而不能自主啊！）《觀無量壽佛經》上說：「諸佛如來，就是法界之身，能入一切眾生的心念憶想之中，所以你們心想佛的時候，心即是諸佛的三十二相，八十種隨形好，因此心想佛時，心即是佛。」（「作」是指心想，「是」是指心是，觀想既然是作，持誦禮拜難道不是作，舉一而反三，讀書人尚且如此，何況是世間平庸的凡夫。要解佛真實意，怎能不依照圓融頓超的微妙解釋，而以呆板的見解來推究揣測呢？）《大佛頂首楞嚴經·大勢至菩薩念佛圓通鈔》說：「收攝六根，使心安住於佛號中，不使間斷，終於得到一心不亂的正定，這就是第一等的法門了。」《大佛頂首楞嚴經·卷六》文殊菩薩選圓通偈上說：「反聞以聞自己之聞性，能聞此自性定成無上之佛道。」現依前面例子而說：「反念以念自己的自性，能念自性定成無上佛道。」《四十二章經》上說：「使心集中一處，不生妄想，就沒有什麼事不能辦的了。」徹悟大師說：「真正為了脫生死，而發無上菩提心，以深信切願，執持阿彌陀佛名號，此十六字為念佛法門的一大綱要與宗旨。」想修念佛三昧，何不依上面這些經文及開示中所言，至誠懇切，徹底放下身心，執持名號，毫無保留地

來依靠阿彌陀佛的慈悲救度。不相信聖人的言行，而以我這罪業凡夫的話為準，豈不是大過於顛倒呢？然而您會這樣說，實在也是有原因的。以《摩訶阿彌陀經衷論》中所詳細說明省一大師所見的境界，及王耕心居士說承傳省一大師的心傳。或許您認為必有種種不思議的殊妙境界，及口傳心受的神妙祕訣啊！您不知道三昧，華語翻為正定，亦翻為正受。正定是寂照相互融通的意思。正受是妄念降伏真心現前的意思。寂照相互融通，有何種境界可得呢？《般若心經》說：「照見色受想行識五蘊皆空寂，濟度自他，超拔眾苦。」又說：「以心中無所執著無所分別的緣故，三世一切諸佛都證得無上正等正覺。」《大佛頂首楞嚴經》說：「圓滿證得一切種智，是以契合真性本有，不是從外所得。」（後續）

①【去臘】：「臘」，陰曆十二月稱為「臘月」。《漢典》。意指：去年農曆十二月。

②【下旬】：十日為旬，每月最後的十天，稱為「下旬」。《教育部重編國語辭典修訂本》

③【布疋】：「疋」音ㄉ一。量詞。計算布帛類紡織品的單位。同「匹」。如：「兩疋布」。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：布匹。

④【足見】：可以看出。《漢語大詞典》

⑤【企望】：企望、盼望。《漢典》

⑥【吃虧】：受到傷害。《漢典》

⑦【遲遲其復】：「遲遲」，晚、延遲。《漢語大詞典》。意指：延遲回復。

⑧【實得以友輔仁之義】：「實」，真正地、確實、實在。「友」，朋友。《漢典》。「輔仁」，謂培養仁德。《論語·顏淵》：「曾子曰：『君子以文會友，以友輔仁（君子透過文藝結交朋友，再透過朋友的輔助修行仁德）。』」《漢語大詞典》。意指：實在有以朋友來幫助修行仁德之義。

⑨【推我過高】：「推」，推崇、推重。《漢典》。意指：太過於推崇我。

⑩【慚赧】：「赧」音ㄋㄢˇ。害羞慚愧而臉紅。如：「赧顏」。「慚赧」，羞愧臉紅。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑪【大倫】：父子、夫婦、君臣、長幼、朋友等人倫。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑫【君食】：「君」，指帝王、諸侯等。「食」，食祿、俸祿。《漢典》。意指：君王的俸祿。

⑬【誘掖獎勸】：「掖」音意（一、）。「誘掖」，引導扶植。「誘掖獎勸」，引導扶持，獎勵勸勉。明王守仁《傳習錄·卷中》：「先生曰：『大凡朋友須箴規（規勸）指摘（指責）處少，誘掖獎勸意多方是。』」（《漢典》）

⑭【達其材】：「達」，《廣雅》：「達，通也。」「材」，才能、能力。《漢典》。意指：才能通達。

⑮【孟子謂師也父兄也】：語出《孟子·離婁下》：「孟子曰：『曾子、子思同道。曾子，師也，父兄也；子思，臣也，微也。曾子、子思易地則皆然。』」（當曾子設教於魯國武城的時候，有越國的兵來侵犯。有人對曾子說：「敵兵快來了，何不離開這兒呢？」曾子便決定走避。臨行時就囑咐留守的人說：「不要讓外人借住在屋內，免得毀壞了那些花木。敵兵退了，就修理好我的院牆房屋，我要回來。」後來敵兵退了，曾子就回到武城。他的學生們私下議論道：「武城邑宰待先生是這樣的忠誠恭敬；可是敵兵一到，就首先走避，使人民看了學樣；敵兵一退，就回來了。這樣做法，恐怕在情理上說不過去罷？」有個叫沈猶行的學生說：「這道理不是你們能了解的。從前我沈猶氏家有作亂的負芻領人來攻打，先生正在那裡，就領著跟從先生的七十個學生走了，沒有一個參與這事的。」當子思在衛國作官的時候，有齊國的兵來侵犯，有人對子思說道：「敵兵快來了，何不離開這兒呢？」子思說：「如果我走了，國君還和誰一同守國呢？」孟子評論這兩件事說：「曾子和子思作法雖不一樣，道理是一樣的。曾子之所以走避，因他是處於師長父兄的地位；子思之所以不走，是身為臣子，處在卑微的地位。曾子和子思假若換了所處的地位，都會這樣依照自己的地位行事的。」）

⑯【麗澤互益】：「麗澤」，相連的兩水澤，能相互滋育潤澤。比喻朋友彼此切磋、砥礪。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：比喻朋友彼此切磋、砥礪。

⑰【从】：「從」的異體字。《教育部異體字字典》

⑱【爰】：「友」之異體。《教育部異體字字典》

⑲【ナ】：(1)音ナメテ。左手。同「左」。《說文解字·部》：「ナ，手也。」∨「左」之異體。(2)音一又。有「有」之異體。(3)音一又。有「有」之異體。《教育部異體字字典》

⑳【固】：堅決地。《漢典》

㉑【志學】：專心求學。語本《論語·為政》：「吾十有五而志於學。」《漢語大詞典》

㉒【磋磨】：切磋琢磨。語本《禮記·大學》：「如切如磋，如琢如磨。」後指研議討論。《教育部重編國語辭典修訂本》

②3【棄捨】：放棄丟開。《教育部重編國語辭典修訂本》

②4【三昧】：又名三摩提，或三摩地，譯為正定，即離諸邪亂，攝心不散的意思。《佛學常見詞彙》。舊稱三昧，三摩提，三摩帝。譯言定，正受，調直定，正心行處，息慮凝心。心定於一處而不動，故曰定。正受所觀之法，故曰受。調心之暴，直心之曲，定心之散，故曰調直定。正心之行動，使合於法之依處，故曰正心行處。息止緣慮，凝結心念，故曰息慮凝心。《智度論·五》曰：「善心一處住不動，是名三昧。」同《二十八》曰：「一切禪定，亦名定，亦名三昧。」同《二十》曰：「諸行和合，皆名為三昧。」《佛學大辭典》

②5【初衷】：原來的心願。《漢語大詞典》

②6【勸進】：勸導鼓勵，促成某事的進行。《教育部重編國語辭典修訂本》

②7【不遺餘力】：毫不保留，竭盡全力。《教育部重編國語辭典修訂本》

②8【束髮受書】：「束髮」，古代男孩成童時束髮為髻，因以代指成童之年。「受書」，謂接受文化教育。《漢語大詞典》。意指：成童時接受教育。

②9【直臣】：直言諫諍（直言規勸）之臣。《漢語大詞典》

③0【失體】：不符合身分、規矩、禮儀。《教育部重編國語辭典修訂本》

③1【號咷】：「咷」音桃（ㄊㄠˊ）。大哭。「號咷」，啼哭呼喊、放聲大哭。《漢語大詞典》

③2【何如】：如何、怎麼樣。用於詢問。《漢語大詞典》

③3【萬幸】：非常幸運。《漢典》

③4【成童】：年齡稍大的兒童。或謂八歲以上，或謂十五歲以上，說法不一。《漢語大詞典》

③5【引發】：引起。《教育部重編國語辭典修訂本》

③6【服韓歐關佛之毒】：「服」，信服。「韓歐」，唐代韓愈和宋代歐陽修的並稱。「關佛」，斥佛教，駁佛理。《漢語大詞典》。意指：相信韓愈和歐陽修排斥佛教的不實言論。

③7【歸命】：梵語曰南無。譯曰歸命。有三義：一，身命歸趣於佛之義。二，歸順佛之教命之義。三，命根還歸於一心本

元之義。愬為表信心至極之詞。《起信論淨影疏·上》曰：「內正報中，命根為要，故舉要命。屬彼三寶，名之為歸。」《起信論義記·上》曰：「歸者趣向義，命謂己身性命。生靈所重，莫此為先。（中略）二歸是敬順義，命謂諸佛教命。」同《海東疏·上》曰：「敬順義是歸義，趣向義是歸義。命謂命根，總禦諸根，一身之要，唯命為主。萬生所重，莫是為先。舉此無二之命，以奉無上之尊，表信心極，故言歸命。又復歸命者還源義，所以者眾生六根，從一心起。而背自源，馳散六塵。今舉命總攝六情，還歸其一心源，故曰歸命。所歸一心即是三寶故也。」《法華嘉祥疏·四》曰：「歸命者，以命歸投十方諸佛也。」《佛學大辭典》

③8【三寶】：佛寶、法寶、僧寶。一切之佛，即佛寶；佛所說之法，即法寶；奉行佛所說之法的人，即僧寶。佛者覺知之義，法者法軌之義，僧者和合之義。《佛學常見詞彙》

③9【冥垂加被】：「垂」，敬辭，用於別人（多是長輩或上級）對自己的行動。賜予。《漢典》。「加被」，神佛之力加於眾生而與之也。《楞嚴經·六》曰：「願加被未來，於此門無惑，方便易成就。」《觀念法門》曰：「諸佛同體，大悲念力，加被令見。」《佛學大辭典》。保佑的意思。《佛學常見詞彙》。意指：冥冥中加佑。

④0【阿鼻地獄】：八大地獄之一，又名無間地獄，即是受苦無間斷的地獄，也是造極重罪的人死後所墮落的地方。《佛學常見詞彙》。阿鼻為地下之牢獄，故曰地獄。在此地下之最底，餘大地獄重疊其上。見《俱舍論·世間品》。《止持音義》曰：「阿鼻，此云無間。《觀佛三昧經》云：阿言無，鼻言救。《成論》明五無間：一、趣果無間（趣即向也，謂諸有情，不問男子、女人、老、幼、貴、賤及天、龍、神、鬼，罪業所感，悉同受之，故名趣果無間），捨身生報故。二、受苦無間，中無樂故。三、時無間，定一劫故。四、命無間，中不絕故。五、形無間，如阿鼻縱廣八萬由旬，一人多人皆遍滿故。此五無間，乃造五逆業者報之。」《佛學大辭典》。意為「無間地獄」。唐道世《諸經要集·卷十八》謂：「彼處恆受苦受，無喜樂間，故名無間。」阿鼻地獄在地獄中品位最下、受苦最慘而沒有間歇。阿鼻地獄的大苦果是由「五逆」、「十惡」等大惡業所感召的。《續高僧傳·卷八》載，周武帝「滅佛」時，唯有慧遠抗聲謂：「陛下今持王力自在，破滅三寶，是邪見人。阿鼻地獄不揀貴賤，陛下安得不怖！」後亦用以形容極端困苦處境。《俗語佛源》

④1【君子】：泛指才德出眾的人。對人的尊稱。猶言先生。《漢語大詞典》

④2【指東話西】：猶言東拉西扯。謂說話文不對題或空言不實。《漢語大詞典》

④3【真常】：謂如來所得之法真實常住也。《楞嚴經·四》曰：「世尊諸妄一切圓滅，獨妙真常。」《佛學大辭典》。世間之相，

虛妄不實，皆是因緣相續之假。若夫聖人所得之法，則是真常。真者真實，離迷情、絕虛妄，是曰真實。常者常住，法無生滅變遷，是曰常住。真實常住，故曰真常。《佛學次第統編》。真實常在。《佛學常見詞彙》

④4【誕登覺岸】：即「誕登道岸」，語本《詩經·大雅·皇矣》：「無然畔援，無然歆羨，誕先登于岸。」已達道的極至，學已大成。《幼學瓊林·卷一·地輿類》：「為學已大成，曰誕登道岸。」《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：往生極樂。

④5【三昧】：又名三摩提，或三摩地，譯為正定，即離諸邪亂，攝心不散的意思。《佛學常見詞彙》。舊稱三昧，三摩提，三摩帝。譯言定，正受，調直定，正心行處，息慮凝心。心定於一處而不動，故曰定。正受所觀之法，故曰受。調心之暴，直心之曲，定心之散，故曰調直定。正心之行動，使合於法之依處，故曰正心行處。息止緣慮，凝結心念，故曰息慮凝心。《智度論·五》曰：「善心一處住不動，是名三昧。」同《二十八》曰：「一切禪定，亦名定，亦名三昧。」同《二十》曰：「諸行和合，皆名為三昧。」同《二十三》曰：「一切禪定攝心，皆名為三摩提，秦言正心行處。是心從無始世界來常曲不端，得此正心行處，心則端直，譬如蛇行常曲，入竹筒中則直。」《止觀·二》曰：「通稱三昧者，調直定也。」《大論》云：「善心一處住不動，是名三昧。」《大乘義章·十二》曰：「定者當體為名，心住一緣，離於散動，故名為定。言三昧者，是外國語，此名正定。」同《二》曰：「以心合法，離邪亂，故曰三昧。」同《九》曰：「心體寂靜，離於邪亂，故曰三昧。」同《二十》曰：「定者據行便息亂住緣，目之為定。就實而辨真心體寂，自性不動，故名為定。」新稱三摩地，譯為定或正受，等持等念。又曰現法樂住。定與正正受。其義同前。平等保持心，故曰等持。諸佛諸菩薩入有情界平等護念彼等，故曰等念。是就利他業而釋之也。又現定中法樂，故曰現法樂住。正受之異名也。《唯識論·五》曰：「於所觀境令心專注不散為性，智依為業。」《探玄記·三》曰：「三昧此云等持，離沈浮，故定慧等，故名等也。心不散，故住一境，故名持也。」《法華玄贊·二》曰：「梵云三摩地，此云等持。平等持心而至於境，即是定也，云三昧者訛也。」《玄應音義·三》曰：「三昧，或言三摩提，或云三摩帝皆訛也。正言三摩地，此譯云等持。等者正也，正持心也，持謂持諸功德也。或云正定，謂住緣一境，離諸邪亂也。」《菩提心義·一》曰：「梵云三摩地，唐云等念。入有情界，平等攝受而護念之者。」《佛學大辭典》

④6【見棄】：被遺棄。嫌棄我。《漢語大詞典》

④7【數息】：佛教用語。一種修習禪定的方法。修行者於打坐時，專心致意觀察呼吸，默數呼出的鼻息，從一到十循環修習。《教育部重編國語辭典修訂本》。「數息觀」，即計數入息或出息之次數，以收攝心於一境，使身、心止息。此為除散亂、

入正定之修法。《佛光大辭典》。默數呼吸的出入以停止思想散亂的觀法，為五停心觀之一。《佛學常見詞彙》

- ④8【蓮宗寶鑑】：具名《廬山蓮宗寶鑑念佛正因》。十卷，元廬山東林寺善法堂主優曇普度集。廣述念佛之要旨。《佛學大辭典》。元廬山東林寺善法堂主優曇普度集。念佛正因第一，凡十四章。念佛正教第二，凡十九章。念佛正宗第三，凡八章。念佛正派第四，凡十二章。念佛正信第五，凡六章。念佛正行第六，凡十四章。念佛正願第七，凡七章。念佛往生正訣第八，凡十二章。念佛正報第九，凡五章。念佛正論第十，凡二十五章。附《楚山示眾念佛警語》，《曉山勸修淨業箴》。《閱藏知津》

④9【訛作】：「訛」音俄（ㄉ，ㄩ）。訛誤、錯謬。「訛作」，誤作。《漢語大詞典》

⑤0【目】：看待、看作。《漢語大詞典》

⑤1【不易】：不改變、不更換。《漢語大詞典》

⑤2【何得】：怎能、怎會。《漢語大詞典》

⑤3【續步】：「續」音ㄒㄩˋ。繼承。《漢典》。意指：跟隨。

⑤4【一心不亂】：一心而不散亂也。《阿彌陀經》曰：「執持名號，若一日（乃至）若七日，一心不亂。」慈恩之《阿彌陀經疏》曰：「一心不亂者，專注無散也。」《佛學大辭典》

⑤5【執定】：「執」，固執、堅持。「定」，固定。「執定」，猶堅持。《漢語大詞典》

⑤6【根性】：根為能生之義，人性具有生善業或惡業之力，故稱為根性。《佛學常見詞彙》。人的本性和本質，俗語謂之「根性」。「根性」源於佛家，謂眾生善惡的業力和習性。《輔行傳弘決·卷二》指出：「能生為根，數習為性。」意謂能產生善惡的力叫「根」，善惡的習氣叫「性」。如宋蘇軾《勝相院經藏記》：「凡見聞者，隨其根性，各有所得。」與「根性」相似的還有「根器」。佛教認為眾生根器有大小、高下、利鈍、善惡等區別。《俗語佛源》

⑤7【王耕心混上中下根為一例】：《印祖文鈔·復丁福保居士書四》：「王耕心《彌陀衷論》，不識如來權實法門，不識眾生根機差別。凡有與己不合者，皆指之為誤。抹殺千五百年諸善知識，獨推出一省一大師，以顯己之由聖師傳得佛真宗。雖曰弘法，實伏壞亂佛法、疑誤眾生之深弊。其書斷斷不可流通。」又《印祖文鈔·復永嘉某居士書二》：「《彌陀衷論》·若經若論·皆有功於淨業行人。亦有啟後人妄作排古之端·其過殊非淺淺。當取其閉關專修之法。其所

謂自匡廬創建蓮宗以來，無一識經義者，其親證三昧，唯一省一大師。皆其偏見局論，最為輕藐古德開我慢之道。邀來哲共遊，豈非謗法謗僧。而其所以作此說者，實欲露出自己乃親得聖師真傳，實為淨宗第一功臣而已。至於指斥紫閣·雲棲·藕益等，適彰其少見少聞，不達如來權實法門，欲以己之一機為準。如古德謂得鳥者網之一目，不可以一目為網。治國者功在一人，不可以一人為國。王耕心決欲以一目為網，一人為國，發而為論，頗自矜張。猶是少年時空腹高心，不可一世之狂態。」又《印祖文鈔·復永嘉某居士書三》：「《彌陀經》當依藕益《要解》。《哀論》詮釋，多有任己見，違經旨處，不可依從。佛為九法界眾生說法，豈可以己之智力不能，而遂斷以決無此理。其一日七日之釋，顯是以己量九法界。若如是詮，豈特《彌陀》一經，不能統攝群機。一代教典之圓頓妙談，皆當以己智不能，而疑為妄語。謗佛謗法謗僧，罪在不原。雖於下根有警發處，然傷其大體，此印光不敢勸人受持也。淨土法門，猶如大海。長江大河亦入，杯水滴水亦入。證齊諸佛者，尚求往生。五逆十惡者，亦預末品。何得以得一心及三昧，而拒其未得者。但取法乎上，僅得其中。自己決志求生，唯當企及於此。若謂非此決不得生，是又自立科條，不依佛說矣。淨土三經，自古流通，並行願品為四經，豈可謂不奉為圭臬乎。今之修淨業者，多皆不知宗旨，但依事相。與而言之，亦可云淨宗中人。奪而言之，實百有九十九，皆屬無禪無淨土。何得以此等人為準。但以小本文簡義豐，故列於日誦。餘則隨人受持有異耳。《哀論》所說，有益者固多，有礙者亦復不少。若無擇法智眼，或恐未得其益，而備受其損。如一日七日十念不度等是也。」

⑤8【發而為論】：「發」，提出。《漢典》。「論」，指《摩訶阿彌陀經哀論》。意指：王耕心居士作《摩訶阿彌陀經哀論》。

⑤9【矜誇】：驕矜誇大。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥0【發前人所未發】：「發」，提出。「前人」，以前的人。《漢典》。意指：提出以前的人所未發表過的言論。

⑥1【狂妄】：放肆妄為、妄自尊大。《漢語大詞典》

⑥2【法界身】：佛三身中之法身也。佛之法身為周遍法界眾生而感應之佛身，故名法界身。一身即現一切身也。《探玄記·二》曰：「現一身即一切身，名法界身。」《觀經定善義》曰：「言法界者是所化境，即眾生界也。言身者是能化之身，即諸佛身也。」《觀無量壽經》曰：「諸佛如來是法界身，入一切眾生思想中。」天台《觀經疏》曰：「法界身者，報佛法性身也。眾生心淨法身自在，故言入眾生思想中。」【又】法界者，眾生之心法也，此心能生諸法，故名法界，而今此法界心生萬法之佛身。故稱佛身曰法界身。即法界所生之身也。《往生論註·上》曰：「法界是眾生心法也，

以心能生世間出世間一切諸法，故名心為法界。法界能生諸如來相好身，亦如色等能生眼識，是故佛身名法界身。」（佛學大辭典）

⑥3【三十二相】：又名三十二大人相，一足安平，二足千輻輪，三手指纖長，四手足柔軟，五手足縵網，六足跟圓滿，七足趺高好，八臑（音算。小腿肚。）如鹿王，九手長過膝，十馬陰藏，十一身縱廣，十二毛孔青色，十三身毛上靡，十四身金光，十五常光一丈，十六皮膚細滑，十七七處平滿，十八兩腋滿，十九身如師子，二十身端正，二十一肩圓滿，二十二口四十齒，二十三齒白齊密，二十四四牙白淨，二十五頰車如師子，二十六咽中津液得上味，二十七廣長舌，二十八梵音清遠，二十九眼色紺青，三十睫如牛王，三十一眉間白毫，三十二頂成肉髻。（佛學常見詞彙）

⑥4【八十隨形好】：又名八十種好，即無見頂相、鼻高不現孔、眉如初月、耳輪垂埵、身堅實如那羅延、骨際如鉤鎖、身一時迴旋如象王、行時足去地四寸而現印文、爪如赤銅色薄而潤澤、膝骨堅而圓好、身清潔、身柔軟、身不曲、指圓而纖細、指文藏復、脈深不現、踝不現、身潤澤、身自持不透迤、身滿足、容儀備足、容儀滿足、住處安無能動者、威振一切、一切眾生見之而樂、面不長大、正容貌而色不撓、面具滿足、脣如頻婆果之色、言音深遠、臍深而圓好、毛右旋、手足滿足、手足如意、手文明直、手文長、手文不斷、一切惡心之眾生見者和悅、面廣而殊好、面淨滿如月、隨眾生之意和悅與語、自毛孔出香氣、自口出無上香、儀容如獅子、進止如象王、行相如鵝王、頭如摩陀那果、一切之聲分具足、四牙白利、舌色赤、舌薄、毛紅色、毛軟淨、眼廣長、死門之相具、手足赤白如蓮花之色、臍不出、腹不現、細腹、身不傾動、身持重、其身大、身長、手足軟淨滑澤、四邊之光長一丈、光照身而行、等視眾生、不輕眾生、隨眾生之音聲不增不減、說法不著、隨眾生之語言而說法、發音應眾生、次第以因緣說法、一切眾生觀相不能盡、觀不厭足、髮長好、髮不亂、髮旋好、髮色如青珠、手足為有德之相。（佛學常見詞彙）

⑥5【是心作佛·是心是佛】：語出《觀無量壽佛經》：「諸佛如來，是法界身，入一切眾生心想中。是故汝等，心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好，是心作佛，是心是佛。」「是心是佛」，《觀經》所說於觀法中想佛故，是觀想之心即為佛也。天台《疏》曰：「是心作佛者，佛本是無，心淨故有。亦因三昧心終成作佛也。是心是佛者，向聞佛本是無，心淨故有，便謂條然有異。故言即是，心外無佛，亦無佛因也。」善導《疏》曰：「言是心是佛者，心能想佛，依想佛身而現，即是心佛也。離此心外更無異佛者也。」住於此心而念佛，謂之即心念佛。如淨土門以外之念佛皆是也。（佛學大辭典）。善導大師《觀經四帖疏》：「言是心作佛者。依自信心緣相如作也。言是心是佛者。心能想佛。依想佛身而現。即是心佛也。離此心外更無異佛者也。」印光大師《文鈔正編·卷三·千佛圖頌并序》：「《觀無量壽佛經》云

·是心作佛·是心是佛。作佛者·謂觀想佛像·憶念佛德·及與佛號。是佛者·謂當觀想憶念之時·佛之相好莊嚴·福德智慧·神通道力·悉現於觀想憶念者之心中·如鏡照相·敵體無二。然則心不作佛·則心不是佛·心作三乘·則心是三乘·心作六道·則心是六道矣。心之本體·如一張白紙。心之作用之善惡因果·如畫佛畫地獄·各隨心現。其本體雖同·其造詣迥異。故曰唯聖罔念作狂·唯狂克念作聖·吾人可不慎於所念所作乎哉。」淨空法師《淨土大經解演義（第七十七集）》：「是心是佛是自性，自性就是佛，佛就是自性。是心是佛，就是本來是佛。雖然本來是佛，我們迷了，迷失了自性，迷失了自性就叫眾生，就叫凡夫。凡夫跟佛沒差別，就是迷悟不同，凡夫覺悟就成佛。『是心作佛』，凡夫回頭了，現在要作佛。所以這個是心作佛之佛，那是我們現在，我們現在想作佛。』又可云，能修者，即是心是佛之佛，所修者，即是心作佛之佛」。

⑥⑥【觀想】：想浮於心也。《觀無量壽經》曰：「名見無量壽佛極樂世界，是為普觀想。」《安像三昧儀軌經》曰：「一心觀想如來一切圓滿之相。」《佛學大辭典》。略作想。即集中心念於某一對象，以對治貪欲等妄念。或為進入正觀而修之一種方便觀。《坐禪三昧經·卷下》：「行菩薩道者，於三毒中若姪欲偏多，先自觀身，骨、肉、皮、膚、筋、脈、流、血、肝、肺、腸、胃、屎、尿、涕、唾，三十六物，九想不淨，專心內觀，不令外念，外念諸緣，攝之令還。」此謂修「九想觀」能斷淫慾。又《觀無量壽經》謂，修「日觀」等，能方便入極樂依正之真觀。《佛光大辭典》

⑥⑦【舉一反三】：語本《論語·述而》：「舉一隅不以三隅反，則不復也。」指列舉一例而能曉喻其他各事。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥⑧【尚然】：尚且如此。《漢語大詞典》

⑥⑨【博地凡夫】：「博地」，借指人間。明屠隆《曇花記·法眷聚會》：「弟子博地凡夫，沉迷宦海，若非二師點化，菩薩鉗錘，焉能證悟。」「凡夫」，平常的人、平庸的人。《漢典》。意指：世間平庸的人。

⑦⑦【圓頓妙解】：「圓頓」，圓融諸法頓速成佛的意思。諸法本圓融，一法圓滿一切法，若一念開悟，便能頓入佛位，頓足佛法，這是天台宗的宗旨。《佛學常見詞彙》。「妙解」，精妙的解釋。《漢語大詞典》。此指：圓融頓超的精妙解釋。

⑦①【擔板之見】：「擔板」，呆板。《漢語大詞典》。意指：呆板的見解。

⑦②【推測】：推究揣測。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦③【都攝六根】：「都」，總、全部。如：都為一集。清林覺民《與妻書》：「常願天下有情人都成眷屬。」「攝」，執、持。《漢典》。「六根」，出《首楞嚴經》。根，即能生之義。謂六根能生六識，故名六根。一、眼根，謂眼能於色境盡見諸色。《瑜伽論》云：能觀眾色。是也。二、耳根，謂耳能聽聞眾聲。《瑜伽論》云：數由此故，聲至能聞。是也。三、鼻根，謂鼻能嗅聞香氣。《瑜伽論》云：數由此故，能嗅於香。是也。四、舌根，謂舌能嘗於食味。《瑜伽論》云：能嘗眾味，數發言論。是也。五、身根，謂身為諸根之所依止。《瑜伽論》云：諸根積聚。是也。六、意根，謂意於五塵境界，若好若惡，悉能分別也。《五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。》《三藏法數》。圓瑛法師《大佛頂首楞嚴經講義·卷十四》：「都攝六根：外不擇眼耳等六根之相，內不擇見聞等六根之用；都攝者：唯攝一精明，不令託根緣塵，則一精既攝，六用不行，而六根都攝矣！」《印祖文鈔·三編·卷一·復徐志一居士書》：「念佛時能攝耳諦聽·即都攝六根之法。以心念屬意根·口念屬舌根·耳聽則眼不他視·鼻不他嗅·身必不放逸懈怠·故名都攝六根。」意指：把六根都收攝起來。

⑦④【淨念相繼】：「淨念」，淨念即根大也。謂大勢至菩薩等，往昔劫中，於超日月光佛所，修念佛三昧，收攝六根，定心念佛，由是不假方便，自得心開，悟入圓通。故云我無選擇，都攝六根，淨念相繼，得三摩地，斯為第一。《從烏芻瑟摩至勢至，是於七大悟入圓通。》《三藏法數》。「相繼」，一個跟著一個、連續不斷。宋蘇軾《任師中挽詞》：「大任先去塚未乾，小任相繼呼不還。」《漢典》。圓瑛法師《大佛頂首楞嚴經講義·卷十四》：「淨念相繼者：眾念不生曰淨，一心繫佛曰念，念念相繼續也，無有間斷；一念相應，一念佛，念念相應，念念佛；相應、乃心佛一如，即心是佛，即佛是心，念而無念，無念而念，不落空有二邊，全歸中道，即是理一心也。」《印祖文鈔·三編·卷一·復徐志一居士書》：「攝六根而念·則雜念漸息·以至於無·故名淨念。淨念能常相繼不間斷·便可得念佛三昧。」意指：攝六根而念佛，佛號念到不起任何妄念，心與佛號合而為一，而相繼不間斷，即是淨念相繼了。

⑦⑤【得三摩地】：「得」，得到、獲得。《說文》：「得，行有所得也。」《漢典》。「三摩地」，舊稱三昧、三摩提、三摩帝、三摩底；新稱三摩地、三昧地；譯曰定、等持、正定、一境性。心念定止故云定，離掉舉故云等，心不散亂故云持。《佛學大辭典》。梵語三摩地，華言等持，又云正心行處。謂眾生心行，從無始來，常曲不直，能修此定，心則端直，安住一境而不動也。《三藏法數》。又作三昧、三摩提、三摩帝、三摩底、三摩地、三昧地等，華譯為定，即住心於一境而不散亂的意思。《佛學常見詞集》。圓瑛法師《大佛頂首楞嚴經講義·卷十四》：「得三摩地：乃依因感果，由本脩因，證圓通果。梵語三摩地，此云等持，又云等至，等持即定慧均等任持，雙離昏沉掉舉也；至即是到，由定慧平等，能到勝

定故。」《印祖文鈔·三編·卷一·復徐志一居士書》：「三摩地·即三昧之異名。吾人隨分隨力念·雖未能即得三昧·當與三昧相近。切不可看得容易·即欲速得·則或致起諸魔事。得念佛三昧者·現生已入聖位之人也。」意指：證得念佛三昧。

⑦⑥【斯為第一】：「斯」，乃、就。表示承接上文，得出結論。如：有備斯可以無患。「第一」，形容首位的、最重要。《漢典》。圓瑛法師《大佛頂首楞嚴經講義·卷十四》：「斯為第一者：斯指都攝六根，念佛法門，最為第一。問：『文殊揀選圓通，乃選觀音耳根，偈曰：成就涅槃心，觀世音為最。今念佛法門，何得稱為第一？』答：『若對此方之機，娑婆眾生，耳根利故，所以觀音當選。若對十方通論，念佛法門，都攝六根，橫超三界，直截生死，速證菩提，無有何門可及，故稱第一。』」意指：這是第一妙法。

⑦⑦【文殊選圓通偈·謂反聞聞自性·性成無上道】：語出《大佛頂首楞嚴經·卷六》：「：：反聞聞自性·性成無上道。圓通實如是。此是微塵佛。一路涅槃門。過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。未來修學人。當依如是法。我亦從中證。：：」又《大佛頂首楞嚴經·卷六》：「世尊。憶念我昔無數恒河沙劫，於時有佛出現於世，名觀世音。我於彼佛發菩提心。彼佛教我從聞思修，入三摩地。初於聞中，入流亡所。所入既寂。動靜二相了然不生。如是漸增。聞所聞盡。盡聞不住。覺所覺空。空覺極圓。空所空滅。生滅既滅。寂滅現前。：：」圓瑛法師《大佛頂首楞嚴經講義·卷十五》：「此以文殊選定耳根圓通，勸眾普修。意謂反聞之功，易而且速，實效如此，故呼大眾，勿迷本聞，及汝阿難勿再強記，真實圓通，別無他法，惟在旋轉循塵之顛倒聞機，反聞以聞自己之聞性。此性，即是圓湛不生滅性，亦即菩提涅槃元清淨體，實成佛之真因。故判決此性，定成無上之佛道，即究竟極果也。末句謂圓通法門雖多，若剋定真實，便於初心，惟修如是聞性而已。」意指：反聞以聞自己之聞性，能聞此自性定成無上之佛道。

⑦⑧【四十二章經云·夫心者·置之一處·無事不辦】：《佛遺教經》云：「：：此五根者，心為其主，是故汝等當好制心。心之可畏，甚於毒蛇、惡獸、怨賊、大火越逸，未足喻也。譬如有人，手執蜜器，動轉輕躁，但觀於蜜，不見深坑。譬如狂象無鉤，猿猴得樹，騰躍蹕躑，難可禁制。當急挫之，無令放逸。縱此心者，喪人善事；制之一處，無事不辦。是故比丘，當勤精進，折伏汝心。」太虛大師《佛遺教經講要》云：「如果一個修行的人，能夠將心制住在戒律之中，或智慧布施之中，使心集中一處，不生妄想，則煩惱無明妄想都會消滅，而去救世救人的功德了。」

⑦⑨【夢東云·真為生死·發菩提心·以深信願·持佛名號·此十六字為念佛法門一大綱宗】：「夢東」，即淨宗十二祖徹悟大

師（西元一七四一年—一八一〇年），清代乾嘉時人。名際醒，字徹悟。一字訥堂。京東豐潤縣人。俗姓馬氏。投三聖菴榮池老宿薙髮。於性相二宗三觀十乘之旨，靡不通達。乾隆三十三年冬參廣通粹如純翁，乃印心焉。是為臨濟三十六世，磬山七世也。嘗慕永明延壽禪師之為人，遂棲心淨土，主張蓮宗。日限尺香晤客，過此惟禮拜持念而已。師每當說法，如瓶瀉雲興，辯才無礙，蓮宗之風大扇。當時為法門第一人。嘉慶十五年十二月十七日，西向合掌，端坐念佛，見佛垂引而化。年七十歲。所著有《示禪教律》、《念佛伽陀》行於世。《佛學大辭典》。「綱宗」，綱要（綱領及要旨）與宗旨。《教育部重編國語辭典修訂本》。《徹悟大師遺集·卷上·示眾》：「真為生死。發菩提心。以深信願。持佛名號。十六字。為念佛法門一大綱宗。若真為生死之心不發。一切開示。皆為戲論。世間一切重苦。無過生死。生死不了。生死死生。生生死死。出一胞胎。入一胞胎。捨一皮袋。取一皮袋。苦已不堪。況輪迴未出。難免墮落。豬胞胎。狗胞胎。何所不鑽。驢皮袋。馬皮袋。何所不取。此個人身。最為難得。最易打失。一念之差。便入惡趣。三途易入而難出。地獄時長而苦重。七佛以來。猶為蟻子。八萬劫後。未脫鴿身。畜道時長已極。鬼獄時長尤倍。久經長劫。何了何休。」

⑧0【**全身靠倒**】：指虔誠恭敬，至誠懇切執持名號，徹底放下依靠其他法門的執著心；徹底放下對阿彌陀佛大願的懷疑，而全身心性命毫無保留地全部來依靠阿彌陀佛的慈悲救度。

⑧1【**聖言為量**】：即「聖言量」，三量之一。謂於聖人所說現量、比量之言教，皆不相違，定可信受，是名聖教量。《三藏法數》

⑧2【**顛倒**】：如以無常為常，以苦為樂，反於本真事理之妄見也。是為無明之所使然，倒見事理也。《圓覺經》曰：「一切眾生後無始來種種顛倒，猶如迷人四方易處。」《維摩經·觀眾生品》曰：「虛妄分別孰為本。答曰：顛倒想為本。」《註》曰：「什曰：有無見反於法相，名為顛倒。」《宗鏡錄·七十八》曰：「顛倒是煩惱根本。」《佛學大辭典》

⑧3【**省一大師**】：俗姓高，揚州江都縣人，世代務農。省一大師十二歲時，母親去世，便萌發出家的念頭，由於父親不同意未成。十九歲時，在天峰寺剃度出家，在揚州天寧寺受三壇大戒。後來在焦山僧處聞到淨土法門，便專志念佛數年；又發願閉關念佛，刻期求證。閉關念佛一百二十日，感覺妄念馳逐紛紛，閉關期滿，沒有收穫。生大慚愧，決定再閉關一百二十日。後見眾多的佛菩薩充滿太空，黃金地、蓮花池、七寶行樹，以及虛空和地上的宮殿樓台。再見父母坐寶蓮花來安慰他。省一大師自從證到念佛三昧後，心地清淨，外境亦隨之清淨，不改變不退失。直到一百二十天期滿出關，淨境才消失。省一大師說：正當閉關念佛時，心境寂然，不知道時間的長短，及到出關，回憶追溯時間，才

不過二十天而已。(節錄自網路)

⑧4【心傳】：佛教語。猶言以心傳心。禪宗謂不立文字，不依經卷，唯以師徒心心相印，悟解契合，遞相授受。《漢語大詞典》

⑧5【意者】：表示測度。大概、或許、恐怕。《漢語大詞典》

⑧6【正定】：正確的禪定，亦即把心安住於一境，不亂不動，是八正道之一。《佛學常見詞彙》。謂人攝諸散亂，身心寂靜，正住真空之理，決定不移，是名正定。《三藏法數》

⑧7【正受】：想心都息，緣慮並亡，與三昧相應的禪定，叫做正受。《佛學常見詞彙》。梵語三昧 Samaya，一譯正受。二為正，昧為受也。是禪定之異名。定心，離邪亂，謂之正，無念無想，納法在心，謂之受。如明鏡之無心現物也。《大乘義章·十三》曰：「離於邪亂故說為正，納法稱受。」《探玄記·三》曰：「納法在心名為正受。」《觀經玄義分》曰：「言正受者，想心都息，緣慮並亡，三昧相應，名為正受。」同《序分義》曰：「因前思想漸微，微細覺想俱亡，唯有定心與前境合，名為正受。」《佛學大辭典》

⑧8【寂照雙融】：「寂照」，真理之體云寂，真智之用云照。《楞嚴經·六》曰：「淨極光通達，寂照含虛空。」《正陳論》曰：「真如照而常寂為法性，寂而常照是法身，義雖有二名，寂照亦非二。」《佛學大辭典》。《法王講堂·何謂「寂照不二」？》：「寂者，寂靜之意；照者，照鑑之意，智之本體為空寂，有觀照之作用，即坐禪之當體，具有止觀、寂照之功。《大乘無生方便門》云：『寂而常用，用而常寂；即用即寂，即寂即用，離相名寂，寂照照寂。寂照者，因性起相；照寂者，攝相歸性。』解脫法身者，寂中能照，照中能寂，離寂無照，離照無寂，寂即是照，照即是寂，寂照一體，不一不異，所謂寂照不二也。猶如寶鏡，寶鏡本身具有能照之功能，亦具有寂靜之功能；當寶鏡在普照之際，它不會說我能照，彼物被我所照，不刻意照對方，但自然不照而照，照而無照想，這就是寶鏡微妙功能，法身亦如是，不照而照，照而無照想；又照時常寂，不因照而動，無動而照，法身亦如是；當寂靜時常照，不因寂而不照，法身亦如是；寂中有照，但無照意，雖無照意，微妙寂中卻能照，法身寂照不二亦如是。」意指：寂照互融，亦即寂照不二。

⑧9【境界】：自家勢力所及之境土，又，我得之果報界域，謂之境界。《無量壽經·上》曰：「比丘白佛：斯義弘深，非我境界。」《入楞伽經·九》曰：「我棄內證智，妄覺非境界。」《佛學大辭典》

⑨0【照見五蘊皆空】：「五蘊」，蘊是積集之意，五蘊就是色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊。色就是一般所說的物質，變礙

為義，是地、水、火、風四大種所造；受就是感受，領納為義，其中包括苦、樂、捨三受；想就是想像，於善惡憎愛等境界中，取種種相，作種種想；行就是行為或造作，由意念而行動去造作種種的善惡業；識就是了別的意思，由識去辨別所緣所對的境界。在此五蘊中，前一種屬於物質，後四種屬於精神，乃是構成人身五種要素。《佛學常見詞彙》。明菩薩沙彌智旭述《般若波羅蜜多心經釋要》：「照見者。別明能觀之智。即觀照般若。五蘊者。別明所觀之境。即文字般若。皆空者。別明所顯之諦。即實相般若。五陰無不即空假中。四句咸離。百非性絕。強名為空耳。」周止菴居士《般若波羅蜜多心經註》：「照者。光明徧照之義。見者。根心觸境之用。照見是能觀之智。五蘊是所觀之境。皆空是觀行之果。菩薩以妙慧照見五蘊自性。當體即是真空。與二乘之滅色求空者不同。照字在果即觀。在因即吾人最初一念不起分別之現量。空觀之功行深。則斷見思惑。顯一切智。照見真諦。假觀之功行深。則斷塵沙惑。顯道相智。照見俗諦。中觀之功行深。則斷無明惑。顯一切相智。照見中諦。見非眼根及眼識所見。乃現量當前。菩薩以法眼於一切法得法自性。不見纖塵可得。所謂不見色。不見受。想。行。識。非曰不見。見即無見。《楞嚴經》所謂離一切相。即一切法也。蓋由五蘊本空。即是實相。實相無相。故不可見。不可見而見。洞徹法界。非唯不見世間諸法。於出世間一切淨戒。禪定。智慧。解脫。解脫知見。無上正等正覺。菩提。涅槃。等法悉空。故皆不見。都無所見。名為照見。」

⑨1 【度一切苦厄】：「厄」音（七、）。同「厄」。困苦、災難。《漢典》。周止菴居士《般若波羅蜜多心經註》云：「度者。超越義。渡也。過也。濟度自他。超拔眾苦也。（中略）。苦。梵語豆佉盧。逼惱義。世出世間一切有為心行。常為無常患累逼迫。不能自適。故名為苦。厄者。困也。本經所用苦厄二字。義相連貫。故下文但云。能除一切苦。不及厄字。諸經言苦。有二苦（內苦、外苦）。三苦（苦苦、壞苦、行苦）。四苦（生老病死）。五苦（生老病死牢獄或八苦中生老病死合為一苦共五苦）。八苦（生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得、五陰盛苦）。十九苦。百苦。百一十苦。種種。皆由惑業而起。菩薩朗照五蘊。澈見真空。惑業既消。苦惱同盡。」

⑨2 【以無所得故】：周止菴居士《般若波羅蜜多心經註》云：「所得者何。菩薩得涅槃斷果。諸佛得菩提智果也。以者由也。故者。因也。謂由前諸法無所得。故菩薩因依之而修得究竟涅槃故此無字。乃統一經之旨。無所得即空慧。體無相之真理。心中無所執著無所分別。是曰無所得。《淨名經》舍利弗曰。無所得故而得。《小品》曰。以無所得而為方便。《連珠記》云。前云。無智亦無得。故今躡為因行。由是而得果。前明所離是斷惑。今明所得是證果。《大般若經》曰。以一切法皆畢竟空。畢竟空中。都無有法。可名能證。可名所證。可名證處。可名證時。可名由此而有

所證。所以者何。諸法皆空。若增若減。都無所有。皆不可得。又曰。佛告善現。佛證無上正等覺時。所得佛法。依世俗故。說名為得。若依勝義。能得。所得。俱不可得。何以故。善現。若謂此人得如是法。便有所得有所得者。便執有二。執有二。不能得果。亦無現觀。又曰。一切法自相皆空。能取所取。皆不可得。又曰。若無所得。即是得。即是現觀。即是無上正等菩提。《涅槃經》曰。無所得者。則名為慧。菩薩得是慧故。名無所得。又無所得者名大涅槃。菩薩安住大涅槃中。不見一切諸法性相。故名無所得。」

⑨3【三世諸佛得阿耨多羅三藐三菩提】：「阿耨多羅三藐三菩提」，佛智名，摩譯為無上正等正覺，即是真正平等覺知一切真理的無上智慧。《佛學常見詞彙》。舊譯曰無上正遍知，無上正遍道。真正遍知。一切真理之無上智慧也。《維摩經·佛國品》肇《註》曰：「阿耨多羅，秦言無上。三藐三菩提，秦言正遍知。道莫之大，無上也。其道真正，無法不知，正遍知也。」《淨土論註》曰：「佛所得法，名為阿耨多羅三藐三菩提。阿為無，耨多羅為上，三藐為正，三為遍。菩提為道，統而譯之，名為無上正遍道。」新譯曰無上正等正覺。真正平等覺知一切真理之無上智慧也。《法華玄贊·二》曰：「阿云無，耨多羅云上，三三正，藐云等。又，三三正，菩提云覺，即是無上正等正覺。」《智度論·八十五》曰：「唯佛一人智慧為阿耨多羅三藐三菩提。」《佛學大辭典》。周止菴居士《般若波羅蜜多心經註》云：「三世諸佛。為能依之人。般若波羅蜜多為所依之法。三世亦作三際。世者遷流之義。際者隔別之義。過去。現在。未來。約縱以咳（同「該、咳」。包含）一切時代。有為之事物。一剎那間。亦不止息。生已即滅。因之謂善惡諸行。未起。未生。者為未來世。現起。現在。未轉。未滅。者為現在世。已起。已生。落謝。變滅。者為過去世。此於事物遷流幻相。假立三世之名。離去事物。即無世之實體。」又云：「得者。獲成就也。（中略）。菩薩以無所得心依般若而得涅槃。三世諸佛亦以無所得心依般若而得無上菩提。涅槃。原無二致。皆依般若而得。捨此般若無能得者。故《大般若經》曰。如來亦由修行般若波羅蜜多。能修行安住圓滿具足種種功德。故得無等等色。無等等受。想。行。識。證無等等菩提。轉無等等法輪。度脫無量諸有情類。令獲殊勝利益安樂。」

⑨4【圓滿菩提·歸無所得】：語出《大佛頂首楞嚴經·卷十》：「：識陰若盡，則汝現前諸根互用。從互用中，能入菩薩金剛乾慧。圓明精心，於中發化。如淨琉璃，內含寶月。如是乃超十信、十住、十行、十回向、四加行心，菩薩所行金剛十地，等覺圓明，入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提，歸無所得。」明交光大師《首楞嚴經正脈疏·卷三十九》：「妙莊嚴海是福究竟。圓滿菩提是智究竟。歸無所得是理究竟。福即解脫。智即般若。理即法身。不縱不橫。三德祕藏於茲具顯。○妙莊嚴海者。具足萬德莊嚴之果海也。圓滿菩提者完復一切種智也。歸無所得者。一一契合性真本有而

不從外得也。」寶靜法師《阿彌陀經要解親聞記》云：「眾生從無始以來，全真成妄。今則三覺（自覺，覺他，覺行窮滿）圓明，全妄成真。名之謂佛。然成佛、即成眾生之本有佛。不過復歸自性，更無別有一法可新得。所以云，圓滿菩提，歸無所得。」圓瑛法師《首楞嚴經講義·卷十》云：「圓滿菩提，歸無所得。圓滿是究竟義，意謂二執除，三惑盡，證一切種智，契合性真本有，如衣裏明珠，非從外得，故曰歸無所得。入於如來妙莊嚴海，是顯修德；圓滿菩提，歸無所得，是顯性具；雖性具非修不顯；雖修證非從外得。如是從性起修，全修契性。」又同上《卷二十四》：「入於究竟如來，圓極之果。妙莊嚴海者：以萬德莊嚴果海，各盡其妙，是為福究竟。圓滿菩提者：以證得一切種智，圓滿無餘，是智究竟。歸無所得者：以契合性真本有，不從外得，是理究竟。上二句顯修成，後一句顯性具，蓋從性起修，修還契性，離性真外，無有少法可得矣！前云狂性自歇，歇即菩提，勝淨明心，不從人得也。」

修禪定①人

指四禪八定

及參禪②人。以唯仗自力。不求佛加。故於工夫得力真妄相攻之時。每有種種境

界④。幻出幻沒。譬如陰雨將晴之時。濃雲破綻⑤。忽見日光。恍惚⑥之間。變化不測⑦。所有境

界。非真具道眼③者。不能辨識。若錯認消息。則著魔⑧發狂。莫之能醫。念佛人以真切之信願

。持萬德之洪名。喻如杲日⑩當空。行大王路⑪。不但魑魅魍魎⑫。剷蹤滅迹⑬。即歧途⑭是非之

念。亦無從生。推而極之。不過曰。念至功純力極。則全心是佛。全佛是心。心佛不二。心佛一

如⑮而已。此理此行。唯恐人之不知。不能合佛普度眾生之願。豈秘而不傳。獨傳於汝乎。若有

暗地裏口傳心受之妙訣⑯。即是邪魔外道。即非佛法。然

印光

實有人所不得而已所獨得之訣。不

妨由汝之請。以普為天下之諸佛子告。其訣唯何。曰誠。曰恭敬⑰。此語舉世咸知。此道⑱舉世

咸味⑲。印光由罪業深重。企⑳消除罪業。以報佛恩。每尋求古德之修持懿範㉑。由是㉒而知誠與

恭敬。實為超凡入聖了生脫死之極妙秘訣㉓。故常與有緣者諄諄㉔言之。持經利益隨心論㉕。雖

發其端㉖。未明其概。擬續一二萬言。歷引㉗古德誠敬之迹。與其感應之道。并參己蕪語㉘。發

揮評論㉙。俾閱者法戒分明。知所取捨。自不至以巨因而獲微果。與夫以善因而招惡果耳。斯言

已與徐君說之。須知誠與恭敬。非唯學佛宜然㉚。世出世間。一切諸法。欲得精一㉛。莫不以此

而為基本⑳。觀孟子弈秋誨弈㉑一事。可以知矣。徐君夙具靈根㉒。而且歷代奉佛㉓。自出世㉔來。即受庭訓㉕。又經二三十年之學問閱歷㉖。何捨高明而取卑劣㉗。寶㉘印光之文而為之流布㉙也。須知宏法利生。貴識時機㉚。今人應受之法。與所受之病。高明者不肯詳言。其所言者。縱極玄妙㉛。多非應病㉜之藥。或由彼妙藥。反增其病。印光譬如無知無識之庸醫。不但不知病原。亦

且不知藥性㉝。唯以先祖祕製之阿伽陀萬應丸㉞。舉㉟虛實寒熱㊱種種諸病。皆以此藥投之。倘不懷疑。取而服之。立見全愈㊲。即秦緩㊳扁鵲㊴無從措手㊵之證。一服此藥。立見起死回生。於是有心㊶活人濟世者。為之廣出招帖㊷。令有病者。同服此藥。雖知秦緩等之神妙不測㊸。而不廣告者。以病屬宿業㊹。有神仙不能療者。況神醫乎。至於所斷評㊺衷論語。實屬婆心真切㊻。與

印光交互發明。特欲開人正眼㊼。非是文飾㊽。印光仁老評語㊾。亦極痛切㊿。然於王生心病㉀。及

衷論流弊㉁。尚欠發揮。印光所說。多致力於此二者耳。及餘所答。皆悉圓融恰當。唯論四土㉂一

段。約理固無大礙。約事殊欠精詳㉃。以凡聖同居。方便有餘二土。乃約帶業往生之凡夫。與斷見思惑㉄之小聖㉅而立。不可約佛而論。若約佛論。非但西方四土。全體寂光。即此五濁㉆惡世

。三途惡道。自佛視之。何一不是寂光。故曰毘盧遮那㉇。徧一切處。其佛所住。名常寂光。徧一切處之常寂光土。唯滿證光明徧照之毘盧遮那法身㉈者。親得受用㉉耳。餘皆分證㉊。若十信㉋

以下至於凡夫。理則有而事則無耳。欲詳知者。當細研彌陀要解論四土文。而梵網玄義㉌。亦復

具明㉍。毘盧遮那、華言光明徧照、亦云徧一切處、乃一切諸佛究竟極果滿證清淨法身之通號㉎、圓滿報身盧舍那佛㉏亦然、若釋迦彌陀藥師㉐阿闍㉑等、乃化身㉒佛之各別名號耳、盧舍那、華言淨滿、以其惑業淨盡、福慧㉓圓滿、乃約智斷㉔二德所感之果報而言、又須

知實報寂光。本屬一土。約稱性㉕所感之果。則云實報。約究竟所證之理。則云寂光。初住㉖初入實報。分證寂光。妙覺㉗乃云上上實報。究竟寂光。是初住至等覺㉘。二土皆屬分證。妙覺極果。則二土皆屬究竟耳。講者於實報則唯約分證。於寂光則唯約究竟。寂光無相㉙。實報具足華

藏世界<sup>⑧</sup>海微塵數<sup>⑩</sup>不可思議微妙<sup>⑪</sup>莊嚴<sup>⑫</sup>。譬如虛空。體非群相。而一切諸相<sup>⑬</sup>。由空發揮<sup>⑭</sup>。又如寶鏡。虛明洞徹<sup>⑮</sup>。了無一物。而復胡來胡現。漢來漢現。實報寂光。即一而二。即二而一。欲人易了。作二土說。(後續)

譯：修禪定的人（指四禪八定）以及參禪的人，因為僅依仗自力，不求佛力加被。所以在功夫得力，真妄相攻的時候，每每有種種的境界幻象出現隱沒。譬如陰雨天將要放晴的時候，濃雲開裂，忽見日光。瞬息之間，變化不定，莫可預測。所有的境界不是真正具道眼的人，不能夠辨別認識。如果錯認消息，就會著魔發狂，不能夠醫治。

念佛的人以真信切願，執持萬德洪名。如同太陽當空，走在成佛大道之上。不但害人的鬼怪無蹤無影。就是岔路的是非之念也無從生起。推到極處，不過是：念佛念到功純力極，則全心是佛，全佛是心，心佛不二，心佛一如罷了。這個道理，這個行持，唯恐人人不知道，不能暢合佛陀普度眾生的大願。豈有秘密不傳，而單獨傳給您呢？如果有暗地裡口傳心受的妙訣，就是邪魔外道，就不是佛法。然而（印祖）我實在有別人所未得，而自己所獨有之祕訣，不妨就經由您之請，以普告天下諸佛子。其祕訣是什麼呢？說到至誠、說到恭敬，這兩個詞語世間所有人都知道，其中的道理世間所有人都不明白。我自己由於罪業深重，總是期盼著可以消除罪業，來報答佛恩，常常從古代高僧大德們的行持風範中尋求答案，終於明白了「至誠」和「恭敬」，實際上是超凡入聖、了生脫死的極微妙的祕訣。因此我常常諄諄告誡有緣的人這兩個詞的深妙道理。

《持經利益隨心論》這篇文章，雖然起了開頭，然而未顯明概要。將繼續寫一二萬言，遍引用古德至誠與恭敬的事跡，與得感應的方法，並加上我自己一些見解，來闡揚評論。俾讀者戒法能夠清楚分明，知到如何取捨。自然就會因造大因而獲小果，及以造善因而招惡果。這些話曾與徐蔚如居士說過。必須知道至誠與恭敬，非唯有學佛人應如此。世出世間的一切諸法，想得專精純一，無不以此而為根本。看孟子告子篇中，弈秋教二人下棋這件事，就可以知道。徐蔚如居士夙生具有慧根，而且歷代信奉佛教，自出生以來，即受佛法薰習，又有二三十年的學問與經歷。何必捨棄高明的人而選擇鄙劣的人，珍惜（印祖）我的文章而流通於世呢？須知宏揚佛法利益眾生，重要在識得時代與眾生根機。現代人應受持的法門，與所遭受的病症，高明的人不肯仔細說。他們所說的，縱然極為玄妙，多不是適合治病之藥。或是因為他們的妙藥，反而增加病情。（印祖）我好像沒有知識的庸醫，不但不知道病原，而且不知到藥性。唯有以祖先祕製萬靈丹，凡虛實寒熱等種種諸病，都以這藥治療。倘使不懷疑，而取來服用，病症立刻痊癒。即使

是秦緩扁鵲這些神醫無從著手的病症，一服了這萬靈丹，立刻起死回生。於是志救人濟世的人，就因而廣為宣傳，使有病的人，共同來服這藥。雖知秦緩等神醫醫術神妙不可測，而不廣為宣傳的原因，以病症屬於宿世的業障，有神仙不能治療的，何況是神醫呢？至於徐蔚如居士評斷《摩訶阿彌陀經衷論》的言語，實屬悲心真切，與（印祖）我交相闡發。是特別想打開人們正知見之眼，不是替（印祖）我掩飾。楊仁山居士對《摩訶阿彌陀經衷論》的評語，也極其懇切。然對於王耕心居士心病，以及對《摩訶阿彌陀經衷論》造成的弊病，尚欠缺闡述。（印祖）我所說的，多著力於此二方面罷了。他（楊仁山居士）其餘回答的，皆都圓融適當。唯在論述四土這一段，就理體來說固無太大不妥，但就事相來說尚欠精細周詳。

凡聖同居、方便有餘二種佛土，是約著帶業往生的凡夫，與斷見思惑的小聖而建立的，不可以約著佛的境界來說。如果約著佛來說，不但西方四土，全體是常寂光。就是這個五濁惡世，三途惡道，以佛來看的話，哪一處不是常寂光土呢？所以說毗盧遮那法身佛遍一切處，毗盧遮那佛所住的境界，名為常寂光土。遍一切處的常寂光土，唯有滿證光明遍照的毗盧遮那法身的佛陀，才能親自得到受用啊！其餘都是分證。如果是十信位以下一直到凡夫，理體有而事修無。想要詳細瞭解的話，應當仔細研究《彌陀要解》中討論四土的文句。而《梵網經玄義》中也具足說明。（毗盧遮那的中文稱作光明遍照，也稱遍一切處，是一切諸佛究竟極果，滿證清淨法身的通號。圓滿報身盧舍那佛也是如此。像釋迦牟尼佛、阿彌陀佛、藥師佛、阿閼佛等，這是化身佛各有差別的名號。盧舍那中文稱作淨滿，因為惑業淨盡，福慧圓滿，約著智慧斷惑這二種功德所感的果報來說。）又必須知道實報莊嚴、常寂光這兩土，本來屬於一土。約稱性所感的果，就稱實報莊嚴土。約究竟所證的理，就稱常寂光土。圓教初住菩薩初入實報莊嚴土，分證常寂光土。到了妙覺位才稱作上實報，究竟寂光。從初住到等覺位，實報莊嚴、常寂光二土都是屬於分證。到了妙覺佛果，那麼二土都屬於究竟。講經的人對於實報莊嚴土，就唯獨約分證這一方面來說。對於常寂光土，則唯獨約究竟這一方面來說。常寂光土沒有形相，實報莊嚴土具足華藏世界海微塵數不可思議的微妙莊嚴。譬如虛空的體不具萬相，而一切諸相，借由虛空而發揮出來。又如同寶鏡，虛明洞徹，裡面空無一物，而胡人來，現出胡人的影相；漢人來，現出漢人的影相。實報、寂光二土，即一土而說有二土，即二土而實為一土。想要使人容易明白瞭解，所以作二土來講說。（後續）

①【禪定】：禪為梵語禪那之略，譯曰思惟修。新譯曰靜慮。思惟修者思惟所對之境，而研習之義，靜慮者心體寂靜。能審慮之義。定者，為梵語三昧之譯，心定止一境而離散動之義。即一心考物為禪，一境靜念為定也。故定之名寬，一切之息慮凝心名之，禪之名狹，定之一分也。蓋禪那之思惟審慮，自有定止寂靜之義，故得名為定，而三昧無思惟審

慮之義，故得名為禪也。今總別合稱而謂之禪定。然禪定雖皆為心之德，而欲界所屬之心非有此德，屬於色界，無色界之界之心德也。若色無色相對，則禪為色界之法，定為無色界之法，其中各有四等之淺深，故謂之四禪四定。此四禪四定為世間法，佛法外道凡夫聖者共通也，其他佛菩薩阿羅漢證得之諸無漏諸定為出世間法，非三界所屬之心體所具，故欲得禪，則必離欲界之煩惱。欲得定，則必斷欲界之煩惱，欲得無漏之諸定，則必絕無色界之煩惱。而此中禪在最初，不惟為諸定之根本，而發天眼天耳等之通力，亦依此禪。且禪有審慮之用，觀念真理，必依於禪，故以禪為學道之最要者。《大乘義章·十三》曰：「禪者是中國之言，此翻為思惟修習。（中略）心住一緣離於散動故名為定。言三昧者，是外國語，此名正定。定如前釋，離邪亂故說為正。」《智度論·二十八》曰：「四禪亦名禪，亦名定，亦名三昧。除四禪諸餘定亦名定亦名三昧，不名為禪。」《次第禪門·一上》曰：「禪是外國之言，此問翻則不定。今略出三翻：一《摩訶衍論》中，翻禪，秦言思惟修。二舉例往翻，如檀波羅蜜，此言布施度、禪波羅蜜，此言定度，故知用定以翻禪。三阿毘曇中，以功德叢林以翻禪。」《法華經·安樂行品》曰：「深入禪定見十方佛。」《無量壽經·上》曰：「得深禪定。」同淨影《疏》曰：「禪謂四禪，定所謂四空定等。」《六度集經》曰：「復有四種禪定，具足智慧：一常樂獨處，二常樂一心，三求禪及通，四求無礙佛智。」《頓悟入道要門論·上》曰：「問：云何為禪？云何為定？答：妄念不生為禪，坐見本性為定。本性者，是汝無生心。定者對境無心，八風不能動。八風者，利衰毀譽稱譏苦樂，是名八風。若得如是定者，雖是凡夫，即入佛位。」《佛學大辭典》。即禪那，譯為靜慮，即是止觀不二或定慧不二的境界。《佛學常見詞彙》

②【四禪八定】：四禪者，色界之四禪也，八定者，色界之四禪與無色界之四無色定也，對欲界之散而總謂之定，重言之則如言詩書六經也。《止觀·九》曰：「四禪八定，毘曇成實明之委細。」同《輔行》曰：「言四禪八定者：四在八數，重兼列者。若色無色相對則色禪為禪，無色為定。若總以上界望於下欲則上上二界俗名定地，下欲為散。」《佛學大辭典》

③【參禪】：參入禪道，是謂參禪。但禪宗之禪，其名雖取思惟靜慮之義，而其體為涅槃之妙心。《佛學大辭典》曰：「禪宗以禪那為宗。」禪那或譯思惟修，或譯靜慮，為思惟真理，靜息念慮之法，原為三學六度之一。初祖達磨來支那，傳佛心宗，其法唯靜坐默念，發明佛心，凝工夫而已。其外相一等於禪那，故稱為禪宗。所謂禪宗者，非三學六度之一分禪，於是而如來禪祖師禪之稱起，以經論所說六度所攝之禪為如來禪，達磨所傳之心印為祖師禪。故由彼宗之本義言之，則與其謂為禪宗，毋寧曰為佛心宗為適當。釋尊在靈山會上拈華，迦葉破顏微笑，為第一祖。二十八傳至達磨，為東土初祖，在少林寺面壁九年，是教無言之心印於無言也。五祖弘忍之下，有慧能、神秀二大師。慧能之禪，

行於南地，故稱南宗。神秀之化，盛於北地，故稱北宗。而北方不免如來禪之跡，南宗的得祖師禪之神髓。「見性」禪家之常語，徹見自心之佛性也。達磨之《悟性論》曰：「直指人心，見性成佛，教外別傳，不立文字。」黃檗《傳心法要》曰：「即心是佛，上至諸佛，下至蠢動含靈，皆有佛性，同一心體。所以達摩從西天來，唯傳一法，直指一切眾生，本來是佛，不假修行。但如今識取自心，見自本性，更莫別求。」《血脈論》曰：「若欲見佛，須是見性，性即是佛。若不見性，念佛誦經，持齋持戒，亦無益處。」日本《永平道元法語》，謂見性者佛性也，萬法之實想也，眾生之心性是也。此性渡於有情非情，普於凡夫賢聖，都無所住。故無住之性，雖在於有情，而不住於有情。雖在於惡，而不住於惡。雖在於色，而不住於色。雖在於形，而不住於形。不住於一切，故云無住之性。又此性非色、非有、非無、非住、非明、非無明、非煩惱、非菩提，全無實性，覺之名為見性也。眾生迷此性，故輪迴於六道。諸佛覺此性，故不受六道之苦。禪宗向上之作略，不施設文字，不安立言句，直傳佛祖之心印，名為教外別傳，是即教內之真傳也。達磨之《悟性論》曰：「直指人心，見性成佛，教外別傳，不立文字。」《無門關》曰：「世尊云：吾有正法眼藏，涅槃妙心，實相無相，微妙法門，不立文字，教外別傳。」《佛學次第統編》

④【境界】：自家勢力所及之境土，又，我得之果報界域，謂之境界。《無量壽經·上》曰：「比丘白佛：斯義弘深，非我境界。」《入楞伽經·九》曰：「我棄內證智，妄覺非境界。」《佛學大辭典》

⑤【破綻】：開裂。《漢典》

⑥【恍惚】：倏忽、瞬息之間。《漢典》

⑦【不測】：難以意料；不可知。《易·繫辭上》：「陰陽不測之謂神。」王弼《注》：「神也者變化之極，妙萬物而為言，不可以形詰者也。」《漢典》

⑧【道眼】：修道而得之眼也。又觀道之眼也。《佛開解梵志阿毘經》曰：「道眼觀知可度者。」《圓覺經》曰：「分別邪正能於末世一切眾生無畏道眼。」《楞嚴經》曰：「發妙明心，開我道眼。」《注》曰：「真妄顯現，決擇分明，曰道眼。」蘇軾詩曰：「道眼已入不二門。」《佛學大辭典》

⑨【著魔】：被邪魔附身。形容受某種事物吸引而不能自立。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑩【杲日】：「杲」音稿（ㄍㄠˇ）。明亮、光明。如：「如海之深，如日之杲。」《漢典》。意指：明亮的日光。

⑪【大王路】：意指：成佛大道。

⑫【魑魅魍魎】：音ㄔㄨㄟ、ㄨㄛˋ、ㄨㄛˋ、ㄨㄛˋ。魑魅，山中精怪。魍魎，水中怪物。魑魅魍魎指傳說中的鬼怪。後亦用以比喻各種各樣的壞人。《教育部重編國語辭典修訂本》。魑魅、魍魎均為鬼神之名。如《法華經·譬喻品》：「其舍恐怖，變狀如是，處處皆有，魑魅魍魎。」《大乘理趣六波羅蜜多經·卷二·陀羅尼護持國界品》、《瑜伽集要·焰口施食儀》等，均載其名稱。吉藏於《法華義疏·卷六》對此加以解說：「張平子《西京賦注解》云，山神為魑，虎形也；宅神為魅，豬頭人形，身有尾；木石天怪為魍魎。《春秋·第十卷》云，鑄[曷]斤像物故有百獸之形，使人入山川不逢魑魅魍魎。《注》云，魑是山神，獸形；魅為怪物，魍魎者水神。」魑魅魍魎實係見於我國古代典籍之鬼神名，佛典乃借而用之，在《法華經》之梵本等，並無相當於此四字之原語。《佛光大辭典》

⑬【剗蹤滅迹】：「剗」音產(ㄔㄨㄢˋ)為「剗」之異體。「迹」為「跡」的異體字。《教育部異體字字典》。「蹤跡」，行踪。《漢典》。意指：不見蹤影。

⑭【歧途】：岔路。謂不同的途徑。《漢典》

⑮【全心是佛·全佛是心·心佛不二·心佛一如】：「不二」，又作無二、離兩邊。指對一切現象應無分別，或超越各種區別。據《大乘義章·卷一》載，一實之理妙寂離相，如如平等，亡於彼此，故稱為不二。又為真如、法性之別名。然主要係作為認識論與方法論而受重視。中論等總結般若思想，以「不生亦不滅」等八不表明法性之本質，並作為不執偏見、契合法性之佛教認識，此稱中道觀。《佛光大辭典》。一實之理，如如平等，而無彼此之別，謂之不二。菩薩悟入一實平等之理，謂之人不二法門。「心佛」，華嚴十種佛之一。依心成佛，故曰心佛。又心中所現之佛，謂之心佛。又，是心是佛。故曰心佛。「一如」，一者不二之義。如者不異之義。名不二不異曰一如。即真如之理也。《三藏法數·四》曰：「不二不異，名曰一如，即真如之理也。」《文殊般若經·下》曰：「不思議佛法，等無分別，皆乘一如，成最正覺。」《教行信證·四》曰：「法性即是真如，真如即是一如。」《佛學大辭典》。一是平等不二，如是如常不變，所  
以一如就是真如的意思。《佛學常見詞彙》。《大方廣佛華嚴經(八十華嚴)·夜摩宮中偈讚品第二十》云：「心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡。若人知心行，普造諸世間，是人則見佛，了佛真實性。心不住於身，身亦不住心，而能作佛事，自在未曾有。若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」《佛說觀無量壽佛經》云：「是故汝等，心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好

，是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生，是故應當一心繫念，諦觀彼佛，多陀阿伽度，阿羅訶，三藐三佛陀（多陀阿伽度者如來。阿羅訶者應供。三藐三佛陀者正遍知。如來十號中之三號）。宋四明沙門知禮《觀無量壽佛經疏妙宗鈔·卷第一》：「大乘行人。知我一心具諸佛性。託境修觀。佛相乃彰。今觀彌陀依正為緣。熏乎心性。心性所具極樂依正。由熏發生。心具而生。豈離心性。全心是佛。全佛是心。終日觀心終日觀佛。」趙守威居士《淨土念佛論》：「一切眾生本來是佛，真心本有，妄性原無。（中略）。佛所說的八萬法藏，皆在除妄，然至圓至頓的法門，無如持名念佛一法。所念的一句佛號，若能真心持念，即能於念念之中圓伏圓斷「五住」煩惱，破五陰，轉迷為悟，轉三障為三德，圓超五濁、圓淨四土、圓修萬行、圓證本真，一生即能圓成無上妙覺。（中略）。經云：即心即佛，心即是佛，佛即是心，心佛不二，唯是一心。念佛之法，是以全佛之心，念全心之佛；以心念佛，心即是佛。《觀無量壽佛經》云：「是心是佛，是心作佛。」佛不作，即不是。一句佛號，若能老實念去，不雜異緣，全體一念，一念全體，則十念功成，即能頓超多劫。」

①6 【妙訣】：靈妙的訣竅。《漢典》

①7 【恭敬】：對人謙恭有禮貌。《孟子·告子上》：「恭敬之心，人皆有之。」

①8 【道】：道理。《教育部重編國語辭典修訂本》

①9 【昧】：音妹。不明。《漢典》

②0 【企】：企望、盼望。《漢典》

②1 【懿範】：音易犯（一、ㄟㄇ、ㄩ）。美好的道德風範。《漢典》

②2 【由是】：因此、自此以後。《教育部重編國語辭典修訂本》

②3 【秘訣】：奇妙的訣竅。《漢典》

②4 【諄諄】：音ㄉㄨㄣˇ ㄉㄨㄣˇ。反復告誡、再三丁寧貌。《詩·大雅·抑》：「悔爾諄諄，聽我藐藐。」朱熹《集傳》：「諄諄，詳熟也。」《漢語大詞典》

②5 【持經利益隨心論】：《印光大師文鈔·正編二·持經利益隨心論》：「大覺世尊，所說一切大乘顯密尊經，悉皆理本唯心，道符實相，歷三世而不易，舉十界以咸遵。歸元復本，為諸佛之導師。拔苦與樂，作眾生之慈父。若能竭誠盡

敬。禮誦受持，則自他俱蒙勝益，幽顯同沐恩光。猶如意珠，似無盡藏，取之不匱，用之無窮，隨心現量，悉滿所願。楞嚴所謂求妻得妻，求子得子，求三昧得三昧，求長壽得長壽，如是乃至求大涅槃得大涅槃。夫大涅槃者，究竟果德。若論如來本心，契經全力，實屬乎此。但以眾生志願狹劣，與夫致誠未極，不能直契。故隨彼行心，滿彼所願。倘宿根深厚之士，則頓明自性，徹證唯心，破煩惱而直趣菩提，圓福慧而速成覺道。獲契經之全益，暢如來之本懷矣。譬如一雨普潤，卉木同榮。大根則拂雲以蔽日。小根則長寸而增分。道本唯一真如，益隨心而勝劣。然善根苟種佛果終成。縱不能即獲巨益，亦必以因茲度脫。聞塗毒鼓，遠近皆喪。食少金剛，決定不消。先以欲鉤牽，後令人佛智者，其斯之謂歟。」

②6 【發其端】：「發端」，開始、起頭。猶提出。《漢語大詞典》。連貫上文，此指：「誠與恭敬」在《持經利益隨心論》有起頭提出（「竭誠盡敬·禮誦受持」）。

②7 【歷引】：「歷」，遍、盡。「引」，援引。《漢典》。意指：全引用。

②8 【蕪語】：「蕪」音無（ㄨˊ）。叢生的草。雜亂。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：印祖謙稱自己的見解。

②9 【發揮評論】：「發揮」，闡發、把意思或道理充分表達出來。「評論」，批評、議論。《漢語大詞典》。意指：闡發議論。

③0 【宜然】：應當如此。《教育部重編國語辭典修訂本》

③1 【精一】：精粹專一。《教育部重編國語辭典修訂本》

③2 【基本】：根本、最重要的。《教育部重編國語辭典修訂本》

③3 【孟子弈秋誨弈】：「孟子」，人名。（西元前三七二年—前二八九年）名軻，字子輿，戰國時鄒人，生於周烈王四年，卒於周赧王二十六年。受學於子思弟子。提倡王道、重仁義、輕功利、創性善之說，後世尊稱為「亞聖」。著有《孟子七篇》。也稱為「孟子」。《教育部重編國語辭典修訂本》。「秋」，人名，因他善於下棋，所以被人們稱為弈秋。《孟子·告子上》：「孟子曰：『無或乎王之不智也。雖有天下易生之物也，一日暴之，十日寒之，未有能生者也。吾見亦罕矣，吾退而寒之者至矣，吾如有萌焉何哉！今夫奕之為數，小數也；不專心致志，則不得也。弈秋，通國之善弈者也。使弈秋誨二人弈，其一人專心致志，惟弈秋之為聽；一人雖聽之，一心以為有鴻鵠將至，思援弓繳而射之。雖與之俱學，弗若之矣。為是其智弗若與？曰：非然也。』」（孟子說：「對於君王的不聰明，不必奇怪。即使有天下最容易生長的東西，（如果

一曬它一天，凍它十天，沒有能生長的。我見君王的次數很少，我一離開他，那些給他潑冷水的人馬上又圍上去了，（這樣，）我對他剛有的那點善心的萌芽又能怎麼樣呢？（好比下棋，）下棋作為技藝，是小技藝；不專心致志，就學不到手。奕秋是全國的下棋聖手，讓他教兩個人下棋。一個人專心專意，只聽奕秋的話。另一個呢，雖然聽著，但心裡卻想著有只鴻雁與天鵝快要飛來，要拿起弓箭去射它。這樣，即使跟人家一道學習，他的成績也一定不如人家的。是因為他的聰明不如人家嗎？自然不是這樣的。」意指：孟子舉弈秋教下棋的例子。

③4【靈根】：性靈、智慧。《漢語大詞典》

③5【奉佛】：「奉」，信仰。《漢典》。意指：信奉佛教。

③6【出世】：出生。《漢語大詞典》

③7【庭訓】：《論語·季氏》記孔子在庭，其子伯魚趨而過之，孔子教以學《詩》、《禮》。後因稱父教為庭訓。泛指家教。《漢語大詞典》

③8【學問閱歷】：「學問」，知識、學識。「閱歷」，由經歷得來的知識或經驗。《漢語大詞典》。意指：學識及經歷。

③9【捨高明而取卑劣】：「高明」，崇高明睿、聰明智慧。「卑劣」，低下鄙俗。《漢語大詞典》。意指：捨棄聰明有智慧的人而選擇低下鄙俗的人。

④0【寶】：珍愛、珍視。《漢典》

④1【流布】：廣泛流傳、傳佈。《漢典》

④2【時機】：時宜、機會。《漢語大詞典》。此指：時代與根機。

④3【玄妙】：深奧微妙。《漢典》

④4【應病】：「應」音硬。適合。應付、對付。《漢典》。意指：適合治病。

④5【藥性】：藥的性質、氣味和功能。《漢典》

④6【阿伽陀萬應丸】：「阿伽陀」，一作阿揭陀，藥名。譯曰普去，無價，無病，或作不死藥，丸藥。《玄應音義·二十四》曰：「阿揭陀藥，又言竭陀，或云阿伽陀。梵言訛轉也，此云丸藥也。」《慧琳音義·二十五》曰：「阿揭陀藥，阿

云普，竭陀云去。言投此藥，普去眾疾。又阿言無，竭陀云價，謂此藥功高，價直無量。」《慧苑音義·上》曰：「阿無也，揭陀病也，服此藥已，更無有病，故為名耳。」《止觀·一之五》曰：「阿伽陀藥，功兼諸藥。」《佛學大辭典》。「萬應丸」，指「萬應靈藥」，各種病都能治的靈藥。《漢語大詞典》。意指：萬靈丹；此指阿彌陀佛聖號。

④7 【舉】：全。《漢典》

④8 【虛實寒熱】：「陰陽」、「表裏」、「寒熱」、「虛實」八類證候，為中醫辨證學的基本綱領。

「實熱」：以熱邪盛為主，故以壯熱、煩渴、神昏、譫語，或腹滿脹痛拒按，大便閉結；舌紅，苔黃厚燥，脈數或洪數。

「虛熱」：以陰液虛損為主，故以消瘦、疲乏、潮熱、盜汗五心煩熱，咽乾、口燥不欲飲；舌紅絳少苔或無苔，脈細數。

「實寒」：以寒邪盛為主，故以怕冷，四肢厥冷，脘腹冷痛劇烈；苔白滑，脈沉弦。

「虛寒」：以陽虛不足為主，故以面色白，形寒肢冷，倦怠懶言，下利清穀，小便清長；舌淡胖嫩，苔薄白潤，脈細遲或微細。

④9 【全愈】：病愈。全，通「痊」。《漢語大詞典》

⑤0 【秦緩】：「緩」音尸又弓。春秋時秦國良醫。《左傳·成公十年》：「公疾病，求醫於秦。秦伯使醫緩為之。」《漢語大詞典》

⑤1 【扁鵲】：戰國時名醫。原名秦越人，渤海郡鄆（今河北省任丘市北）人。一說家於盧國（今山東省長清縣南），故又稱盧醫。學醫於長桑君，醫道精湛，擅長各科，行醫時「隨俗為變」，在趙為「帶下（婦科疾病）醫」，至周為「耳目痺」同「痺」醫，入秦為「小兒醫」，名聞天下。秦太醫令李醯自知醫術不如扁鵲，使人刺殺之。《漢語大詞典》

⑤2 【無從措手】：「無從」，找不到門徑或頭緒。「措手」，着手處理。《漢語大詞典》。意指：無法處理。

⑤3 【有心】：指有志之人。《漢語大詞典》

⑤4 【招帖】：亦作「招帖」。寫印在紙上供張貼宣傳用的文字、圖畫。《漢語大詞典》

⑤5 【神妙不測】：「神妙」，神奇巧妙。「不測」，不可測量。《漢語大詞典》。意指：神妙不可測度。

⑤6 【宿業】：宿世所作善惡之業因也。《長阿含經·一》曰：「宿世之所成。」《順正理論·二十五》曰：「行緣識者，顯示宿業。」《資持記·上三之一》曰：「宿業所追，致使此生虛喪。」《佛學大辭典》

⑤7【斷評】：「斷」，判斷、裁決。《漢典》。意指：評斷。

⑤8【婆心真切】：「婆心」，慈悲善良的心地。「真切」，清晰確實。《漢典》。意指：真實悲心。

⑤9【正眼】：「正法眼藏」，佛的心眼徹見正法，名正法眼，深廣而萬德含藏，叫做藏。正法眼藏，是禪宗用來稱其教外別傳的心印。《佛學常見詞彙》。又曰清淨法眼。禪家以之為教外別傳之心印。《釋氏稽古略·一》曰：「佛在靈鷲山中，大梵天王以金色波羅華持以獻佛。世尊拈華示眾，人天百萬悉皆罔攝，獨有迦葉，破顏微笑。世尊曰：吾有正法眼藏，故曰妙心，分付迦葉。」今以禪門之意解之，則是正為佛心之德名，此心徹見正法，故曰正法眼。深廣而萬德含藏，故曰藏。《法華經》所謂佛知見也。涅槃妙心，為佛心之本體。體寂滅，故曰涅槃。不可思量分別，故曰妙。法華所謂妙法也。《佛學大辭典》。此指：正知見之眼。

⑥0【文飾】：「文」音問（ㄨㄣˋ）。掩飾。如：「文過飾非」。《論語·子張》：「小人之過也，必文。」「文飾」，掩飾。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥1【仁老評語】：「仁老」，指楊仁山居士。「評語」，評論的話。《漢語大詞典》。楊文會仁山居士著《等不等觀雜錄·卷四·評阿彌陀經哀論》：「此論宗旨。在閉關念佛。現證三昧也。省一大師所證之定。古人往往有之。不以為奇。修般舟三昧者。更勝於此矣。蓋般舟三昧以九十日為期不坐不臥。初入關時。七日之內。必得三昧現前。以後八十餘日。常在三昧中精進行道。所以不疲也。儻七日不得。必不能勉強撐持。所以今時無有能行之者。以省公所證。稱為根本三昧。似覺太高。夫根本三昧。必至初住地位。始能稱之。又以澗公所證。稱為究竟三昧。則更過矣。澗公以持呪之力得一種通慧。亦精誠所感耳。若云究竟三昧。必至佛地方能稱之。等覺以下所證之法。皆不能稱為究竟。且澗公所證非淨土法門。若回向淨土。方能往生。若不回向。仍在人天受生。或進或退。未可料也。豈得判為聲聞極果。震旦國中。凡夫而現證四果者。未之前聞也。自西竺來者。除迦葉摩騰外。餘僅三果耳。應化菩薩。往往有之。不在此例。」：又：「此蓋不深究經文。而以己所證者。駕於經文之上。已犯慢經之過。當知經中所言一向專念。即是一心不亂。若非一心不亂之極致。何能得上輩生。上輩生者。見佛之時。即證圓教初住位。又心業猶在一語。亦欠斟酌。心業者。根本業識。從初信漸除。至等覺位方能除盡。而謂證一心不亂者。心業已亡乎。」意指：楊仁山居士對王耕心居士《摩訶阿彌陀經哀論》的評論。

⑥2【痛切】：極其懇切。《漢語大詞典》

⑥3【心病】：謂心體靈明，虛圓湛寂，其或歡喜不勝而致踊躍，怯懦無勇而生恐怖，及憂愁、苦惱、愚癡、昏昧，由此四者，撓動于中，以致諸病所生，故名心病。《三藏法數》

⑥4【流弊】：滋生或沿襲而成的弊端。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥5【四土】：台家所立之四種佛土也。一凡聖同居土，人天凡夫及聲聞緣覺等聖者，同居之國土也。此有淨穢二種，如娑婆世界是同居之穢土，如西方極樂是同居之淨土。二方便有餘土，斷見思煩惱出離三界生死之人之生處也。是為修小乘方便道斷見思惑之人之生處，故名方便，塵沙無明之惑未盡，故曰有餘。又為七方便人之所居，故名方便土，七方便人者，即藏教聲聞緣覺二人（藏教中菩薩，三十四心斷結成道，於菩薩之位，似未斷惑，隨而不生彼土，故除之），通教聲緣菩薩三人，別教菩薩一人，圓教菩薩一人之人種類也。又此土稱為變易土。變化同居土之依身，而易以方便土之依身，故名變易土。又其後變此方便土之依身，而易以實報土之依身，故名變易土。然而生於此方便土者有五人：一須陀洹，二斯陀含，三阿那含，四阿羅漢（前三果，思惑未盡，不能生方便土，故悉為阿羅漢，但從本位立名，於一阿羅漢之上舉四果之別也），五辟支佛。文句六所謂：「五人斷通惑者同生其土皆為菩薩，五人即之四果支佛」是也。此五人生於方便土，如其次第，經八，六，四，二萬，十千劫，而發菩提心，《涅槃經》之說也。又謂有九人生於方便土。藏教聲緣二人，通教聲緣菩薩三人，別教三人，圓教一人也，別教三人者，至別教之菩薩第六住，斷見思之煩惱，故六住已上者，生於方便土，此一人也，與十行十迴向共為三人。圓教一人者，圓教十信位之六根淨，以斷見思煩惱故，報命盡，故生於方便土。《觀經妙宗鈔·上》所謂：「九種行人合生彼土」是也。三實報無障礙土。方便土為證空理人之果報土，此上更有證一分中道之理之人之果報土，行真實之法，感得勝報，色心不相防，故名實報無障礙土。純為菩薩之居，無有凡夫二乘，別教十地已上圓教十住已上之菩薩是也。四常寂光土。常有法身，本在常住之體也，寂者解脫，一切諸相永寂也。光者般若，照諸相之智慧也。此三德不縱不橫，名曰秘密藏，是乃諸佛如來之所依所居，故謂之常寂光土。常寂光土有有相無相二義：一寂光土，唯理。《淨名經疏·一》曰：「寂光土者，妙覺極智所照，如如法界之理名之為國。但大乘法性即是真實智性，不同二乘偏真之理。」《法華玄義·七》曰：「寂光理通，如鏡如器，諸土別異，如像如假，業力所隔感見不同。」是如理者為如智之所依，故名曰土，非別有能依所依身土之別相。此一義也。二依圓教之極意，三千諸法，宛然本有，是乃真佛真土，常寂光之名，依之而立，此圓教之實義也。見《淨名經疏·一》等。《佛學大辭典》

⑥6【殊欠精詳】：「殊」，副詞。猶、尚。「精詳」，精細周詳。《漢語大詞典》。意指：尚欠精細周詳。

⑥7【見思惑】：見即分別也，謂意根對法塵起諸邪見，故名見惑；思即思惟，又貪染也，謂眼耳鼻舌身五根貪愛色聲香味觸五塵，而起想著，故名思惑。此見、思惑，亦名通惑者，通聲聞、緣覺、菩薩三乘共斷故也。《三藏法數》

⑥8【小聖】：聖者中，證悟之淺者。小乘之四果對於大乘則為小聖。又大乘之諸菩薩，對於佛亦為小聖。《佛學大辭典》

⑥9【五濁】：命濁、眾生濁、煩惱濁、見濁、劫濁。命濁是眾生因煩惱叢集，心身交瘁，壽命短促；眾生濁是世人每多弊惡，心身不淨，不達義理；煩惱濁是世人貪於愛欲，瞋怒諍鬥，虛誑不已；見濁是世人知見不正，不奉正道，異說紛紜，莫衷一是；劫濁是生當末世，飢饉疾疫刀兵等相繼而起，生靈塗炭，永無寧日。《佛學常見詞集》。又名五滓（音卍），五渾等。住劫中人壽一萬劫已後，而有渾濁不淨之法五種：一、劫濁，謂至一萬歲已後見等之四濁起時也。二、見濁，身見邊見等之見惑也，劫濁時之眾生盛起之。三、煩惱濁，貪瞋痴等一切修惑之煩惱，劫濁時之眾生盛起之。四、眾生濁，劫濁時之眾生為見濁煩惱濁之結果，人間之果報漸衰，心鈍體弱，苦多福少也。五、命濁，此亦為前二濁之結果，壽命漸縮少，乃至十歲也，此中以劫濁為總，以他四濁為別。劫濁中有四濁，以四濁之故為劫濁也，又四濁中以見濁，煩惱濁，二者為濁之自體，此二者成眾生濁與命濁之二者也。《文句·四下》曰：「劫濁無別體，劫是長時，剎那是短時，但約四濁立此假名。眾生濁亦無別體，攬見慢果報上立此假名。煩惱濁指五鈍使為體，見濁指五利使為體，命濁指連持色心為體。」同《文句記》曰：「准《悲華經》，八萬至三萬亦不有濁，至一萬歲為五濁始。」《行事鈔資持記·上一之三》曰：「言五濁者：一劫濁，劫濁無別體，但四濁聚於此時。悲華云：從滅劫人壽二萬歲時為劫濁。二見濁，五利使。三煩惱濁，五鈍使。四眾生濁，亦無別體，攬前利鈍果報立此假名。五命濁，連持色心，摧年促壽。」《法華經·方便品》曰：「諸佛出於五濁惡世，所謂劫濁、煩惱濁、眾生濁、見濁、命濁。」《阿彌陀經》曰：「能於娑婆國土，五濁惡世劫濁見濁煩惱濁眾生濁命濁中，得阿耨多羅三藐三菩提。」《佛學大辭典》

⑦0【毘盧遮那】：《輔行》曰：此云遍一切處。煩惱體淨，眾德悉備，身土相稱，遍一切處。《唯識論》云：一自性身，謂諸如來，真淨法界，受用變化，平等所依，離相寂然，絕諸戲論，具無邊際真實功德，是一切法平等實性，即此自性，亦名法身。光明玄云：法名可軌，諸佛軌之而成佛。故經言諸佛所師，所謂法也。摩訶衍論云：剋其法身，真實自體，湛湛絕慮，寂寂名斷，能為色相作所依止。今問：寂寂名斷，安名法身？答：法實無名，為機詮辯，召寂寂體，強稱法身。問：湛湛之體，當同太虛？答：凡所有相，皆是非相。覺五音如谷響，知實無聲，了萬物如夢形，見皆非色。空有不二，中道昭然，不可聞無，謂空斷絕。《翻譯名義集》。「毘盧遮那佛」，梵語毗盧遮那，摩訶衍論云：遍一切處。謂煩惱體淨，眾德悉備，身土相稱，遍一切處。能為色相所作依止，具無邊際真實功德，是一切法平等實性，即此自性

，亦名法身。佛，梵語具云佛陀，華言覺，謂理性之體，本來覺了也。《三藏法數》

⑦①【法身】：大牟尼尊，所得二果，永離二障，亦名法身。無量無邊力無畏等大功德法，所莊嚴故。體依聚義，總說名身，故此法身，五法為性，非淨法界，獨名法身。如是法身，有三相別：一自性身。二受用身，此又有二：一自受用，二他受用。三變化身。義見後章，茲不複及。《佛學次第統編》。(1)法身者，謂本有法性之身，若佛出世及不出世，常住不動，無有變易也。(2)謂始從初住，顯出法性之理，乃至妙覺極果，理聚方圓，是名法身。(初住者，即十住位中初之一住也。妙覺者，自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺。理聚方圓者，妙覺所證，法性之理方始圓滿也。)(3)謂如來法性真常，湛然清淨，周遍法界。經云：佛以法為身，清淨如虛空，是名法身。《三藏法數》。佛三身之一，又名自性身，或法性身，即諸佛所證的真如法性之身。《佛學常見詞彙》

⑦②【受用】：禪林用語。一般指享用；禪林中，指靈活運用機法。如達於自由自在之境地，能隨己意而任運自如，稱為受用如意。又學者受到師家之點化，頓然開悟，其後不再受任何繫縛，稱為受用不盡。據禪宗《無門關·第三則》載，俱胝禪師於示寂前告知大眾，曾得自天龍禪師之一指禪，而終身受用不盡。《佛光大辭典》

⑦③【分證】：(別教)菩薩初地以上少分斷惑證理也，《起信論》謂之隨分覺，台家謂之分證即。《佛學大辭典》。又名隨分覺，即隨著一分之斷惑而多得一分之證悟。《佛學常見詞彙》

⑦④【十信】：菩薩五十二位修行中，最初十位名十信，因入佛教海，修無量法門，要以信為先也。一、信心。心與理合，確切不移，滅一切妄想，名曰信心。二、念心。雖在無數劫中，捨身受身，此現前一念，決定不忘，名曰念心。三、精進心。不雜曰精，不退曰進，進趣真淨，名精進心。四、慧心。心純行動，智慧自生，名曰慧心。五、定心，百雜粉碎，心體湛然，名曰定心。六、不退心，定光發明，進修無懈，深入自性，名不退心。七、護法心。進趣功純，保持不失，與十方如來，氣分相接，名護法心。八、迴向心。以保持修道力故，與佛光相交格，名迴向心。九、戒心。安住淨戒，心光常凝，名曰戒心。十、願心。遍遊十方，化導眾生，隨其所願悉得滿足，名曰願心。《佛學常見詞彙》

⑦⑤【玄義】：幽玄之義理。深妙之義理。天台釋諸經，先於文前緒論五重之深義，題為玄義。《法華經玄義》，《金光明經玄義》等是也。《法華玄義·十下》曰：「我以五章略譚玄義，非能申文外之妙，特是羸述所懷。」《金光明玄義拾遺記·上》曰：「玄謂幽微難見也，義謂理趣深有所在也，其幽微義而有五重。(中略)大師搜抉如是五義解釋一題，欲令學者豫知經旨然後尋文，使於文成智行故。斯是道場，特因靜發。稱會佛旨，演茲奧旨。故不可以暗證者及尋文

者同日而語也。幽微所以，豈虛名哉？《佛學大辭典》

⑦6【具明】：「具」，完備、齊全。「明」，闡明、表明。《漢語大詞典》。意指：完整闡明。

⑦7【通號】：猶通稱。《漢語大詞典》

⑦8【盧舍那佛】：「盧舍那」，賢首《梵網疏》云：梵本盧舍那，此云光明遍照。照有二義：一、內以智光，照真法界，此約自受用義；二、外以身光，照應大機，此約他受用義。《淨覺雜編》云：盧舍那，《寶梁經》翻為淨滿。以諸惡都盡，故云淨；眾德悉圓，故云滿。此多從自受用報得名。或翻光明遍照，此多從他受用報為目。若論色心皆得淨滿，身智俱有光明，則二名並通自他受用也。唯識論云：二受用身，此有二種：一、自受用身，謂諸如來三無數劫，修習無量福德資糧，所起無邊真實功德。又極圓淨常遍色身，相續湛然盡未來際，常自受用廣大法樂；二、他受用身，由平等智，示現妙淨功德身，居純淨土，為住十地菩薩。現大神通，轉正法輪，決眾疑網，令彼受用大乘法樂。合此二身，名曰報身。《摩訶衍》云：所言報身者，具勝妙因，受極樂果。自然自在，決定安樂，遠離苦相，故名為報。《翻

譯名義集》

⑦9【藥師】：具曰藥師琉璃光如來。又有大醫王佛，醫王善逝等稱。梵名鞞殺社寶嚕，為東方淨琉璃國之教主，發十二誓願，救眾生之病源，治無明之痼疾。《藥師琉璃光如來本願功德經》曰：「佛告曼殊室利：東方去此過十剎伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來。（中略）佛薄伽梵，曼殊室利，彼世尊藥師琉璃如來。本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情所求皆得。」《佛學大辭典》

⑧0【阿閼】：即「阿閼佛」，為東方現在佛名。略稱阿閼。又稱阿閼鞞佛、阿芻鞞耶佛、嚧乞葛毘也佛。意譯不動佛、無動佛，或無怒佛、無瞋恚佛。依據《阿閼佛國經·卷上·發意受慧品》與《善快品》所載，過去東方去此千佛剎，有阿比羅提世界（梵 Abhirati），大目如來出現其中，為諸菩薩說六度無極之行，其時有一菩薩，於聞法後發無上正真道意，發願斷瞋恚、斷淫欲，乃至成最正覺，大目如來歡喜而賜號阿閼。阿閼菩薩遂於東方阿比羅提世界成佛，現今仍於彼土說法。又據《法華經·卷三·化城喻品》載，大通智勝佛未出家時有十六王子，後皆出家而為沙彌，其第一子名為智積，即阿閼，於東方歡喜國成佛。《悲華經·卷四》載，阿彌陀佛於過去世為無諍念王時有千子，其第九子蜜蘇即阿閼，在東方成佛，國號妙樂。密教以此佛為金剛界五佛之一，象徵大圓鏡智。位於五解脫輪中之正東月輪中央，前方為金剛薩埵，右方金剛王菩薩，左方金剛愛菩薩，後方金剛喜菩薩。形像為黃金色，左手作拳安於臍前，垂右手

觸地，即所謂阿閼觸地印。密號為不動金剛。種子為(hri)。三昧耶形為五股杵。真言為「唵嚩乞葛毘也吽」。《佛光大辭典》

- ⑧1【化身】：佛三身之一。又名應化身，變化身。為眾生變化種種形之佛身也。有廣狹二門，廣門之化身者，謂對二乘凡夫示現之種種佛身，及六道異類之身，總為化身也。《佛地論·七》曰：「變化身者，為欲利益安樂眾生，示現種種變化事故。」《成唯識論·十》曰：「變化身，謂諸如來由成事智變現無量隨類化身，居淨穢土，為未登地諸菩薩眾二乘異生，稱彼機宜，現通說法，令各獲得諸利樂事。」《法華論·下》曰：「一者示現應化佛菩提，隨所應見而為示現，如經皆謂如來出釋氏宮，去伽耶城不遠坐於道場，成阿耨多羅三藐三菩提故。」狹門之化身者，分上述之化身（亦云應化身），為應身與化身二者，現佛形為應身，現他異形為化身。合部《金光明經·一》曰：「一者化身，二者應身，三者法身，（中略）自在力故。隨眾生心，隨眾生行，（中略）現種種身，是名化身。（中略）是身得現具足三十二相八十種好頂背圓光，是名應身。」《大乘義章·十八》曰：「為化眾生，示現佛形，名為應身。示現種種六道之形，說為化身。」《佛學大辭典》

- ⑧2【福慧】：福即福德，謂布施、持戒、精進、忍辱、禪定五度也；慧即智慧，謂般若一度也。五資於慧，慧導於五，猶目與足，不可互闕。今觀世音智慧莊嚴也，普門福德莊嚴也。以智慧莊嚴，則大悲誓滿，拔苦義成；以福德莊嚴，則大慈誓滿，與樂義成。故以福慧次慈悲而明之也。《三藏法數》。福德與智慧之二種莊嚴也。《法華經·方便品》曰：「見六道眾生，貧窮無福慧。」《華嚴經·十一》曰：「法界悉充滿，福慧咸廣大。」《止觀·六》曰：「菩薩者，福慧深利，道觀雙流。」《佛學大辭典》

- ⑧3【智斷】：智能照理，斷能斷惑。即果上所顯智、斷二德也。智德即般若，斷德即解脫，亦涅槃也。前明緣了，是卻討因源；此明智斷，是順論究竟。所謂始則起了因，終至菩提大智；始則起自緣因，終至涅槃斷德。若入涅槃，眾行梵息，故居第十也。《梵語涅槃，華言滅度。卻討者，卻退也，謂從果德之中，卻退推討因德之源也。《梵語菩提，華言道。》《三藏法數》。智德與斷德也。照了真理曰智德，斷盡煩惱曰斷德。即菩提與涅槃也。《往生論註·上》曰：「論智則義無不達，語斷則習氣無餘，智斷具足，能利世間。」《佛學大辭典》

- ⑧4【稱性】：指「稱法界」，又曰稱性。《華嚴經》之所說。稱於法界之真性也。《華嚴傳記·一》曰：「此乃圓滿法輪稱法界之談耳。」《佛學大辭典》

- ⑧5【初住】：菩薩乘五十二位中十住之第一。「發心住」，以真方便發起十住心，涉入十信之用，圓成一心之位也。《佛學大

辭典》。即「發心住」，謂由前十信，相躡進修，作真方便，顯發十住之心，此心真精，發本明耀，令彼十信之用，於明耀中，遍互涉入，圓成一心之德。經云：以真方便，發此十心，心精發輝，十用涉入，圓成一心，名發心住。（十用，即十信之用也。）《三藏法數》

⑧6【妙覺】：自覺覺他，覺行圓滿，而不可思議，曰妙覺。即佛果之無上正覺也。二乘止於自覺，無覺他之功。菩薩雖自覺覺他並行，而未圓滿，獨佛二覺圓滿，覺體不可思議也。《四教儀·四》曰：「金剛後心，朗然大覺，妙智窮源，無明習盡，名真解脫。儵然（儵音丁一么。儵然：毫無牽掛、自由自在的樣子。）無累，寂而常照，名妙覺地。」《三藏法數·二十六》曰：「自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺性。」《佛學大辭典》。自覺覺他，覺行圓滿，智德不可思議，稱為妙覺，為佛果的無上正覺，證得此覺的人，被稱為佛。《佛學常見詞彙》

⑧7【等覺】：佛之異稱。等者平等，覺者覺悟，諸佛覺悟，平等一如，故名等覺。《智度論·十》曰：「諸佛等，故名為等覺。」《往生論注·下》曰：「以諸法等，故諸如來等，是故諸佛如來名為等覺。」又【大乘階位五十二位中第五十一位之菩薩曰等覺。是菩薩之極位也。即滿足三祇百劫之修行，別教之菩薩斷十一品之無明，圓教之菩薩，斷四十一品之無明，將得妙覺之佛果，其智慧功德，等似妙覺，故謂之等覺，又名一生補處、金剛心、有上士、無垢地等。《四教儀·四》曰：「若望法雲，名之為佛。望妙覺，名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。」《止觀·一》曰：「究竟即菩提者。等覺一轉入於妙覺。」《瓔珞經·上》曰：「所謂等覺性中有一人，其名金剛慧幢菩薩。住頂寂定，以大願力住壽百劫修千三昧，已入金剛三昧。（中略）坐佛道場超度三魔，復住壽萬劫，化現成佛，入大寂定。等覺諸佛二諦境界外非有非無無色無心因果，二習無有遺餘。」《佛學大辭典》。(1)佛的別稱。等是平等，覺是覺悟，諸佛的覺悟，平等一如，故名等覺。(2)大乘五十二階位中，第五十一位，名為等覺，即十地位滿，將證佛果之中間階段，因其智慧功德，等似妙覺，故名等覺，又名一生補處，或金剛心菩薩。《佛學常見詞彙》

⑧8【無相】：於一切相，離一切相，即是無相。《佛學常見詞彙》。無相者，謂一切染淨之法，悉為因緣生。以因緣生，故無自性，如夢如幻，諸法唯是空，即空亦為空，是為一切諸法，皆空無相也。《佛學次第統編》。謂真理之絕眾相也。又涅槃離男女等十相也。《無量義經》曰：「無量義者，從一法生。其一法者，即無相也。」《涅槃經·三十》曰：「涅槃名為無相，以何因緣名為無相？善男子！無十相故。何等為十？所謂色相、聲相、香相、味相、觸相、生住壞相、男相、女相，是名十相，無如是相。故名無相。」《大乘義章·二》曰：「言無相者。釋有兩義：一就理彰名，理絕眾相，故名無相。二就涅槃法相釋，涅槃之法離十相，故曰無相。」《維摩經·不二法門品》曰：「一相無相為二，若知一相，

即是無相，亦不取無相。入於平等，是為人不二法門。」同《淨影疏》曰：「諸法悉空，名為無相。」《止觀·一》曰：「常境無相，常智無緣。」《維摩經·文殊師利問疾品》曰：「雖行無相而度眾生，是菩薩行。」此無相有淺深二重。《佛學大辭典》

⑧9【**華藏世界**】：蓮華藏世界的簡稱，是釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。佛經說，在風輪之上的香水海中有大蓮華，此蓮華中含藏著微塵數的世界，所以叫做蓮華藏世界。此世界總共有二十層，我們所住的娑婆世界，就在華藏世界的第十三層的中間。《佛學常見詞彙》。釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。最下為風輪，風輪之上有香水海，香水海中生大蓮華，此蓮華中包藏微塵數之世界，故稱蓮華藏世界，略名華藏世界。凡報身佛之淨土，具十八圓滿，其中之依持圓滿，即蓮華藏世界也。唐《華嚴經·八》曰：「爾時普賢菩薩告大眾言：諸佛子！此華藏莊嚴世界海是毘盧遮那如來。往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時。一一劫中親近世界海微塵數佛，一一佛所修淨世界海微塵數大願之所嚴淨。」已下八、九、十、三卷明之，謂之《華藏世界品》。此蓮華藏世界建立之大略，由上下二十重，周圍十一周而成，以中心為毘盧舍那佛之所居。《佛祖統紀·三十一》曰：「上極寶焰，下徹風輪，此華嚴所明一世界種，豎高則且約二十重，周圍則略得十一數，復由此數隨方各十，則總之為百十一，如天帝珠網分布而住。」《探玄記·三》引此文已，曰：「華藏之名，因此立也。（中略）藏是含攝義、出生義、具德義。此中通論有二義：一由此土內含攝一切人法等諸法門故。二含攝一切諸餘剎故。」《清涼疏·八》曰：「蓮華含子之處，目之曰藏。今剎種及剎，為大蓮華之所含藏，故云蓮華藏。」但蓮華藏世界為諸佛報土之通名，即《華嚴經》所說者，釋迦佛之華藏也。《觀經》所說之極樂，阿彌陀佛華藏也。《大日經》所說之胎藏界，《密嚴經》所說之密嚴國，大日如來之華藏也。《佛學大辭典》

⑨0【**微塵數**】：譬數量之多，以碎物為微塵，其數多也。《法華經·分別功德品》曰：「大千界微塵數菩薩。」《佛學大辭典》

⑨1【**微妙**】：法體幽玄故曰微。絕思議故曰妙。《維摩經·菩薩品》曰：「微妙是菩提，諸法難知故。」《無量壽經·下》曰：「普為十方說微妙法。」《長阿含經·一》曰：「如來大智微妙獨尊。」《法華經·提婆品》曰：「微妙淨法身，具相三十二。」《佛學大辭典》

⑨2【**莊嚴**】：(1)裝飾的意思。(2)莊美威嚴。《佛學常見詞彙》。以善美飾國土或以功德飾依身云莊嚴。又以惡事積身亦云莊嚴。《阿彌陀經》曰：「功德莊嚴。」《探玄記·三》曰：「莊嚴有二義：一是具德義。二交飾義。」《觀無量壽經》曰：「以諸惡業而自莊嚴。」《輔行·一之一》曰：「一心三諦為所莊嚴，一心三觀為能莊嚴。」《佛學大辭典》

⑨③【諸相】：一切事物的形相。《佛學常見詞彙》。諸差別之形相事物也。《維摩經·弟子品》曰：「法常寂然，滅諸相故。」《佛學大辭典》

⑨④【發揮】：把意思或道理充分表達出來。《漢典》

⑨⑤【虛明洞徹】：「虛明」，空明、清澈明亮。「洞徹」，透明、清澈。《漢典》。《了凡四訓·印光大師序文》云：「常使其心。虛明洞徹。如鏡當台。隨境映見。但照前境。不隨境轉。妍媸自彼。於我何干。來不豫計。去不留戀。」意指：心裡不能有一物，就是不能有牽掛，不可以有執著。為什麼不可以有呢？因為真心裡本來沒有。凡是心裡有牽掛、有分別、有執著，都是妄心，不是真心，真心裡面沒有這些。意指：清明透澈。

金輪呪法所示。乃三世因果。為獵為僧。乃前世因果。今得為人。福盡將墮。乃約迷不修①。示前因後果。念佛閱經。悟二空②理。證實相③法，乃約省悟修持④。示現因後果。且勿儻侗自任⑤。謂現生便能如是。現生證實相者。非無其人。恐賢契⑥無此善根⑦。若不詳陳其故。或致妄期聖證。則志高而行不逮⑧。久而久之。必致喪心病狂⑨。未得謂得。未證謂證。求升反墜。弄巧成拙⑩。究其結果。難免永淪惡趣。不但埋沒己靈⑪。實為孤負⑫佛恩。二空理唯言悟。則利根凡夫即能。如圓教名字位⑬中人。雖五住煩惱。毫未伏斷⑭。而所悟與佛無二無別。五住者、見惑為一住、住於界內、塵沙惑無明惑共為一住、此二住於界外⑮、若約宗說。則名大徹大悟⑯。若約教說。則名大開圓解⑰。大徹大悟。與大開

圓解。不是依稀彷彿⑱明了而已。如龐居士聞馬祖待汝一口吸盡西江水。即向汝道。當下頓亡玄解⑲。大慧杲聞圓悟薰風自南來。殿閣生微涼⑲。亦然。智者誦法華。至藥王本事品。是真精進。是名真法供養如來。豁然大悟。寂爾入定。親見靈山一會。儼然未散⑲。能如是悟。方可名大徹大悟。大開圓解。若云證實相法。則非博地凡夫之所能為。南嶽思大禪師⑲。智者之得法師也。有大智慧。有大神通。臨終有人問其所證。乃曰。我初志期銅輪⑲。

大千世界⑲、示作佛身、教化眾生、二住則千、三住則萬、位位增數十倍、豈小可⑳哉、

但以領眾太早。只證鐵輪而已。

鐵輪、即第十信位㉑、破無明㉒、證實相、初入實報㉓、分證㉔寂光㉕、初住即能於百三千、八九十信破塵沙㉖、伏無明、南嶽思不居第十信、尚未

證實相法、若破一品無明、即證初住位、方可云證實相法耳、

智者大師·釋迦之化身也⑤。臨終有問未審⑥大師證入⑦何位。答曰·我不

領眾·必淨六根。

即十信位、獲六根清淨、如法華經法師功德品所明⑧、

損己利人·但登五品。

五品、即觀行位、圓伏五住煩惱、而見惑尚未斷除、

蕩益大師臨終有偈

云·名字位中真佛眼·未知畢竟付何人⑨。

名字位人、圓悟藏性⑩、與佛同儔、而見思尚未能伏、何況乎斷、末世大徹大悟人、多多是此等身份、五祖戒為東坡⑪、草堂清作魯公⑫、猶其上者、次則海印信為朱防

禦女⑬、又次則雁蕩僧為秦氏子檜⑭、良以⑮理雖頓悟⑯、惑未伏除、一經受生⑰、或致迷失耳、藏性、即如來藏⑱妙真如⑲性、乃實相之異名、

蕩益大師示居名字·智者示居五品·南嶽示居十信

。雖三大師之本地⑩·皆不可測。而其所示名字觀行相似⑪三位·可見實相之不易證·後進⑫之難超越。實恐後人未證謂證·故以身說法⑬·令其自知慚愧·不敢妄擬故耳⑭。三大師末後示位之恩·粉骨碎身·莫之能報。汝自忖度⑮·果能越此三師否乎。若曰·念佛閱經·培植善根·往生西方之後·常侍彌陀·高預海會⑯·隨其功行⑰淺深·遲早必證實相。則是決定無疑之詞·而一切往生者之所同得而共證也。又金輪呪法·不許問事·唯許問善根·問法門⑱。而末世⑲眾生·無論有善根無善根·皆當決定專修淨土·法門亦不須問。善根有·固宜努力。無·尤當篤培⑳。則善根亦不須問。只宜持呪·助修淨業。勿輒㉑作法㉒·煩瀆㉓佛聖。倘動輒㉔作法·若身心不恭敬·不至誠·或致起諸魔事。唯一事宜作法·而非汝等分上事。如有發心㉕出家者·自未證道㉖·不能觀機㉗·上叩㉘佛慈·冥示可否·庶無匪徒敗種㉙混入之弊。而今之收徒者·唯恐其不多。明知為下流㉚·尚急急欲收·唯恐其走脫㉛。誰肯如此決擇㉜。貪名利·喜眷屬·致令佛法一敗塗地㉝·莫之能興也。至於業障㉞重·貪瞋盛㉟·體弱心怯㊱·但能一心念佛·久之自可諸疾咸愈。普門品㊲謂若有眾生·多於淫欲瞋恚愚癡㊳·常念恭敬㊴觀世音菩薩·便得離之。念佛亦然。但當盡心竭力㊵·無或㊶疑貳㊷·則無求不得㊸。然觀音於娑婆有大因緣㊹。於念佛外·兼持觀音名號亦可。或兼持楞嚴大悲等呪㊺·亦無不可。(後續)

譯：金輪咒法中所顯示，乃是三世的因果。當獵人，當僧人，乃是前世的因果。今生得生為人，福報享盡就將墮落，乃是就

迷惑而不修行的人說的，所顯示的是前世因及後世果報。念佛閱讀經典，悟到我法二空之理，證得實相法，這是就覺悟後而修行，顯示現世因及後世果。不要含糊籠統的相信自己，認為現生就能如此（證實相法）。這一生就能證得實相的，不是沒有這樣的人。恐怕您沒有這樣的善根。如果不詳細陳述其中的緣由，或者導致狂妄地希望證得聖果，那麼志向很高而行持不夠。久而久之，必然導致喪失理智，昏亂失常，未得說已得，未證說已證，求上升反墜落，而弄巧成拙。終究其結果，難免永遠沈淪惡道。不但埋沒自己性靈，實在是辜負佛恩。我法二空的道理，如只是說到悟解的話，那麼利根的凡夫就能夠悟解。如圓教名字位中人，雖然五住煩惱，絲毫沒有伏住斷除，而他所悟解的與佛沒有差別。（五住：見惑為一住，思惑為三住，此見思二惑在三界之內。塵沙惑、無明惑共為一住，此二惑住在三界之外。）

如果就禪宗說，就名為大徹大悟。如果就教下說，就名為大開圓解。大徹大悟，與大開圓解，不是似乎明瞭而已。例如龐居士聽到馬祖道一禪師說：「待汝一口吸盡西江水，即向汝道」，當下就頓然亡斷玄思意解（妄想分別）。大慧宗杲禪師聽到圓悟禪師說：「和暖的風自南吹來，殿閣微生涼意」，也是如此，而豁然大悟。智者大師誦《法華經》，誦到《藥王菩薩本事品》，「是真精進，是名真法供養如來」時。豁然大悟，寂然入定。親自見到佛陀當年的靈山法華會，好似未散。能這樣開悟，才可名為大徹大悟，大開圓解。如果說到證實相法，這不是一般凡夫所能做到的。南嶽慧思大師，是智者大師的得法恩師。有大智慧，有大神通。臨終有人問他所證果位，他說：我最初志向，是期望證銅輪位，（即十住位，破無明，證實相，初入實報莊嚴土，分證常寂光土。初住位，就能在一百個三千大千世界中，示現作佛，教化眾生，二住位，能在一千個三千大千世界示現作佛，三住位，就是一萬個世界作佛，每一位增長的數目是十倍，這哪裡是輕易能做到的事呢？）但因為領眾太早，只證到鐵輪位而已。（鐵輪位，就是第十信位，初信斷見惑，七信斷思惑，八、九、十信破塵沙，伏無明。南嶽慧思大師示現居在第十信位，還沒證得實相法。如果破一品無明，就證入初住位，方才可以說，證得實相法。）智者大師，是釋迦如來的化身。臨終有人問：不知大師證入什麼位次？大師回答說：我如不領眾，必能六根清淨。（就是十信位，獲六根清淨，如《法華經·法師功德品》所明。）但因損己利人，所以僅登五品弟子位。（五品：就是觀行位，圓伏五住煩惱，見惑還沒有斷除。）滿益大師臨終偈頌說：「名字位中真正佛眼，不知畢竟付託何人。」（名字位人：圓悟如來藏性，與佛同等，而見思惑，尚且沒能伏住，何況說到斷除呢？末法之世大徹大悟的人，大多是這種身分。五祖寺的師戒禪師轉世為蘇東坡，草堂寺清印禪師轉世為曾公亮，這還是好的。其次，海印信禪師轉世為朱防禦的女兒。又其次，雁蕩山僧人轉世為秦檜。實在因為實相真理雖然頓悟了，而見思惑沒能伏住斷除，一經再次投生，或者導致迷失啊！藏性：就是如來藏，妙真如性，是實相的異名。）

滿益大師示居在名字位，智者大師示居在五品位，慧思大師示居在十信位。雖然三位大師的本地風光，都不可測度。而他

們所示現的名字、觀行、相似三位，可見實相不容易證得，後學之人實難超越。實在是恐怕後人，未證說證，所以三位大師以身說法，令我們自知慚愧，不敢狂妄比擬罷了。三位大師最後示現所證果位的恩德，粉骨碎身，不能報答。你自己想想，自己果然能夠超越這三位祖師嗎？如果說：念佛閱經，培植善根，往生西方之後，常侍阿彌陀佛，高預蓮池海會，隨我們功行的淺深，遲早必定證得實相。這是必定沒有疑問的，而是一切往生的人最終都能共同究竟圓滿證得的。

又金輪咒法不許可問事情，只許問是否有善根，問該修那種法門。而未法時代的眾生，無論有善根或無善根，皆應當決定專修淨土，修學法門亦不須要問。善根有，原本就應努力。沒有善根，尤其更應當深篤培植。那麼善根亦不須要問。只適合持咒，幫助修習淨業。不要隨意作法，煩勞褻瀆佛陀聖人。倘若動不動就作法，如果身心不恭敬，不至誠，或者會導致生起各種各樣的魔障。唯獨有一件事，適合作法來請問，而不是你們本分上的事。如果有人發心出家，而自己沒有證道，不能觀察對方的根機，可向上仰叩佛陀慈悲，冥冥中指示可不可以收，才不至於有匪徒敗類混入僧團的弊病。而現今收徒弟的人，唯恐徒弟不多。明明知道對方是下流人，還急忙地想收為弟子，唯恐他走掉。誰肯如此慎重抉擇呢？就是如此貪圖名利，喜歡眷屬，致使佛法一敗塗地，不能夠興盛啊！至於雖惡業障礙深重，貪婪瞋恚心熾盛，且身體衰弱心力怯懦，但如能一心念佛，久了自然所有疾病都能痊癒。《觀世音菩薩普門品》說：「若有眾生多於淫欲，常念恭敬觀世音菩薩，便得離欲；若多瞋恚，常念恭敬觀世音菩薩，便得離瞋；若多愚癡，常念恭敬觀世音菩薩，便得離癡。」念佛亦是一樣。應當竭盡心力。不要有懷疑，則沒有求不到的。觀世音菩薩與娑婆世界眾生有很深的因緣。於念佛以外，兼念觀世音菩薩名號也可以。或兼持《楞嚴咒》，《大悲咒》等咒語，也不是不可以。（後續）

①【約迷不修】：「約」，謂某事約歸於某局部也。其解如就字。就於人就於法即約於人約於法也。《佛學大辭典》。「迷」，迷惑。沉迷。《漢語大詞典》。意指：就迷惑而不修行的眾生而言。

②【二空】：(1)我空和法空。我空又名人空或生空，即悟五蘊無我的真理；法空即悟諸法緣起性空的真理。(2)性空和相空。性空是說諸法皆眾緣和合而生，根本沒有自性；相空是說諸法緣生的相，都是虛空不實的。《佛學常見詞彙》。一、人空，又名我空，生空。人我空無之真理也。凡夫濫計五蘊為我，強立主宰以引生煩惱，造種種之業，佛欲破此計，為說五蘊無我之理，二乘悟之入於無我之理，謂之人空。二、法空，諸法空無之真理也。二乘之人，未達法空之理，計五蘊之法實，而不免一切之所知障，佛為之說五蘊之自性皆空，菩薩悟之，入於諸法皆空之理，謂之法空。《唯識論·一》曰：「今造此論，為於二空有迷謬者生正解故，生解為斷二重障故。由執我法二障具生，若證一空，彼障隨斷。」

【又】一、性空，法無實性也。二、相空，法既無實性，但有假名字之相，此相亦非實，故名為相空。《止觀·五》

曰：「當知無生之心，不自不他，不共不離，無四性，無四性故名性空，性空即無心，而言心者但有名字，名字不在內外，是名相空。」又曰：「如是破已，三假四句陰入皆無實性，即是性空，但有名字，名字即空，是名相空。」【又】一但空，二不但空。為台家之所明。凡於四教各說空理，藏通二教之空，謂為但空，別圓二教之空，謂為不但空。《七帖見聞·二末》曰：「但空不但空有二義：一、藏通，不明三諦，但計空理，談為至極之理。故名但空也，別圓非但為空，亦為假中，故三諦中之空，名不但空也。二、別圓之空，為三諦相即之空，故為不但空。藏通之空，為假中不具之空，故名但空也。」又就藏通二教言之，藏教所詮析空之空曰但空。通教所詮體空之空曰不但空。以體空之內暗含中道故也。《止觀·三》曰：「大論云：空有二種：一但空，二不但空。大經云：二乘之人，但見於空，不見不空。智者非但見空，能見不空，不空即大涅槃。」【又】一、如實空，謂真如體內無一切之妄染也。二、如實不空，謂真如體內具一切無漏之功德也。《起信論》曰：「真如者，依言說分別有二種義，云何為二？一者如實空，以能究竟顯實故。二者如實不空，以有自體具足無漏性功德故。」《佛學大辭典》

- ③【實相】：又名佛性、法性、真如、法身、真諦等，凡所有相，皆是虛妄，惟此獨實，不變不壞，故名實相。《佛學常見詞彙》。實者，非虛妄之義，相者無相也。是指稱萬有本體之語。曰法性，曰真如，曰實相，其體同一也。就其為萬法體性之義言之，則為法性；就其體真實常住之義言之，則為真如；就此真實常住為萬法實相之義言之，則為實相。其他所謂一實，一如，一相，無相，法身，法證，法位，涅槃，無為，真諦，真性，真空，實性，實諦，實際，皆是實相之異名。又依名隨德用之三諦言之，則空諦為真如，假諦為實相，中諦為法界。法華說實相，華嚴說法界，解深密說真如或無為，般若說般若佛母，楞伽說如來藏，涅槃說佛性，阿含說涅槃。在華嚴之始教天台之通教已下者，不變之空真如為實相，在華嚴之終教已上，天台之別教已上者，不變隨緣之二相為實相。華嚴以隨緣之萬法為實相，天台真言以性具之諸法為實相，小乘以我空之涅槃，大乘以我法二空之涅槃為實相。《涅槃經·四十》曰：「無相之相，名為實相。」《妙玄·二上》曰：「實相之境，非佛天人所作，本自有之，非遍今也。」《法華文句記·四》中曰：「言實相者，非虛故實。非相為相，故名實相。」《頓悟入道要門論·上》曰：「法性空者，即一切處無心是。若得一切處無心時，即無有一相可得。何以故？為自性空故無一相可得，無一相可得者，即是實相，實相者，即是如來妙色身相也。」《佛學大辭典》

- ④【省悟修持】：「省悟」，覺悟、醒悟。「修持」，修行。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：覺悟後而修行。

- ⑤【籠侗自任】：「籠侗」音（ㄌㄨㄥˋ ㄊㄨㄥˋ）。含糊籠統。「任」，相信。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：含糊籠統

的相信自己。

⑥【**賢契**】：對弟子或朋友子侄輩的敬稱（多用於書面）。《漢典》

⑦【**善根**】：身口意三業之善，固不可拔，謂之根。又善能生妙果，生餘善，故謂之根。《維摩經·菩薩行品》曰：「不惜軀命，種諸善根。」《註》曰：「什曰：謂堅固善心深不可拔，乃名根也。」《大集經·十七》曰：「善根者，所謂欲善法。」《佛學大辭典》

⑧【**不逮**】：「逮」音代（勿丿、）。及、到。表時間。「不逮」，不及。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑨【**喪心病狂**】：喪失理智，昏亂失常。《漢典》

⑩【**弄巧成拙**】：謂本欲取巧結果反而壞了事。宋黃庭堅《拙軒頌》：「弄巧成拙，為蛇畫足。」《漢典》

⑪【**埋沒己靈**】：「埋沒」，使顯露不出來，不能發揮作用。《漢典》。「靈」，指靈性。意指：使自己的靈性無法顯露。

⑫【**孤負**】：違背他人好意。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑬【**名字位**】：指天台六即佛中之名字即佛。圓中妙理，天然性德，雖無始本具，而從來未覺。今從善知識或經卷中，聞茲妙名，解知妙義，故云：「名字即佛」。圓教名字位，其位甚長，始從圓聞、圓解（悟），而起圓觀，乃至修圓觀而調習伏惑，未登五品位（觀行即佛）前，皆屬名字即位。《輔宏記》云：「名字初修，失易得難；名字中心，得失相半；名字後心，打成一片，唯得無失，即發品相。」此謂名字位初修階段，失正念易，得正念難（正念即一心三觀）。中間階段正念與妄念各半。最後階段，正念成片，念念相應，妄念不起，三惑圓伏，即登五品位，入觀行即佛矣。故此名字位，雖有解悟觀行，而尚未伏惑。印祖云：「末世大徹大悟之人，多多是此等身分」，藕益大師亦自謂是此位中人。

⑭【**伏斷**】：伏者制伏，斷者斷絕也，制伏所起之惑而使一時不起，謂之伏惑，斷絕惑種，而使畢竟不生，謂之斷惑。有漏道之對治，止於伏惑，依無漏道乃得斷惑也。《佛學大辭典》

⑮【**五住者、見惑為一住、思惑為三住、此二住於界內、塵沙惑無明惑共為一住、此二住於界外**】：「五住地惑」，出《華嚴經隨疏演義鈔》。五住者，謂三界見惑為一住，三界思惑分為三住，根本無明為一住，共成五住也。由此五惑，能令眾生住著生死，故名住地也。（三界者，欲界、色界、無色界也。根本無明者，能生見、思二惑，故名根本也。）

一、一切見住地惑：一切見者，即三界分別見惑也。謂諸眾生，由意根對法塵，分別起諸邪見，住著三界，故名一切見

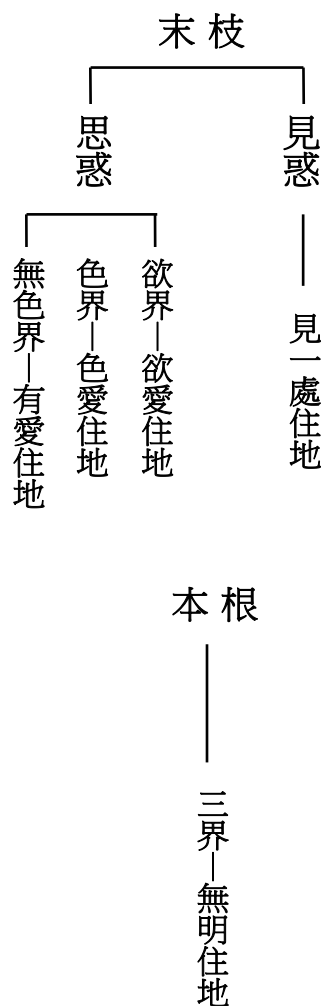
住地惑。

二、欲愛住地惑：欲愛者，即欲界思惑也。謂諸眾生，由五根對五塵境，起貪愛心，而於欲界住著生死，故名欲愛住地惑。（五根者，眼根、耳根、鼻根、舌根、身根也。五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。）

三、色愛住地惑：色愛者，即色界思惑也。謂諸眾生不了此惑，住著色界禪定，不能出離，故名色愛住地惑。

四、有愛住地惑：有愛者，即無色界思惑也。謂諸眾生不了此惑，住於禪定，不能出離，故名有愛住地惑。

五、無明住地惑：無明者，即根本無明惑也。謂聲聞、緣覺未了此惑，沉滯真空，即住方便土；大乘菩薩方能除斷，由餘惑未盡，住實報土。故名無明住地惑。（方便土者，謂修方便道，斷見、思惑，即聲聞、緣覺所居之土也。實報土者，稱實感報故也；謂菩薩斷惑相有未盡者，居此土也。）（《三藏法數》）



①⑥【大徹大悟】：印光大師文鈔《正編卷二·復何槐生居士書》云：「參禪縱能大徹大悟，如五祖戒、草堂青、真如喆、斷崖義誌，尚不能了。而再一受生，反致迷失，校前為遠不能及，況吾儕乎。」又《正編卷三·樂清虹橋淨土堂序》云：「夫明心見性，乃大徹大悟也。若最上上根，即悟即證，則可即了。否則縱悉知未來如圓澤者，尚不免重復受生耳。至于五祖戒再作陳坡，草堂清復為魯公，尚未至甚。而海印信為朱防禦女，已屬不堪。雁蕩僧為秦檜，則誠堪憐憫矣。」又《三編卷四·上海護國息災法會法語·第一日 說吃素念佛為護國息災根本》云：「禪宗所謂明心見性，見性成佛，係指親見當人即心本具之佛性而言。密宗所謂即身成佛，蓋以即身了生死為成佛。若遽認以為成萬德具足，福慧圓滿之佛，則大錯大錯。蓋禪家之見性成佛，乃是大徹大悟地位，若能斷盡三界內之見思二惑，方可了生脫死。密宗之即身成佛，不過初到了生死地位。此在小乘，則阿羅漢亦了生死。」「大徹大悟」，徹底的覺悟，亦即完全證到「不

生不滅」的真如實相，不退道心，屬於大菩薩的境界。如《觀無量壽經》謂：「廓然大悟，得無生忍。」清代有位著名的禪師，是臨濟宗三十六世，即以「徹悟」為號。他主張禪淨雙修，大弘淨土宗。「大徹大悟」與通常所說的「開悟」程度不同。「開悟」是覺悟之始，而「徹悟」是覺悟之成。按天台宗「六即」之說，「開悟」為「名字即」，見道而已，仍是凡夫；而「徹悟」為「分證即」，已經證道，屬於聖賢。《俗語佛源》

⑰

【大開圓解】：「圓解」，圓通的見解，即利根行人，知見超脫，稱性而談，於理無所執著。《佛學常見詞彙》。「大開圓解」，由理解真理而徹底覺悟。意指明心見性。民國諦閑法師述《楞嚴經序指味疏》：「大開圓解，如初春霹靂，蟄戶頓開，窮子踴躍，遇到父舍，是名發真歸元；如密雲被拂，心月圓明，迷霧初銷，性天皎潔，是名明心見性。」出自清際醒徹悟大師：「夫見道而後修道，修道而後證道，此千聖同途，千古不易之定論也，然見道豈易言哉。若依教乘，必大開圓解。若依宗門，必直透重關。然後得論修道，否則便為盲修瞎練。」參閱《徹悟禪師語錄·卷上》。民國江味農著《金剛經講義·卷二》：「我世尊大慈大悲，欲人大開圓解，復將無住的義趣，層層推進而闡明之。」《佛典妙供·佛門成語》。「圓解悟密因」，即大開圓解，圓悟如來密因（1）如來證悟瞭義之果德名祕密藏，而達到此祕密藏之因行，稱為密因。密，乃經上所說之陀羅尼，非凡小所能知，故稱密，密即因。《楞嚴義疏·卷八之二》：「三世人入祕密藏，以此為因，密之因也。又此大定具一切行，而非凡小之所能知，故名為密。密即因也。（2）指佛菩薩之本地。《楞嚴義疏·卷六之二》：「真聖利物，終不可測，以承佛製，不妄漏洩，此聖真因，唯聖自證，故雲密因。」也。夫眾生之真心難悟，性定難明。何謂真心？眾生所具，不生滅性，名如來藏，個個圓成。何謂性定？自性天真，不動明體，曰首楞嚴，人人具足。良由眾生，迷真起妄，認識為心，本有真心，不能解悟，本然性定，無從修證。《楞嚴經》云：「一切眾生，從無始來；生死相續，皆由不知常住真心，性淨明體；用諸妄想，此想不真，故有輪轉。」大開圓解者；學人深解終實圓頓教理，以是悟入佛之知見，心悟實相，悟真心，明性定。了明真心本性即究竟堅固，徹法底源之定體，本自圓成，性然本妙，定體無虧，近具根中，遠該萬法。如是深解圓解即謂大開圓解也。由圓解而圓悟如來密因，以密因起圓修大行，以圓行而圓證妙菩提也。《廖榮尉居士〈念佛速證菩提心要〉》

⑱ 【依稀彷彿】：「依稀」，彷彿、不清楚的樣子。「彷彿」，似乎、好像、近似。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：似乎、好像而不清楚。

⑲ 【龐居士聞馬祖待汝一口吸盡西江水·即向汝道·當下頓亡玄解】：「龐居士」，龐居士，字道玄，生歿年代不詳，從集成於唐末五代之世的禪宗早期史書《祖堂集·卷一五》所載，只知生於湖南的衡陽，見到馬祖道一大師，便問：「不與

萬法為侶者是什麼人？」馬師回說：「待居士一口吸盡西江水，我則為你說。」居士便於言下大悟，立即借筆硯，寫下開悟偈：「十方同一會，各各學無為；此是選佛處，空心及第歸。」遂不變儒形，心遊像外，混跡人間，初住湖北的襄陽東巖，後居郭西小舍，唯將一女扶持，製造竹簍，令女市貨，以維生計。遺有《樂道偈》三百餘首。「馬祖」，唐江西道一禪師，為南岳讓之法嗣，姓馬氏，時稱馬祖。元和中諡大寂。《傳燈錄·六》曰：「六祖能和尚謂讓曰：向後佛法從汝邊出，馬駒踏殺天下人。厥後江西法嗣布於天下，時號馬祖焉。」《佛學大辭典》。「一口吸盡西江水」，禪宗比喻融貫萬法。《五燈會元·卷三·龐蘊居士》：「後參馬祖，問曰：『不與萬法為侶者是什麼人？』祖曰：『待汝一口吸盡西江水，即向汝道。』」士於言下頓領玄旨。《教育部重編國語辭典修訂本》。「玄解」，謂對事物奧秘的理解。亦指深奧難解的道理或事理。意指：龐居士聽到馬祖道一禪師說：「待汝一口吸盡西江水，即向汝道」，當下就頓然亡斷玄思意解（妄想分別）。

⑳【大慧杲聞圓悟薰風自南來·殿閣生微涼】：「大慧杲（音く么），即大慧宗杲禪師，（西元一〇八九年—一一六三年）宋代臨濟宗楊岐派僧，字曇晦，號妙喜，又號雲門。俗姓奚，宣州（安徽）寧國人。十七歲，出家於陳山慧雲寺之慧齊門下，翌年受具足戒。先後參訪洞山微、湛堂文準、圓悟克勤等師。宣和年間，與圓悟克勤住東京（開封），大悟後，乃嗣圓悟之法，圓悟並以所著「臨濟正宗記」付囑之。未幾，令師分座說法，由是叢林歸重，名振京師。靖康元年（西元一一二六年），承相呂舜徒奏賜紫衣，並得「佛日大師」之賜號。紹興七年（西元一一三七年），應丞相張浚之請，住持徑山能仁寺，諸方緇素雲集，宗風大振。紹興十一年，侍郎張九成至能仁寺從師習禪，偶論議朝政；其時秦檜當道，力謀與金人議和，張九成則為朝中之主戰派。秦檜大權在握，竭力斬除異己，師亦不得倖免，於十一年五月褫奪衣牒，流放衡州（今湖南衡陽），其間集錄古尊宿之機語及與門徒間商量討論之語錄公案，輯成《正法眼藏》六卷。紹興二十年，更貶遷至梅州（今廣東梅州），其地瘴癘物瘠，師徒百餘人斃命者過半，然師猶以常道自處，怡然化度當地居民。紹興二十五年遇赦，翌年復僧服。二十八年，奉敕住徑山，道俗慕歸如舊，時有「徑山宗杲」之稱。師辯才縱橫，平日致力鼓吹公案禪法，其禪法被稱為「看話禪」（即以考察公案、話頭而求開悟之禪法），此與宏智正覺之「默照禪」相輝映。晚年，住徑山，四方道俗聞風而集，座下恒數千人。孝宗歸依之，並賜號「大慧禪師」。隆興二年八月微恙，十日親書遺奏，又書遺偈，擲筆委然而入寂，世壽七十五，法臘五十八。諡號「普覺禪師」。遺有《大慧語錄》、《正法眼藏》、《大慧武庫》等書。嗣法弟子九十餘人，較著名者有思岳、德光、悟本、道顏等。《佛光大辭典》。「圓悟」，即圓悟克勤禪師。圓與圓字同。宋四川成都府昭覺寺克勤。五祖山演禪師之法嗣也。建炎初，遷鎮江金山寺，

適高宗幸揚州，詔入對，賜號圓悟禪師。師在夾山靈泉禪院時，於雪竇頌古百則，加垂示，著語，評唱者，即古來稱為禪門第一書之《碧巖集》也。見《五燈會元·十九》。《佛學大辭典》。「薰風自南來·殿閣生微涼」，《禪宗頌古聯珠通集·卷第四十·臨安府徑山宗杲大慧普覺禪師》云：「（嗣圓悟）師至天寧。一日聞悟陞堂，舉「僧問雲門：『如何是諸佛出身處？』門曰：『東山水上行。』若是天寧（指圓悟禪師自己）即不然，忽有人問。如何是諸佛出身處。只向他道，『薰風自南來，殿閣生微涼。』師於言下忽然前後際斷。頌曰。萬德不自有。十身何處藏。薰風生殿閣。化日正舒長。諸佛東山水上行。閑中無事日偏長。薰風拂拂來無已。無意涼人人自涼。」意指：大慧宗杲禪師聞圓悟禪師舉有僧問雲門禪師「如何是諸佛出身處？」公案，而自答「薰風自南來，殿閣生微涼」。即大悟。

⑳【智者誦法華·至藥王本事品·是真精進·是真法供養如來·豁然大悟·寂爾入定·親見靈山一會·儼然未散】：「智者」，天台大師智顛之德號，由晉王所賜。《輔行·一》曰：「幼名光道，亦名王道。此從初生端相立名，法名智顛，顛靜也。即出家後師為立號，從德為名，故用靜義。後授晉王菩薩戒品，因即為王立以法號云。大王紆尊聖禁，名曰總持。王曰：大師傳佛法燈，稱為智者。」《佛學大辭典》。「豁然」，覺悟的樣子。「靈山」，靈鷲山的簡稱。「儼」音演（一乃）。彷彿、好像。「儼然」，好似、很像。《教育部重編國語辭典修訂本》。《妙法蓮華經文句纂要·卷第一·陳隋國師天台智者大師傳》載：「陳文帝天嘉元年。時思大禪師（慧思大師）。止光州大蘇山。即往頂拜。思一見。即曰。昔日靈山同聽法華。宿緣所追。今復來矣。即示以普賢道場四安樂行。昏曉苦倒。如教研心。切柏為香。柏盡繼之以栗。捲簾進月。月沒繼之以松。經二七日。誦經至《藥王本事品》。是真精進。是真法供養如來。身心豁然。寂而入定。親見靈山一會儼然未散。照了法華。若高輝之臨幽谷。達諸法相。：」意指：智者大師誦《法華經》，至《藥王本事品》，「是真精進，是真法供養如來。」頓時徹悟，寂然入定。親見靈鷲山世尊法華一會，好似未散。

㉑【南嶽思大禪師】：即「慧思禪師」，台宗二祖南嶽慧思尊者，姓李氏。武津人。心愛法華，借本人塚，對經涕泣。夢普賢菩薩摩頂而去。所摩頂上，隱起肉髻。年十五，出家，文師（台宗始祖北齊慧文尊者）授以心觀之訣，豁然大悟，得法華三昧。乃結庵大蘇山。時齊運將傾，思避其難。遂卓錫南嶽。靈瑞重沓，有諸天童以為侍衛。將順世，大集門人說法，苦切訶責。乃曰：若有十八人不惜身命修法華懺者，吾當供給。若無，吾當遠去。竟無答者，即端坐言佛來迎而化。《佛學大辭典》

㉒【銅輪】：圓教菩薩之階位亦可配於鐵輪（十信）、銅輪（十住）、銀輪（十行）、金輪（十迴向）、琉璃輪（十地）、摩尼輪（等覺）等六輪，以轉輪聖王之輪寶能摧毀一切武器，來比喻每一階位皆能斷除煩惱。《佛光大辭典》

②4【十住位】：《三藏法數》云十住者：謂菩薩約位進修，以妙覺為本，此覺由位而入，入則能住，故自發心住，至灌頂住，通為十種也：

一、發心住：謂由前十信，相躡進修，作真方便，顯發十住之心。此心真精，發本明耀，令彼十信之用，於明耀中，遍互涉入，圓成一心之德。經云：「以真方便，發此十心，心精發輝，十用涉入，圓成一心，名發心住。」

二、治地住：謂由前所發之心，淨如琉璃。所證之理，顯若精金。因此妙心，契於理地。經云：「心中發明，如淨琉璃，內現精金，以前妙心，履以成地，名治地住。」

三、修行住：修行者，起行造修也。謂前發心治地二住之智，俱已明了。由明了故，遍遊諸行，皆無留礙。經云：「心地涉知，俱得明了，遊履十方，得無留礙，名修行住。」

四、生貴住：謂由前妙行冥契，妙理將生，為法王子，故曰生貴。經云：「行與佛同，受佛氣分，如中陰身，自求父母，陰信冥通，入如來種，名生貴住。」

五、方便具足住：謂由前妙行，既與佛同，則自行利他，善巧方便，具足不缺。經云：「既遊道胎，親奉覺胤，如胎已成，人相不缺，名方便具足住。」

六、正心住：謂前行相，雖與佛同，心相有異，未名正心，至此則心相不異，方名為正。經云：「容貌如佛，心相亦同，名正心住。」

七、不退住：謂前心行二相，既與佛同，則佛身佛心，二種合成，日以滋益，漸漸增長，唯進無退。經云：「身心合成，日益增長，名不退住。」

八、童真住：體微曰童，謂其體雖微，已具佛十身靈妙之真相矣。經云：「十身靈相，一時具足，名童真住。」

九、法王子住：謂自發心至生貴，名人聖胎。自方便具足至童真，名長養聖胎。至此長養功成，名出聖胎。既出胎已，則為佛之真子，而繼紹佛種也。經云：「形成出胎，親為佛子，名法王子住。」

十、灌頂住：謂表菩薩既成佛子，堪行佛事，佛以智水，而灌其頂，猶如剎利轉輪王之子受職，而父王以大海水灌其頂也。經云：「表以成人，如國大王，以諸國事，分委太子，彼剎利王世子長成，陳列灌頂，名灌頂住。」（《佛學次第統編》）

②5【無明】：梵語阿尾爾也，謂闇鈍之心無照了諸法事理之明。即痴之異名也。《本業經·上》曰：「無明者，名不了一切法。」《大乘義章·二》曰：「於法不了為無明。」同《四》曰：「言無明者，痴闇之心。體無慧明，故曰無明。」《

俱舍論·十》曰：「明所治無明。(中略)其相云何？謂不了知諦實業果(四諦三實業因果報)。」《唯識論·六》曰：「云何為痴？於諸事理迷闇為性，能障無痴一切雜染所依為業。」《佛學大辭典》。謂過去世煩惱之惑，覆於本性，無所明了，故曰無明。《三藏法數》。不明白道理，亦即愚痴的別名。《佛學常見詞彙》

②6【實報】：「實報土」，謂如來圓滿報身所依之土，以無漏五蘊為體。此由往昔修習十力、四無所畏等功德，成就無礙莊嚴境智，融泯稱實，感報之所招感，是名實報土。(無漏者，不漏落生死也。五蘊者，色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊也。十力者，知是處非處智力、知過現未來業報智力、知諸禪解脫三昧智力、知諸根勝劣智力、知種種解智力、知種種界智力、知一切至處道智力、知天眼無礙智力、知宿命無漏智力、知永斷習氣智力也。四無所畏者，一切智無所畏、漏盡無所畏、說障道無所畏、說盡苦道無所畏也。)《三藏法數》。實相無障礙土之略。《佛學大辭典》。

②7【分證】：(別教)菩薩初地以上少分斷惑證理也，《起信論》謂之隨分覺，台家謂之分證即。《佛學大辭典》。又名隨分覺，即隨著一分之斷惑而多得一分之證悟。《佛學常見詞彙》

②8【寂光】：指「常寂光土」，四土之一。常者法身，法身永無生滅；寂者解脫，一切煩惱永寂；光者般若，照見諸相的智慧。此法身解脫般若三德，是諸佛的居處，故謂常寂光土。《佛學常見詞彙》。常寂光土者，即理性土也。常即法身，寂即解脫，光即般若。此以不遷不變名常，離有離無名寂，照俗照真名光。即妙覺究竟果佛所居之土也。《淨名疏》云：修於圓教願行之因，因極果滿，道成妙覺，居常寂光。是也。《三藏法數》

②9【大千世界】：是佛教說明世界組織的情形。每一小世界，其形式皆同，中央有須彌山，透過大海，矗立在地輪上，地輪之下為金輪，再下為火輪，再下為風輪，風輪之外便是虛空。須彌山上下皆大，中央獨小，日月即在山腰，四王天居山腰四面，忉利天在山頂，在忉利天的上空有六欲天，再上則為色界十八天，及無色界四天。在須彌山的山根有七重金山，七重香水海，環繞之，每一重海，間一重山，在第七重金山外有鹹海，鹹海之外有大鐵圍山。在鹹海四方有四大洲，即東勝身洲，南瞻部洲，西牛貨洲，北俱盧洲，叫做四天下，每洲旁各有兩中洲，數百小洲而為眷屬。如是九山、八海、一日月、四洲、六欲天、上覆以初禪三天，為一小世界。集一千小世界，上覆以二禪三天，為一小千世界。集一千小千世界，上覆以三禪三天，為一中千世界。集一千中千世界，上覆以四禪九天，及四空天，為一大千世界。因為這中間有三個千的倍數，所以大千世界，又名為三千大千世界。《佛學常見詞彙》。謂以一千箇中千世界，則成大千世界。此大千世界中，共有百億日月，百億須彌山，百億四天下，百億四天王天，百億三十三天，百億夜摩天，百億兜率天，百億樂變化天，百億他化自在天，百億梵世天。百萬二禪天。一千三禪天，總為第四禪天所覆，是名大千

世界。(億有四等，一以十萬為億，二以百萬為億，三以千萬為億，四以萬萬為億。今言百億者，則以千萬為億也。)(《三藏法數》。三千大千世界也。經說世界有小千中千大千之別。合四大洲日月諸天為一世界。一千世界名小千世界。小千加千倍名中千世界。中千加千倍名大千世界。)(《佛學大辭典》)

③⑩【小可】：平常、輕微而無關緊要。(《教育部重編國語辭典修訂本》)

③⑪【十信位】：《三藏法數》云：「十信者，乃三賢之首，萬行之先。然欲從凡入聖，必以信為先導。始自信心，終至願心，總為十信，以作菩薩真修之方便也。」

一、信心：謂心與理冥，決了無疑，妙信純真，恒住中道。經云：「妙信常住，一切妄想，滅盡無餘，中道純真，名曰信心。」

二、念心：謂真信明了過去未來劫中，出生入死，憶念無忘。經云：「無數劫中，捨身受身，皆能憶念，得無遺忘，名曰念心。」

三、精進心：不雜曰精，無間名進，謂唯以念心精明，進趣真淨之地。經云：「唯以精明，進趣真淨，名精進心。」

四、慧心：善入佛法，造心分別為慧，謂精進之心，即已現前，則純真之慧，自然發顯。經云：「心精現前，純以智慧，名曰慧心。」

五、定心：謂念慮皆忘，寂用無心，則慧性明徹，湛然不動。經云：「周遍寂湛，寂妙常凝，名曰定心。」

六、不退心：謂定光顯發，慧心明徹，知道不遠，進修無懈。經云：「定光發明，明性深入，唯進無退，名不退心。」

七、護法心：謂心進無退，則能保護任持一切佛法，而佛之氣分，與已相接。經云：「心進安然，保持不失，十方如來，氣分交接，名護法心。」

八、迴向心：迴即迴轉，向即趣向，謂以護法心微妙之力，感佛之光來照，又復迴光，以向於佛，猶如雙鏡交照，光輝互現也。經云：「覺明保持，能以妙力，迴佛慈光，向佛安住，名迴向心。」

九、戒心：謂心迴向佛，則於淨戒，安住不失。經云：「心光密迴獲佛，常凝無上妙淨，安住無為，得無遺失，名曰戒心。」

十、願心：謂由心住淨戒，而得自在，故能遍遊十方世界，化導眾生，隨其所願，悉皆滿足。經云：「住戒自在，能遊十方，所去隨願，名曰願心。」(《佛學次第統編》)



③6【審】：知道。明白；清楚。《漢語大詞典》

③7【證入】：證得妙道而入於真理。《佛學常見詞彙》。以正智如實證得真理也。此有分滿。二乘之極果及初地以上乃至十地等覺為分，妙覺為滿。《佛學大辭典》

③8【獲六根清淨、法華經法師功德品所明】：《法華經·法師功德品第十九》云：「爾時、佛告常精進菩薩摩訶薩：『若善男子、善女人受持是《法華經》，若讀、若誦，若解說、若書寫，是人當得八百眼功德，千二百耳功德，八百鼻功德，千二百舌功德，八百身功德，千二百意功德。』（於六根清淨位所得之功德。據《首楞嚴經·卷四》載，以三世（過、現、未）涉四方（東西南北），疊成十二之數，又以此十二之數變一為十，則疊成一百二十，復以此一百二十之數變十為百，則疊成一千二百；以此一千二百之數量而成六根功德，蓋眾生根塵相織，妄成諸相，世界相涉，而所緣之境量總不出三世四方。然以了別之功用而言，則六根之優劣全缺不同，故眼、鼻、身三根唯有八百功德，耳、舌、意三根則具有一千二百功德。即：（一）以眼僅能見前面、左右三方，共成八百功德之數，故眼根唯八百功德。（二）耳能周聽十方，隨彼聲之動處，雖有近遠之別，但若耳能靜聽，則十方無遺，故耳根圓滿一千二百功德。（三）鼻能嗅聞，通出入息時能取香、聞香，然除此外別無功能，故鼻根唯八百功德。（四）舌能宣揚世間、出世間之一切諸法，言說雖有有限量，其理則無窮盡；於此僅論舌之言說而不論嘗味，因其嘗味之功劣而言說之德較勝，故舌根圓滿一千二百功德。（五）身能覺觸，了知逆順苦樂之境；以其與物合時則有知覺，與物相離則無知覺，故身根唯八百功德。（六）意根靜默，一切世間法、出世間法無不包容，故意根圓滿一千二百功德。）以是功德，莊嚴六根皆令清淨。」

③9【蕩益大師臨終有偈云·名字位中真佛眼·未知畢竟付何人】：「蕩益大師」，（西元一五九九年—一六五五年）明代僧。吳縣（江蘇）木瀆人，俗姓鍾，名際明。又名聲，字振之。號八不道人。母金氏，以文岐仲公持大悲咒十年，夢大士送子而生。由於晚居靈峰（浙江杭縣），建寺、創社、著書，故世稱靈峰蕩益大師。少習儒學，以衛道為職事，曾撰《關佛論》數十篇，誓滅釋老。十七歲時，因讀蓮池株宏之《自知錄》及《竹窗隨筆》，始悟己非，取所著《關佛論》燒毀。廿歲時，誣《論語》，至「天下歸仁」不能下筆；廢寢忘食三晝夜，後大悟孔顏心法。冬季，服父喪期間，誦《地藏本願經》，發出世之志。廿二歲專致念佛。廿三歲發四十八願，自名「大朗優婆塞」；以聽講《大佛頂首楞嚴經》，對何故有大覺、何以生起虛空和世界等問題生疑，遂決意出家，體究大事。廿四歲從毘山弟子雪嶺師剃度，改名智旭。夏秋之間，於雲棲寺聽講《唯識論》，疑與《佛頂經》之宗旨相矛盾，叩問之，得「性相二宗不許和會」之答，師猶不解其意，遂往徑山坐禪，豁然而悟性相二宗本無矛盾衝突。廿六歲受菩薩戒，翌年遍閱律藏。偶罹病將危，乃

專意求生淨土。卅歲時，依道友雪航之請，於龍居寺講律，後至金陵，深切體察宗門之流弊，自此決意弘律。卅二歲，欲註《梵網經》，作四鬪於佛前，拈得天台宗之鬪，乃詳究天台教理。翌年，入浙江孝豐靈峰寺，其後歷住九華、溫陵、石城、晟谿、新安等地，弘揚台教，注釋經論。年五十六，於靈峰臥病，撰《西齋淨土詩》，另贊補九部之書，名為《淨土十要》。病癒後，撰著《閱藏知津》、《法海觀瀾》二書。十月病再發，口授遺囑，並製求生淨土偈。清順治十二年一月，跌坐繩床，舉手向西示寂，世壽五十七，法臘卅四。師示寂後，弟子成時私諡「始日大師」之號。世稱靈峰蕩益大師，後人奉為淨土宗第九祖。與憨山、紫柏、蓮池並稱為明代四大高僧。著作頗多，有《楞嚴經玄義》二卷、《楞嚴經文句》十卷、《阿彌陀經要解》一卷、《金剛經破空論》一卷、《梵網經合註》七卷、《毘尼事義集要》十七卷、《相宗八要直解》八卷、《閱藏知津》四十八卷、《周易禪解》十卷、《四書蕩益解》四卷等四十餘部。其中，《閱藏知津》一書係解說《大藏經》之經、律、論、雜等四部，為介紹佛教經籍之目錄學著作。其弟子成時法師編輯其遺文，題為《蕩益大師宗論》，凡十卷。今人輯為《蕩益大師全集》行世。「名字位中真佛眼·未知畢竟付何人」，《蕩益大師淨土集·詩偈·病間偶成》云：「業緣叢簇病緣頻。痛苦呻吟徹暮晨。早發菩提猶若此。未全正信擬誰親。身經九死渾（幾乎）亡（同無）力。心本無生獨自甄（造就）。名字位中真佛眼。未知畢竟付何人。」「佛眼」，五眼之一。佛名覺者，覺者之眼云佛眼，照了諸法實相之眼也。又別於前之四眼，四眼至佛則總名為佛眼。《無量壽經·下》曰：「佛眼具足覺了法性。」同慧遠《疏》曰：「前四是別，佛眼是總。」《法華文句·四》曰：「佛眼圓通，本勝兼劣，四眼入佛眼，皆名佛眼。」《毘尼止持音義》曰：「謂具肉天慧法四眼之用，無不見知。如人見極遠處，佛見則為至近。人見幽暗處，佛見則為明顯。乃至無事不見，無事不知，無事不聞。聞見互用，無所思惟，一切皆見也。」《佛學大辭典》

④0 【藏性】：即「如來藏性」，謂一切眾生之自性皆隱藏如來之功德。《瑜伽論記·卷二十》：「《楞伽》等云：『如來藏性具足一切恒沙功德，本自有之，非適今也。』（中略）又《華嚴經》云：『佛子！一切眾生皆有佛如來藏性，具諸功德。』」（《佛光大辭典》）

④1 【五祖戒為東坡】：蘇東坡前身為五祖戒禪師。蘇東坡和佛教的淵源非常深厚，他和方外朋友過往也非常親密。在《居士分燈錄》裡，記載東坡前生為五祖戒和尚的典故。蘇軾的母親剛剛懷孕他的時候，夢見一位身軀瘠瘦、眼睛眇細的出家人，後來就生下了蘇軾。事隔數年，蘇軾的弟弟蘇轍在高安為官的時候，和真淨、文聖、壽聰等三位法師時常在一起論道參禪。有一天這三位出家人同時夢見迎接五祖戒禪師，三人正在交談時，蘇軾剛巧來寺拜訪。三人於是把夢境告訴蘇軾，蘇軾就回答自己七、八歲的時候，曾夢見自己身為僧侶，往來行化於陝右一帶。真淨法師聽了，趕忙接

口說：「戒禪師也是陝右人，晚年來遊高安，五十年前圓寂於大愚。」細問之下，蘇軾當年剛好四十九歲，大家終於了悟五祖戒和尚原來就是蘇軾的前身。

④2【草堂清作魯公】：草堂清禪師轉世為曾魯公。草堂清禪師，有解有行，禪宗一代大德，信徒中有一位曾姓婦人，常常來供養禪師，草堂很感謝，常懷報恩之心，死後竟托生為曾婦之子，有智有福，少年得志作了宰相，即曾魯公。《西歸直指·三》曰：「宋，青草堂禪師，素有戒行，年九十餘，曾氏常供養之，屢施衣物，僧感其德，許以托生其家，後曾氏婦人生子，使人看草堂，已坐化矣！所生子，即曾魯公也。」圓瑛法師《勸修念佛法門》曰：「如宋朝草堂青，為禪門宗匠，一生精進。晚年，見宰相告老還鄉，十分榮耀，忽動一念羨慕之心，身後竟生曾氏為子。年少登科，官至宰相。以前生之禪業，換一世之功名，豈不惜乎！」《龍舒淨土文·七》：「宋朝有二青草堂，在前者、年九十餘，有曾家婦人，常為齋供，及布施衣物，和尚感其恩，乃言：『老僧與夫人作兒子。』一日，此婦人生子，使人看草堂，已坐化矣！所生子，即曾魯公也。以前世為僧，常修福修慧，故少年登科，其後作宰相」。

④3【海印信為朱防禦女】：蘇州定慧寺海印信禪師，亦宋時宗門大老，常受朱防禦（防禦：武官名）家供養。一日，朱家見信老人內室，適生一女，令人往海印寺探，則即于女生時圓寂。此語杭州全城皆知。至滿月日，圓照本禪師，往朱防禦家，令將女兒抱來，女兒一見圓照即笑。圓照呼曰，信長老，錯了也。女孩遂一慟而絕。死雖死矣，還要受生，但不知又生何處。《印祖文鈔·致廣慧和尚書》。《武庫》（《宗門武庫》是禪宗古德言行錄的纂輯，也稱《大慧普覺禪師宗門武庫》）云。海印信和尚嗣（嗣：繼承、接續）。榔榔桂府人也。住蘇州定慧寺。年八十餘。平日受朱防禦家供養。屢到其宅。一日朱問曰。和尚後世能來弟子家中託生得否。師微笑諾之。及歸寺即不快（不適）。數日而化。其遷化日。朱室生一女子。不勝悲嘆。時圓照本禪師住瑞光。聞其事往訪之。方出月。抱出一見便笑。圓照喚云。海印爾錯了。《樂邦遺稿·卷六》

④4【雁蕩僧為秦氏子檜】：蓮池大師《竹窗隨筆（二筆）·後身一》云：「讚西方者，記戒禪師後身為蘇子瞻，青草堂後身為曾魯公，遜長老後身為李侍郎，南庵主後身為陳忠肅，知藏某後身為張文定，嚴首座後身為王龜齡。其次，則乘禪師為韓氏子，敬寺僧為岐王子。又其次，善旻為董司戶女，海印為朱防禦女。又甚而雁蕩僧為秦氏子檜，居權要，造諸惡業。此數公者，向使精求淨土，則焉有此？愚謂大願大力，如靈樹生生為僧。而雲門三作國王，遂失神通；百世而下，如雲門者能幾，況靈樹乎？為常人，為女人，為惡人，則展轉下劣矣。即為諸名臣，亦非計之得也。甚哉！西方之不可不生也。」秦檜前生乃雁蕩山僧（是浙江省雁蕩山地藏寺的香燈師），以前生之修持，轉世為宋朝之宰相，受金人之賄賂，事事均為金人謀，殺金人所怕之岳飛。凡不與伊同謀者或貶謫，或誅戮，卒至死後永墮地獄，百姓恨無由

消，遂以面做兩條（秦檜及夫人）共炸而食之，名曰：油炸檜，又鑄鐵像跪於岳墳前，凡拜岳墳者，皆持木板痛打，又向其頭其身尿以瀉恨。：秦檜之結果令人膽寒而心痛。

④5【良以】：「良」，誠然的確。「以」，因為。《漢典》。意指：的確因為：。

④6【頓悟】：有一類大心之眾生，直聞大乘，行大法，證佛果，此為頓悟。初得小果，後迴入大乘，而至佛果，此為漸悟。又自初雖入大乘，而以歷劫之修行，漸成佛道，為漸悟。速疾證悟妙果，為頓悟。但以初義為通說。《圓覺經》曰：「是教名為頓教大乘，頓機眾生從此開悟。」《大日經疏》曰：「無頓悟機不入其手。」《頓悟入道要門論·上》曰：「云何為頓悟？答：頓者頓除妄念，悟者悟無所得。又云：頓悟者，不離此生即得解脫。」《佛學大辭典》。聞法即悟的意思。《佛學常見詞集》

④7【受生】：《增一阿含經》云：「若男女共集，識未來投；或識既外投，男女不集，則不成胎。若女人無欲，男子欲盛；或男子無欲，女人欲盛，亦不受胎。又男子無病，女人有病；或女人無病，男子有病，亦不受胎。」法苑珠林云：「若父母福重子福輕，亦不得入胎。若父母福輕子福重，亦不得入胎。必父母子三福業等，方得入胎。」《佛學次第統編》

④8【如來藏】：藏即含藏也。謂真如法性之體，不離一切眾生色心，具足圓滿染淨諸法，是名如來藏。《三藏法數》。真如在煩惱中，攝藏如來一切果地上的功德，名如來藏，若出了煩惱，即名法身。《佛學常見詞集》

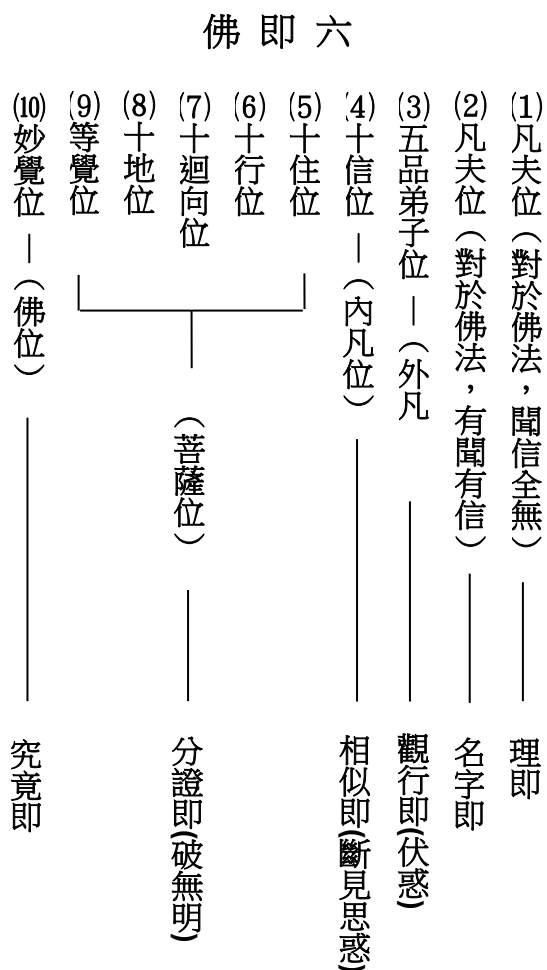
④9【真如】：真是真實不虛，如是如常不變，合真實不虛與如常不變二義，謂之真如。又真是真相，如是如此，真相如此，故名真如。真如是法界相性真實如此之本來面目，恆常如此不變不異，不生不滅，不增不減，不垢不淨，即無為法。亦即一切眾生的自性清淨心，亦稱佛性、法身、如來藏、實相、法界、法性、圓成實性等。《起信論》說：「一切諸法，從本已來，離言說相，離名字相，離心緣相，畢竟平等，無有變異，不可破壞，唯是一心，故名真如。」《佛學常見詞集》。離妄曰真，不異曰如。即諸佛所證真實無妄之德，以其無滅無生，不遷不變，是為常住果。《三藏法數》

⑤0【本地】：對於所現之化身，而稱能現之本身為本地。能現所現，相望重重，故本地亦重重而不一，唯佛之實相法身，即窮極之本地，越之更無能現之實身。故曰地法身。本地即法身也。道安之《舍利禮文》曰：「本地法身，法界塔婆。」《演密鈔·二》曰：「本地法身者，即實相法身也。一真實相為萬化之本，猶如於地為萬物之依，故曰本地。言法身者，謂此實相能軌持萬化。即此軌持，假名為身。法即身故，本地即法身。」《法華文句·九》曰：「詮量本地三佛功德。」《佛學大辭典》

⑤【**名字觀行相似**】：即指天台六即佛中之三位。「六即」，又名六即佛，天臺智者大師，立六即佛義，以示由凡夫修行，乃至佛果的位次，即一、**理即佛**，一切眾生，雖輪迴六道，日處塵勞煩惱中，與覺體相背，然而佛性功德，仍然具足，故名理即佛。二、**名字即佛**，或從知識處，或由經典中，得聞即心本具不生不滅的佛性，於名字中，通達瞭解，知一切法，皆為佛法，一切眾生，皆可成佛，點頭會意，豁爾有悟，故名名字即佛。三、**觀行即佛**，這是圓教五品外凡位，不但解知名字，更進一步依教修觀，知一切法皆是佛法，心觀明瞭，理慧相應，故名觀行即佛。四、**相似即佛**，這是圓教十信內凡位，初信斷見惑，七信斷思惑，八九十信斷塵沙惑，在此位上的行者，於觀行即中，愈觀愈明，愈止愈寂，雖未真悟實證，而於理彷彿，有如真證，故名相似即佛。五、**分證即佛**，這是於十信後心，破一分無明，證一分三德，即入初住，而證法身，從此成法身大士，其間從初住起，各各破無明，證三德，至等覺共歷四十一位，破四十一分，故名分證即佛。六、**究竟即佛**，這是從等覺，再破最後一分無明，則惑盡真純，徹證即身本具的真如佛性，入妙覺位而成佛，故名究竟即佛。請參見附表說明十種位階，及六種即佛。〈佛學常見詞彙〉

(十種位階)

(六種即佛)



⑤2【後進】：後輩。學識或資歷較淺的人。《漢典》

⑤3【以身說法】：即「現身說法」，謂神力廣大。能現種種身。向種種人說法也。楞嚴經曰：「我於彼前，皆現其身，而為說法，令其成就。」今謂借己身為譬喻，以寓訓戒者。亦用此語。《佛學大辭典》

⑤4【不敢妄擬故耳】：「妄」，虛妄。「擬」，比擬。「故」，緣故。「耳」，文言助詞，而已，罷了。《漢典》。意指：不敢虛妄比擬的緣故罷了。

⑤5【忖度】：「忖」音ㄘㄨㄣˇ。揣度、思量。「度」，推測、估計。《漢典》

⑤6【高預海會】：「預」，參與。通「與」。《漢典》。「海會」，聖眾會合一處，其德之深，與數之多，猶如大海。《佛學常見詞彙》。聖眾會合之座也。德之深與數之多。譬如海。《華嚴玄疏·一》曰：「言海會者，以深廣故，謂普賢等眾，德深齊佛，數廣剎塵，故稱為海。」《演密鈔》曰：「海會眾也。」《華嚴經傳記·一》曰：「普賢等海會聖眾。」《佛學大辭典》。意指：高登西方蓮池海會。

⑤7【功行】：「功」，成就。本領、能耐。「行」，謂修道之人，舉止動步，心不外馳，無有輕躁，常在正念，以成三昧，如法而行也。《梵語三昧，華言正定。》《三藏法數》。意指：功夫行持。

⑤8【法門】：佛所說，為世之則者，謂之法，此法為眾聖人道之通處，故云門。又諸法並通於一實，故名為門。又為如來聖智遊履之處，故名為門。《華嚴大疏·二》曰：「如來通智遊入，故號門。」同《演義鈔·一》曰：「並通一實，故得稱門。」《註維摩經·八》曰：「肇曰：言為世則謂之法，眾聖所由謂之門。」《起信論義記·中本》曰：「軌生物解曰法，聞智通遊曰門。」《法界次第·中》曰：「門謂能通。」又，門者差別之義。所說之法義有種種差別，故云法門。《增一阿含經·十》曰：「如來開法門，聞者得篤信。」《法華經·方便品》曰：「以種種法門，宣示佛道。」《止觀·一》曰：「此之止觀，天台智者已心中所行法門。」《佛學大辭典》。法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。佛所說的法，因是眾生超凡入聖的門戶，故稱法門。《佛學常見詞彙》

⑤9【末世】：澆（指社會風氣不好）末之世代也。釋迦入滅後五百年為正法時，次一千年為像法時，後萬年為末法時。末世者，即末法（佛法分三個時期，即正法時期、像法時期、末法時期。正法時期一千年，像法時期一千年，末法時期一萬年。現在正是末法時期，即佛法進入了微末的時期。《佛學常見詞彙》）時也。《佛學大辭典》

⑥0【篤培】：「篤」，深厚。「培」，培養。《漢典》。意指：深厚的培植。

⑥1【輒】：總是、每次。《漢典》

⑥2【作法】：出家修行者而言，日常之行、住、坐、臥所必須遵守之禮法。或指受戒、捨戒、懺悔、祈願等儀式中所規定之軌式方法。如行法中，不行於有婦人或醉者之道路，行走時須筆直且正視前方。至於坐、臥、食亦有一定之禮法。又於儀式中亦有規定作法，即因有此特定之作法，始能令儀式順利進行，此即僧團行事中之羯磨作法。《佛光大辭典》。術者施行法術。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：持咒術。

⑥3【瀆】：音讀（勿ㄨˋ）。輕慢、不敬。如：「褻瀆」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥4【動輒】：動不動就、常常。《漢典》

⑥5【發心】：發願求取無上菩提的心。《佛學常見詞彙》。發菩提心也。願求無上菩提之心也。《涅槃經·三十八》曰：「發心畢竟二不別，如是二心前心難。」《華嚴經》曰：「初發心時，便成正覺。」《無量壽經·下》曰：「捨家棄欲而作沙門，發菩提心。」《維摩經慧遠疏》曰：「期求正直道，名為發心。」《佛學大辭典》

⑥6【證道】：教證二道之一。證悟中道真實之道也。《佛學大辭典》。證道亦有二：一謂別教菩薩於初地位中，破無明微細之惑，證中道真實之理，是名約行證道；二謂如來自說，此十地法，我已親證，是名約說證道。《三藏法數》

⑥7【觀機】：「機」，根機。《佛學常見詞彙》。意指：觀察根機。

⑥8【叩】：詢問、請問。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥9【敗種】：又云敗根。謂聲聞、緣覺二乘，永不成佛，於法華以前入於灰身滅智之涅槃，自認永不成佛者，毫不生求菩提之心也。因而譬以廢壞之草木根及種子。《三論玄義》曰：「大品呵二乘為痴狗，淨名貶聲聞為敗根。」《維摩經·不思議品》曰：「於此大乘已如敗種。」《涅槃經·如來性品》曰：「如焦種雖遇甘露，百千萬劫終不生芽。」《止觀·八》曰：「焦種不生，根敗難用。」《玄義·九》曰：「墮三無為坑，若死若死等苦，已如敗種，再不還生，智醫攝手，方藥無用。《佛學大辭典》。此指：敗類。

⑦0【下流】：品格汙下。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦①【走脫】：脫身逃走。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦②【決擇】：「決」，通「抉」，選取。「決擇」，抉擇、選擇。《漢語大詞典》

⑦③【一敗塗地】：形容徹底失敗，不可收拾。《漢典》

⑦④【業障】：惡業之障礙。惡業妨正道者。《涅槃經·十一》曰：「業障者，五無間罪重惡之病。」《俱舍論·十七》曰：「一者害母，二者害父，三者害阿羅漢，四者破和合僧，五者惡心出佛身血。如是五種名為業障。」《華嚴經·世主妙嚴品》曰：「若有眾生一見佛，必使淨除諸業障。」《佛學大辭典》。由前生所作的種種罪惡而生今生的種種障礙，如所作為皆不如意，就是業障的緣故。《佛學常見詞彙》。(1)業即業行，謂由貪瞋癡起身口意，造作五無間重惡之業，障蔽正道，是名業障。(五無間業者，一殺父、二殺母、三殺阿羅漢、四出佛身血、五破和合僧也。)(2)謂諸眾生由貪瞋癡等惑，於諸善法不能勤行，而隨身口意造作惡業，障蔽正道，是名業障。《三藏法數》

⑦⑤【盛】：熾烈。《漢典》

⑦⑥【心怯】：畏縮、害怕。《六韜·論將》：「智而心怯者，可窘也。」《漢典》

⑦⑦【普門品】：《觀世音菩薩普門品》，是《妙法蓮華經》(七卷本)中的第二十五品。由姚秦鳩摩羅什譯長行，隋闍那崛多和笈多補譯偈頌。因該經文說觀世音菩薩普門圓通之德，千處祈求千處應，苦海常作度人舟，示現三十二應身，普使有情圓成佛道，開周遍法界之門，廣濟眾生，故名「普門品」。

⑦⑧【若有眾生·多於淫欲瞋恚愚癡】：《妙法蓮華經·觀世音菩薩普門品》云：「若有眾生多於淫欲，常念恭敬觀世音菩薩，便得離欲；若多瞋恚，常念恭敬觀世音菩薩，便得離瞋；若多愚癡，常念恭敬觀世音菩薩，便得離癡。」

⑦⑨【恭敬】：謙退云恭，推尊其德云敬。《法華經嘉祥疏·二》曰：「謙遜畏難為恭，推其智德為敬。」《釋氏要覽·中》曰：「《四分律》云：汝等比丘，於我法中出家，更相恭敬，佛法可得流布。戒本云：若比丘不恭敬，犯波逸提罪。」《佛學大辭典》

⑧①【盡心竭力】：費盡心思、使出全力。《漢典》

⑧②【無或】：不要。《漢典》

⑧2【疑貳】：疑惑不定。《漢典》

⑧3【不得】：不能得到、得不到。《詩·周南·關雎》：「求之不得，寤寐思服。」《漢典》

⑧4【觀音於娑婆有大因緣】：《地藏菩薩本願經·見聞利益品第十二》：「佛告觀世音菩薩：汝於娑婆世界有大因緣。若天若龍、若男若女、若神若鬼、乃至六道罪苦眾生，聞汝名者、見汝形者、戀慕汝者、讚歎汝者。是諸眾生，於無上道，必不退轉。常生人天，具受妙樂。因果將熟，遇佛受記。汝今具大慈悲，憐愍眾生，及天龍八部，聽吾宣說地藏菩薩不思議利益之事。汝當諦聽，吾今說之。」

⑧5【楞嚴大悲等咒】：「楞嚴咒」，又曰佛頂咒。《楞嚴經》所說之神咒也。有四百二十七句，其中最末之八句為心咒。長冰《楞嚴經疏》曰：「此咒四百二十七句，前諸句數但是歸命諸佛菩薩眾賢聖等，及敘咒願加被離諸惡鬼病等難，至四百十九云哆姪他。此云即說咒曰：從四百二十唵字去方是正咒，如前云六時行道誦咒。每一時誦一百八遍，即正誦此心咒耳。如或通誦，更為盡善。」「大悲咒」，《千手陀羅尼之別名》。《千手經》曰：「若能稱誦大悲咒姪他欲火滅邪心除。」「千手陀羅尼」，具名《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼》。略云《千手陀羅尼》，《大悲心陀羅尼》，《大悲陀羅尼》，《大悲咒》等。是伽梵達磨譯之《千手經》所說之咒語。有八十二句。現今諸宗流通者是也。其他不空所說之《千手經》等。咒語少異。又經中說種種之別名。伽梵達磨譯之《千手經》曰：「佛告阿難：如是神咒有種種名：一名《廣大圓滿》，一名《無礙大悲》，一名《救苦陀羅尼》，一名《延壽陀羅尼》，一名《滅惡趣陀羅尼》，一名《破惡業障陀羅尼》，一名《滿願陀羅尼》，一名《隨心自在陀羅尼》，一名《速超上地陀羅尼》。」

佛學大辭典

至於閱經·若欲作法師①·為眾宣揚·當先閱經文·次看註疏②。若非精神充足·見解③過人·罔④不徒勞⑤心力·虛喪歲月⑥。若欲隨分⑦親得實益·必須至誠懇切·清淨⑧三業。或先端坐少頃⑨·凝定⑩身心·然後拜佛朗誦⑪·或止默閱。或拜佛後端坐少頃·然後開經。必須端身正坐·如對聖容·親聆圓音⑫。不敢萌⑬一念懈怠。不敢起一念分別⑭。從首至尾·一直閱去。無論若文若義⑮·一概不加理會⑯。如是閱經·利根之人·便能悟二空⑰理·證實相法。即根機鈍劣·亦可以消除業障·增長福慧。六祖⑱謂但看金剛經·即能明心見性⑲·即指如此看耳·故名曰

但。能如此看。諸大乘經。皆能明心見性。豈獨金剛經為然②①。若一路②②分別。此一句是甚麼義。此一段是甚麼義。全屬凡情②③妄想②④。卜度②⑤思量②⑥。豈能冥符②⑦佛意。圓悟②⑧經旨。因茲②⑨業障消滅。福慧增崇②⑩乎。若知恭敬。猶能③①少種善根③②。倘全如老學究③③之讀儒書。將見褻慢③④之罪。嶽聳淵深③⑤。以善因而招惡果。即此一輩③⑥人也。古人專重③⑦聽經。以心不能起分別故。如有一人出聲誦經。一人於旁。攝心諦聽③⑧。字字句句。務期③⑨分明③⑩。其心專注。不敢外緣一切聲色。若稍微放縱④①。便致斷絕④②。文義④③不能貫通④④矣。誦者有文可依。心不大攝。亦能誦得清楚。聽者惟聲是託④⑤。一經放縱。便成割裂④⑥。若能如此聽。比誦者能至誠恭敬之功德等。若誦者恭敬稍疏④⑦。則其功德。難與聽者相比矣。今人觀佛經如故紙④⑧。經案上雜物與經亂堆。而手不盥洗④⑨。口不漱蕩④⑩。身或搖擺。足或翹舉。甚至放屁搥腳⑤①。一切肆無忌憚⑤②。而欲閱經獲福滅罪。唯欲滅佛法之魔王⑤③。為之證明讚歎。謂其活潑⑤④圓融⑤⑤。深合大乘不執著⑤⑥之妙道⑤⑦。真修實踐⑤⑧之佛子⑤⑨見之。唯有黯然神傷⑤⑩。潛焉出涕⑥①。嗟⑥②其魔眷橫興⑥③。無可如何⑥④耳。智者誦經。豁然⑥⑤大悟⑥⑥。寂爾入定⑥⑦。豈有分別心之所能得哉。一古德寫法華經。一心專注⑥⑧。遂得念極情亡⑥⑨。至天黑定。尚依舊寫。侍者入來。言天黑定了。只麼⑥⑩還寫。隨即伸手不見掌矣。如此閱經。與參禪看話頭⑦①。持唎念佛。同一專心致志。至於用力之久。自有一旦豁然貫通之益耳。明雪嶠信禪師⑦②。寧波府城人。目不識丁⑦③。中年出家。苦參力究⑦④。忍人所不能忍。行人所不能行。其苦行⑦⑤實為人所難能。久之大徹大悟⑦⑥。隨口所說。妙契禪機⑦⑦。猶不識字。不能寫。久之則識字矣。又久之則手筆縱橫⑦⑧。居然一大寫家⑦⑨。此諸利益。皆從不分別專精參究⑦⑩中來。閱經者亦當以此為法。此老語錄⑧①。已入清藏⑧②。譚埽庵⑧③以名進士。皈依⑧④座下⑧⑤。為製道行碑⑧⑥。有一萬餘言。(後續)

譯：至於閱讀經文，如果想作法師，為眾人宣揚佛法，應當先閱讀經文，再看註疏。如果不是精神充足，見解過人，沒有不

是徒勞心力，虛喪歲月的。如果想要隨分親得實際利益，必須至誠懇切，清淨三業。或者先端身正坐片刻，靜定身心，然後拜佛朗誦，或者只是默閱。或者拜佛後，端身正坐片刻，然後打開經文。必須端身正坐，如對佛陀的聖容，親自聆聽佛陀的圓音。不敢產生一念的懈怠。不敢生起一念的分別。從頭至尾，一直閱讀過去。無論經文、義理，一概不加理會。這樣閱經，利根的人，就能夠悟到人空法空之理，證實相法。就是根機鈍劣，也可以消除業障，增長福德智慧。六祖大師《法寶壇經》中說：「但看《金剛經》，就能明心見性。」指的就是這樣的看經方法啊！所以名為「但」。能夠這樣看經，諸大乘經，都能夠明心見性，哪裡只是看《金剛經》才會如此呢？如果閱經時，一路分別思維，這一句是什麼意義，這一段是什麼意義。全部屬於凡情妄想，推測思量。怎能冥冥符合佛意，圓悟經典的宗旨，因而業障消滅，福慧增長呢？如果知道恭敬，還能少許種點善根。倘若完全如老學究讀儒書一樣，將會看到輕慢的罪，如山嶽高聳，大海淵深。以善因而招致惡果，就是指這一類人啊！

古人專心注重聽經，因為心不能起分別的緣故。如同有一個人出聲誦經，一個人在旁邊攝心諦聽。字字句句，務必要了了分明。他的心很專注，不敢向外攀緣一切聲色外境。如果稍微放縱，就導致前後斷絕，文義不能貫通了。誦的人有經文可作依憑，心裡不大收攝，也能誦得清楚。聽的人惟有聲音可作依託，內心稍一放縱，前後文便成斷裂。若能這樣攝心諦聽，與讀誦人至誠恭敬的功德是相等的。如果誦的人恭敬心稍微疏忽，那麼他的功德就難與聽的人相比了。現在的人看佛經如同舊紙，經案上雜物與佛經亂堆在一起。手也不洗乾淨，口也不漱乾淨，身體或者搖擺，腳或者翹著舉起來。甚至放屁，摳腳丫，一切言行肆無忌憚，想要通過閱經來獲福滅罪，只有想要滅佛法的魔王，為他證明讚歎，說他這是活潑圓融，深合大乘不執著的妙道。真修實行的佛子看到，只有黯然神傷，雙眼流淚。悲傷長歎魔子魔孫橫興，而無可奈何啊！智者大師誦《法華經》至《藥王品》，徹底大悟，就寂然入禪定。這哪是分別心所能得的利益呢？一位古德寫《法華經》，一心專注，以至於念盡情亡，天完全黑了，他依舊寫經。侍者進來說：「天都黑了，你怎麼還寫？」他才隨即伸手不見五指了。這樣閱經與參禪看話頭，持咒念佛的專心致志是同等的。至於用功久了，自然有一旦豁然貫通的利益啊！明朝的雪嶠圓信禪師是寧波人，目不識字。中年出家，苦苦努力參究。忍人所不能忍，行人所不能行。他的苦行實在是他人難能行持。久而久之，大徹大悟，他隨口所說，妙契禪機。但他還是不識字，不能寫字。久而久之，就識字了。久而久之，執筆寫作奔放自如，居然成為一位大書法家。這些利益都是從不分別，專精參究中得來的。閱讀經典的人，也應當效法這樣的用心。《雪嶠圓信禪師語錄》已收入清乾隆《龍藏》中。譚埠庵居士是位有名的進士，亦皈依圓信禪師座下，為禪師著《道行碑》，共有一萬多字。（後續）

①【法師】：稱能精通佛法為人之師者，又謂行法之師也。《法華經·序品》曰：「常修梵行，皆為法師。」《法華文句》曰：「法者軌則也，師者訓匠也。（中略）師於妙法自行成就（中略），能以妙法訓匠於他，故舉法目師。」嘉祥《法華經疏·九》曰：「以人能上弘大法，下為物師，故云法師。如世藥師以藥治人病，名為藥師。」《三德指歸·一》曰：「精通經論曰法師。」《因明大疏·上》曰：「言法師者行法之師也。」又道士之善符籙祈禳諸法術者，亦稱法師。《佛學大辭典》

②【註疏】：「註」同「注」。(1)注和疏的並稱。「注」，對經書字句的注解，又稱傳、箋、解、章句等；「疏」，對注的注解，又稱義疏、正義、疏義等。注、疏內容關乎經籍中文字正假、語詞意義、音讀正訛、語法修辭，以及名物、典制、史實等。宋人將十三經之漢注唐疏合刊，「注疏」之稱始流行。(2)注解和解釋注解的文字。《漢典》

③【見解】：對事理的認識和看法。唐柳宗元《答嚴厚輿秀才論為師道書》：「實之要，一文中皆是也，吾子其詳讀之，僕見解不出此。」《漢典》

④【罔】：無、沒有。《爾雅·釋言》：「罔，無也。」《漢典》

⑤【徒勞】：空自勞苦、白費心力。《漢典》

⑥【歲月】：年月。泛指時間。《漢典》

⑦【隨分】：隨力量的大小。《佛學常見詞彙》。隨力量之分限也。唐《華嚴經·三十四》曰：「餘波羅蜜非不修行，但隨力隨分。」《圓覺經》曰：「隨分思察。」《佛地論·七》曰：「我今隨分已略釋。」【又】隨於本分之義也。《正法念經·一》曰：「六道四生隨其本分，受未來劫。」《佛學大辭典》

⑧【清淨】：(1)離惡行的過失，斷煩惱的垢染，叫做清淨，這是障盡解脫的離垢清淨。(2)指超諸善惡無對待的清淨，這是性淨解脫的自性清淨。《佛學常見詞彙》。謂奉佛供僧之食，當使精潔，無有葷穢，是名清淨。《三藏法數》。離惡行之過失，離煩惱之垢染，云清淨。《佛學大辭典》

⑨【少頃】：片刻、一會兒。《荀子·致士》：「君子也者，道法之總要也，不可少頃曠也。」《漢典》

⑩【凝定】：安定、靜止。《雲笈七籤·卷八一》：「玄靈飛去，心神凝定，則五方秀氣入於靈臺。」《漢典》

⑪【朗誦】：高聲吟誦、大聲誦讀。《漢典》

⑫【親聆圓音】：「聆」音玲。聽。《漢典》。「圓音」，圓妙之聲音。謂佛語也。《楞嚴經》曰：「願佛哀愍，宣示圓音。」《佛學大辭典》。意指：親聽佛音。

⑬【萌】：開始、產生。《漢典》

⑭【分別】：思量識別一切事理。《佛學常見詞彙》。思量識別諸事理曰分別，是為心心所之自性作用，故以為心心所之異名也。《法華經》曰：「思量分別之所能解。」《發智論·一》曰：「法歸分別，聖歸涅槃。」《成實論·三》曰：「法歸分別，真人歸滅。」《唯識述記·七末》曰：「言分別者，有漏三界心心所法，以妄分別為自體故。」《俱舍光記·二十》曰：「毘婆闍 (Vibhaṅga) 名分別。」三界之心心所以虛妄之分別為自性，即妄於無我無法之上，而分別我法也，故稱之為分別之惑，斷此分別之惑，謂之無分別慧。《慈恩寺傳·七》曰：「菩薩以分別為煩惱，而分別之惑堅類金剛，唯此經所詮無分別慧，乃能除斷，故曰能斷金剛般若。」《佛學大辭典》

⑮【若文若義】：「若」，或、或者，表示選擇。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：或是文詞或是義理。

⑯【理會】：注意、理睬。《漢典》

⑰【二空】：(1)出《法藏般若心經略疏》。一、人空：人空即我空也，亦曰生空。謂凡夫妄計五蘊是我，強立主宰，引生煩惱，造種種業。佛為破此計，故說五蘊無我。二乘悟之，人無我理，是名人空。(五蘊者，色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊也。二乘者，聲聞乘、緣覺乘也。)二、法空：謂二乘之人，未達法空之理，猶計五蘊之法實有。佛為破此執，故說般若深慧，徹見五蘊自性皆空。菩薩悟之，入法空理，是名法空。(2)出《止觀》。一、但空：謂二乘之人，觀一切法皆悉虛幻，但見於空，不見不空，故名但空。二、不但空：謂諸菩薩，非但見空，兼見不空，不空即中道，故名不但空。《三藏法數》

⑱【六祖】：慧能大師，是中國禪宗的第六祖。俗姓盧，先世河北范陽（今涿縣）人，其父謫官至嶺南新州（今廣東新興縣東），唐貞觀十二年（西元六三八年）生慧能，遂為廣東新州人。大師幼年喪父，後移南海，家境貧困，靠賣柴養母。有一天，在市中，聞客店有人誦《金剛經》，頗有領會，便問此經何處得來，客人告以從黃梅東馮茂山弘忍禪師受持此經。他因之有尋師之志。咸亨初（西元六七〇年），把母親安頓後，即北行。到韶州曹溪，遇村人劉志略，引其出家之姑無盡藏尼，持《涅槃經》來問字。大師說：我雖不識字，但還瞭解其義。尼說：既不識字，如何解義？大師說：諸佛妙理，非關文字。尼聞其言，深為驚異，遂告鄉里耆老，競來禮敬，即請慧能居於當地寶林古寺，稱他為盧行

者。大師在寶林寺住了不久，又至樂昌西石窟，從智遠禪師學禪，智遠禪師勸他到黃梅東山禪寺（今湖北黃梅縣，寺在黃梅雙峰之東，亦稱東山）去從弘忍禪師受學。大師於咸亨三年（西元六七二年）到了黃梅東山，弘忍禪師見著他即問：「居士從何處來，欲求何物？」大師說：「弟子是嶺南人，唯求作佛！」弘忍說：「你是嶺南人，又是獼猴（當時中原對南方少數民族的稱呼），如何堪作佛？」大師說：「人有南北，佛性豈有南北？和尚佛性與獼猴佛性無別；和尚能作佛，弟子當能作佛。」弘忍遂命他隨眾勞動，在碓房舂米。大師在碓房間踏碓八個月，當時東山禪眾達七百人。相傳弘忍有一天為了考驗大眾禪解的淺深，準備付以衣法，命各人作偈呈驗。時神秀為眾中上座，即作一偈云：「身是菩提樹，心如明鏡台，時時勤拂拭，莫使惹塵埃。」一時傳誦全寺。弘忍看後對大眾說：後世如能依此修行，亦得勝果，並勸大眾誦之。慧能在碓房間，聞僧誦這一偈，以為還不究竟，便改作一偈，請人寫在壁上。偈云：「菩提本無樹，明鏡亦非台；本來無一物（這句是較通行的記載，敦煌本《壇經》此句作「佛性本清淨」），何處惹塵埃！」眾見此偈，皆甚驚異。弘忍見了，即於夜間，召慧能試以禪學造詣，傳與衣鉢，因為慧能身份卑賤，其他有心爭奪繼承人之位的弟子肯定不服，必將加害慧能，所以弘忍讓慧能趕快返回南方，並且不到必要時不能顯露六祖身份。並即送他往九江渡口。臨別又叮囑他南去暫作隱晦，待時行化。大師回到廣東曹溪後，隱遁於四會、懷集（今廣西懷集縣）二縣間，過了十六年，至廣州法性寺（今廣州光孝寺）；值印宗法師講《涅槃經》，因有一僧辯論風幡，一個說風動，一個說幡動，爭論不已。慧能便插口說：「不是風動，也不是幡動，是你們的心動！」大家聽了很為詫異。印宗便延他至上席，請問深義，慧能回答，言簡理當。印宗便問：「久聞黃梅衣法南來，莫非就是行者？」慧能便出示衣鉢，印宗歡喜讚歎，即集眾就法性寺菩提樹下為慧能剃髮。又請名德智光律師等為他授具足戒（按法性寺即今廣州光孝寺。寺中有六祖瘞發塔、菩提樹、風幡堂、六祖殿諸古跡）。兩月後，慧能即於寺中菩提樹下，為大眾開示禪門，說般若波羅蜜法。從此大師開始公開收徒傳教，不久，大師辭眾歸曹溪寶林寺（今廣東曹溪南華寺），印宗與道俗千餘人相送。那時，韶州刺史韋瞻仰其道風，率同僚入山請大師入城，於大梵寺講堂為眾說法，兼授無相戒。僧尼道俗集者千餘人，形成了禪宗的「南宗」，門人法海編錄其法語，又加入後來的法語，即世所行《法寶壇經》，從此以後，大師在曹溪寶林寺說法三十餘年。中宗以慧能新州故宅為國恩寺。延和元年（西元七一二年）慧能回至新州小住，命門人建報恩塔。先天二年（西元七一三年）圓寂于新州國恩寺，世壽七十六。弟子等就在那一年迎其遺體歸曹溪。憲宗時贈以大鑿禪師諡號，柳州刺史柳宗元為撰《曹溪第六祖大鑿禪師碑並序》。

①9 【但看金剛經·即能明心見性】：「但」，表示範圍，相當於「只」、「僅」。《漢典》。「明心見性」，明心是發現自己

的真心；見性是見到自己本來的真性。《佛學常見詞彙》。《六祖大師法寶壇經·行由品第一》：「客云：『我從蘄（音斬）州黃梅縣東禪寺來。其寺是五祖忍大師在彼主化，門人一千有餘；我到彼中禮拜，聽受此經。大師常勸僧俗，但持《金剛經》，即自見性，直了成佛。』」

⑳【為然】：是這樣。《孟子·離婁上》：「視天下悅而歸己，猶草芥也，惟舜為然。」

㉑【一路】：一邊、一面。《漢典》

㉒【凡情】：凡人之心情也。《華嚴玄談·四》曰：「極位所承凡情難挹。」《諸經要集·序》曰：「凡情闇短，器識昏迷。」《佛學大辭典》

㉓【妄想】：不當於實曰妄，妄為分別而取種種之相曰妄想。《註維摩·三》：「生曰：妄想妄分別之想也。」《大乘義章·三本》曰：「凡夫迷實之心，起諸法相。執相施名，依名取相。所取不實，故曰妄想。」同《五末》曰：「謬執不真，名之為妄。安心取相，目之為想。」《楞嚴經·一》曰：「一切眾生，從無始來，生死相續，皆由不知常住真心性淨明體。用諸妄想，此想不真，故有輪轉。」《楞伽經·四》曰：「妄想自纏，如蠶作繭。」《觀無量壽經》曰：「行者所聞，出定之時，憶持不捨，令與修多羅合。若不合者，名為妄想。」《菩提心論》曰：「夫迷途之法從妄想生，乃至展轉成無量無邊煩惱。」《止觀·七》曰：「諸法皆妄想和合故有。」《佛學大辭典》。妄想者，分別虛妄之念也。謂由前名、相二法，起分別心；認假名為自己，執幻相為本身，則有心、心數法，種種攀緣，是為妄想也。（心即心王，心數法即受想行等法也。）《三藏法數》。虛妄的思想。《佛學常見詞彙》

㉔【卜度】：推測、臆斷。《漢典》

㉕【思量】：思慮量度事理也。《法華經·方便品》曰：「是法非思量分別之所能解。」《佛學大辭典》

㉖【冥符】：默契、暗合。《漢典》

㉗【圓悟】：圓滿覺真理也。《圓覺經》曰：「善男子！其心乃至圓悟涅槃。俱是我者。」又在台家圓教，三諦三觀圓融，故空假中之諦理，同時覺悟也。《指要鈔·上》曰：「既不明性具十界，故無圓斷圓悟義。」《佛學大辭典》

㉘【茲】：這、這個、此。如：茲日。茲行。《漢典》

㉙【增崇】：「崇」，高、增長。《漢典》。意指：增長。

③0【猶能】：「猶」，尚且。《漢典》。意指：尚且能夠。

③1【善根】：身口意三業之善，固不可拔，謂之根。又善能生妙果，生餘善，故謂之根。《維摩經·菩薩行品》曰：「不惜軀命，種諸善根。」《註》曰：「什曰：謂堅固善心深不可拔，乃名根也。」《大集經·十七》曰：「善根者，所謂欲善法。」《佛學大辭典》。好的根性。《佛學常見詞彙》

③2【老學究】：指迂腐而不通世故的書生。或泛指（私）塾師。《漢典》

③3【褻慢】：「褻」音謝。「褻慢」，輕慢、不莊重。《漢典》

③4【嶽聳淵深】：「嶽」，高大的山。「聳」，高起、直立。「淵」，深水、深潭。《漢典》。意指：山高水深。

③5【一輩】：猶言一流、一類。《漢典》

③6【專重】：「專」，特別的。《教育部重編國語辭典修訂本》。「重」，重視。《漢典》。意指：特別的注重。

③7【攝心諦聽】：「攝心」，攝散亂之心於一也。《遺教經》曰：「常當攝心在心。」《佛學大辭典》。「諦聽」，謂聞他人讀誦解說一切經法，深生愛樂，而專心審聽也。《三藏法數》。意指：專心審聽。

③8【務期】：一定要。《漢典》

③9【分明】：明確、清楚。《韓非子·守道》：「法分明則賢不得奪不肖，強不得侵弱，眾不得暴寡。」《漢典》

④0【放縱】：放任而不受約束。《漢典》

④1【斷絕】：不再連貫。《漢典》

④2【文義】：文辭。《漢典》

④3【貫通】：連接。《漢典》

④4【惟聲是託】：「惟」，用來限定範圍，相當於「只有」、「只是」。「是」，助詞，把行為對象提前表示只這樣做。如：惟你是問。惟利是圖。「託」，依賴。《漢典》。意指：只有聲音可以依靠。

④5【割裂】：從整體中分割出若干部分；割開。《漢典》

④6 【疏】：疏忽、粗疏。《漢典》

④7 【故紙】：舊紙。《漢典》

④8 【盥洗】：「盥」音冠。洗手。「盥洗」，洗手洗面、洗滌。《漢典》

④9 【漱蕩】：「漱」音東，含水蕩洗口腔。「蕩」音盪。洗滌。《漢典》。意指：漱洗口腔。

⑤0 【掘腳】：「掘」音巧又。用手指或細小的東西挖。《漢典》。意指：挖腳。

⑤1 【肆無忌憚】：「肆」，放肆。「忌」，顧忌。「憚」，害怕。「肆無忌憚」，任意妄為，無所畏忌。語本《禮記·中庸》：「小人之（反）中庸也，小人而無忌憚也。」《漢典》

⑤2 【魔王】：魔中之王，即欲界第六天他化自在天的天主，他的名字叫波旬，時常率領其眷屬向人界的修道者作種種的障礙和干擾。《佛學常見詞彙》。天魔中之王也。即欲界第六天之他化自在天主。彼常率眷屬向人界為佛道之障礙，其名謂之波旬。但從大乘之法門言之，則深位之菩薩，以方便力現為魔王，教化眾生也。《楞嚴經·六》曰：「若不斷姪，必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。」《維摩經·不思議品》曰：「維摩詰告大迦葉：仁者十方無量阿僧祇世界作魔王者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便力教化眾生，現作眾生。」《佛學大辭典》

⑤3 【活潑】：靈活、不呆板、生動自然。《漢典》

⑤4 【圓融】：破除偏執，圓滿融通。《楞嚴經·卷十七》：「如來觀地、水、火、風，本性圓融，周徧法界，湛然常住。」《漢典》。圓通融合的意思，如煩惱即菩提，生死即涅槃，眾生即本覺，娑婆即寂光等都是圓融的道理。《佛學常見詞彙》。圓者周徧之義，融者融通融和之義，若就分別妄執之見言之，則萬差之諸法盡事事差別，就諸法本具之理性言之，則事理之萬法徧為融通無礙，無二無別，猶如水波，謂為圓融。曰煩惱即菩提，曰生死即涅槃，曰眾生即本覺，曰娑婆即寂光，皆是圓融之理趣也。此法門為性宗之樞機，實大乘之極談。《楞嚴經·四》曰：「如來觀地水火風本性圓融，周徧法界，湛然常住。」《止觀》曰：「若就分別妄執之事，即一向不融。若據心性緣起之用，即可得相攝。」《宗鏡錄·九十九》曰：「事理圓融者，即種種事稱理而徧。以真如理為洪鑪，融萬事為大冶，鐵汁洋溢，無異相也。」《佛學大辭典》

⑤5 【執著】：堅持或固執的意思。《佛學常見詞彙》

⑤6 【妙道】：至道、精妙的道理。《漢典》

⑤7【實踐】：實行、履行。《漢典》

⑤8【佛子】：眾生受佛戒故稱佛子，以必當作佛故也。又為菩薩之通名，以其依佛之聖教而生聖道故也，又以紹繼佛種使不斷絕故也。又總稱一切眾生，以悉具佛性故也。《梵網經·下》曰：「眾生受佛戒，即入諸佛位。位同大覺已，真是諸佛子。」《法華經·譬喻品》曰：「今日乃知真是佛子，從佛口生，從法化生，得佛法分。」《佛地論·一》曰：「由佛教力被聖道生故名佛子。（中略）能紹佛種，不令斷絕，故名佛子。」嘉祥《法華疏·四》曰：「大機既發有紹繼之能，為佛子義。」《法華文句·九》曰：「一切眾生，皆有三種性，得佛性，即是佛子。故云其中眾生悉是吾子。」《佛學大辭典》

⑤9【黯然神傷】：心神沮喪，神情憂傷。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥0【潛焉出涕】：「潛」音山。同「潛」。流淚。「焉」，尾碼，表示狀態，用於形容詞、副詞之後，相當於「然」、「樣子」。「涕」音替。「出涕」，因傷心而流眼淚。《漢典》。意指：流下眼淚。

⑥1【嗟】：歎息。《漢典》

⑥2【橫興】：「橫」，廣、寬廣。「興」，蓬勃發展、興旺。盛行。《漢典》。意指：廣泛興旺。

⑥3【無可如何】：沒有什麼辦法。《漢典》

⑥4【豁然】：「豁」音或。開通。「豁然」，一下子徹底曉悟；開悟貌。北齊顏之推《顏氏家訓·勉學》：「積年凝滯，豁然霧解。」《漢典》

⑥5【大悟】：破無始之迷妄，開真實之知見者。《觀無量壽經》曰：「廓然大悟，得無生忍。」《佛學大辭典》

⑥6【寂爾入定】：「寂爾」，猶寂然。《漢典》。「入定」，入於禪定也。使心定於一處止息身口意之三業曰入定。《觀無量壽經》曰：「出定入定恒聞妙法。」《佛學大辭典》。意指：身心寂靜而入於禪定。

⑥7【一心專注】：「一心」，專心、一心一意。「專注」，專心注意、精神貫注。《漢典》。意指：專心注意。

⑥8【念極情亡】：「極」，竭盡。「亡」，滅。《漢典》。意指：妄念已盡，情執已滅。

⑥9【只麼】：這麼、如此。《漢語大詞典》

⑦⑥【參禪看話頭】：「參禪」，參話頭，如參「念佛是誰是」。《佛學常見詞彙》。「話頭」，所謂話頭就是一念未生之際，就是未說話之前。如念《阿彌陀佛》此句聖號，未念之前就是話頭。一念才生，已是「話尾」。換句話說，必須有能力安住在一念未生之際，才有可能看話頭。也就是說，必須有能力看見自己所參的那一句話的前頭，才能叫做看話頭。意指：參話頭。

⑦⑦【雪嶠信禪師】：「圓信」，（西元一五七一年—一六四七年）明代臨濟宗僧。浙江鄞縣人，俗姓朱。初號雪庭，後改雪嶠（音較），晚年自稱語風老人。九歲，聞誦《彌陀經》而發心，至二十九歲出家，四方行腳，後參謁江蘇秦望山普濟寺妙禎，若有所悟，乃返天台尋人印證，偶抬頭，見「古雲門」三字，豁然大悟。復往參雲棲株宏及龍池之幻有正傳，得幻有之印可。萬曆四十三年（西元一六一五年），出住徑山千指菴；後住廬山開先寺、浙江東塔寺。師因見「古雲門」大悟，乃發願弘揚雲門（雲門山文偃禪師）一宗。晚年入住浙江雲門寺。清順治四年示寂，世壽七十七。著有《雪嶠圓信禪師語錄》四卷。《佛光大辭典》

⑦⑧【目不識丁】：比喻不識字或毫無學問。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦⑨【苦參力究】：「苦」，刻苦。《漢典》。「參」，凡禪門集人為坐禪說法念誦，謂之參。參者交參之義，謂眾類參會也。故詰旦升堂，謂之早參，日暮念誦，謂之晚參，非時說法，謂之小參。凡垂語之尾多用參語。參言外妙旨之意也。《象器箋》曰：「參，趨承也。晉謁。」《佛學大辭典》。「究」，探求。《漢典》。「參究」，即參學究辦。在禪宗，即指參訪師家，致力體得佛法。禪家排斥單方面之知解，以親至師父處參學，求其開示之參禪為一生之大事，亦即強調在正師之處參禪學道。散見於《碧巖錄》中之參尋、參問、參叩、參玄、參學、參詳等語，皆與參究為同義語。《佛光大辭典》。意指：刻苦竭力參究。

⑦⑩【苦行】：很艱苦的修行方法。《佛學常見詞彙》。苦行常曰難行苦行，謂敢為身所難堪之諸種行，又謂艱難之行法也。專以苦行為出離解脫之道，本屬外道，但佛教行者，於正法之下，亦須修習種種之難行苦行也。《佛學次第統編》

⑦⑪【大徹大悟】：印光大師文鈔《正編卷二·復何槐生居士書》云：「參禪縱能大徹大悟，如五祖戒、草堂青、真如詰、斷崖義誌，尚不能了。而再一受生，反致迷失，校前為遠不能及，況吾儕乎。」又《正編卷三·樂清虹橋淨土堂序》云：「夫明心見性，乃大徹大悟也。若最上上根，即悟即證，則可即了。否則縱悉知未來如圓澤者，尚不免重復受生耳。至于五祖戒再作陳坡，草堂清復為魯公，尚未至甚。而海印信為朱防禦女，已屬不堪。雁蕩僧為秦檜，則誠堪憐憫矣。」

。』又《三編卷四·上海護國息災法會法語·第一日 說吃素念佛為護國息災根本》云：「禪宗所謂明心見性，見性成佛，系指親見當人即心本具之佛性而言。密宗所謂即身成佛，蓋以即身了生死為成佛。若遽認為成萬德具足，福慧圓滿之佛，則大錯大錯。蓋禪家之見性成佛，乃是大徹大悟地位，若能斷盡三界內之見思二惑，方可了生脫死。密宗之即身成佛，不過初到了生死地位。此在小乘，則阿羅漢亦了生死。」**「大徹大悟」**，徹底的覺悟，亦即完全證到「不生不滅」的真如實相，不退道心，屬於大菩薩的境界。如《觀無量壽經》謂：「廓然大悟，得無生忍。」清代有位著名的禪師，是臨濟宗三十六世，即以「徹悟」為號。他主張禪淨雙修，大弘淨土宗。「大徹大悟」與通常所說的「開悟」程度不同。「開悟」是覺悟之始，而「徹悟」是覺悟之成。按天台宗「六即」之說，「開悟」為「名字即」，見道而已，仍是凡夫；而「徹悟」為「分證即」，已經證道，屬於聖賢。《俗語佛源》

⑦⑥【**禪機**】：禪師啟悟弟子所用的技巧、言語，這類方法、言語，都超出邏輯的思維範圍，非一般人所知，所以後引喻為只有當事人才知道的事情、對話。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：禪門機鋒。

⑦⑦【**手筆縱橫**】：「手筆」，謂執筆寫作。「縱橫」，雄健奔放。《漢典》。意指：執筆寫作奔放自如。

⑦⑧【**大寫家**】：「寫家」，指擅長書法的人。《漢典》。意指：大書法家。

⑦⑨【**專精參究**】：「專精」，謂聚精凝神。《漢典》。「參究」，即參學究辦。在禪宗，即指參訪師家，致力體得佛法。禪家排斥單方面之知解，以親至師父處參學，求其開示之參禪為一生之大事，亦即強調在正師之處參禪學道。散見於《碧巖錄》中之參尋、參問、參叩、參玄、參學、參詳等語，皆與參究為同義語。《佛光大辭典》。意指：聚精凝神於參話頭。

⑧①【**此老語錄**】：「語錄」，言論的實錄或摘錄。佛家祖師說法時，僧徒直接記載問答口語，以白話敘述，不加文飾，稱為「語錄」。後宋代儒者講學，門人弟子所記下的語言筆錄，亦稱為「語錄」，如《朱子語錄》。《教育部重編國語辭典修訂本》。此老」，指雪嶠圓信禪師。意指：《雪嶠圓信禪師語錄》。

⑧②【**清藏**】：清代開版之大藏經。分有三種：（一）《龍藏》，清世宗雍正十三年（西元一七三五年）敕刊於北京，於乾隆三年（西元一七三八年）完成。係以明代北藏為底本，而有所增減。凡一六六二部，七一六八卷，始自大乘經般若部以迄西土賢聖撰集，全依北藏之編次，另附目錄。版式為一行十七字，一面五行之折本。經板由武英殿移藏於北京柏林寺。清末慈禧太后贈與日本之《龍藏》，藏於日本龍谷大學圖書館。（二）《百衲藏》，又稱百衲本。清穆宗同治五年（西元一八六六年）楊仁山於金陵發起刻經，主張全國各大寺院分刻全藏。因集合北平、天津、金陵、江北、揚州、

毘陵、蘇州及杭州諸刻經本而成，故稱百衲本。所收經論較《龍藏》略少，版式多從徑山本，然大小不一，至今未齊。(三)《頻伽藏》，清宣統年間，上海頻伽精舍以日本弘教書院編印縮刷藏經為底本，改以四號活字印刷，為我國第一部用活版印刷之大藏經，裝為四十函，四一四冊，以千字文編函號，有總目一冊。本藏經雖據弘教藏，然弘教藏之精華「校勘記」，卻被全部刪除，故招致去菁華、取糟粕之諷。《佛光大辭典》。此指：《龍藏》

- ⑧2【譚埽庵】：「埽」，「掃」的異體字。《教育部重編國語辭典修訂本》。譚貞默生於明朝萬曆庚寅（西元一五九〇年），卒於康熙乙巳（西元一六六五年），字梁生，又字福征；號埽庵，又號歸庵。出身於一個宦宦家庭。其父譚昌言為明萬曆年間進士，曾任山東青登萊援遼督餉參政。由於家境良好，譚貞默自幼受到很好的教育，于崇禎元年（西元一六二八年）考中進士。後來與其父一樣，躋身官僚階層，先後任工部虞衡司主事、大理寺寺副、太僕寺少卿，國子監司業兼祭酒。譚貞默是一個涉獵面較廣的學者，「好博覽於書，無所不讀，家居十五年，杜門益著書。」除習讀儒家經典外，對佛教也有濃厚興趣，在考中進士以前，曾拜憨山大師（西元一五四六年—西元一六二三年）為師。後來曾大師編寫了《憨山老人年譜自敘實錄》。蕩益大師《靈峰宗論·卷第九之三·譚埽庵居士像贊》：「頭頂青天。腳踏實地。忘食忘憂。窮年竟歲。讀盡世閑好書。識盡古今奇字。不可（肯）分佛分儒。何必為僧為吏。孔孟稱之為出世子孫。佛祖喚之為在家法裔。單得憨翁授記深。畢竟同歸第一義。」

- ⑧3【皈依】：釋氏謂皈依佛，皈依法，皈依僧，為三皈依。皈依者，謂身心歸向之也。《佛學大辭典》。皈向、依靠、救度之義。皈依佛、皈依法、皈依僧，叫做皈依三寶，也叫做三皈依。《佛學常見詞彙》

- ⑧4【座下】：對尊者的敬稱。宋王觀國《學林·朕》：「稱尊者為座下、幾下、席下、閣下。」《漢典》

- ⑧5【道行碑】：全名《徑山語風老人嗣臨濟第三十世雪嶠信大禪師道行碑》。附於《雪嶠禪師語錄·卷第九》有萬餘言。《道行碑》云：「：往若虛法師座下聽講，嫌其解析不明，乃自截髮為頭陀，去之天台，即猛念『出家為何事』？一箇不明白念頭，打脫不下，東走西走，狀若風癩，不識寒暑饑渴；人與粥飯，即以衣袖或兜帽承食。衣敝零落，嚴冬，薦草臥古祠中。止一敝褲；遇無褲者，解與之，赤體七日夜，冷氣攻腹痛難忍，苦支二載。：」

閱經時·斷斷①不可起分別。自然妄念②潛伏③·天真④發現⑤。若欲研究義理·或翻閱註疏。當另立⑥一時⑦·唯事⑧研究⑨。當⑩研究時·雖不如閱時之嚴肅⑪·亦不可全無恭敬。不過比閱時

稍舒泰⑫些。未能業消智朗⑬。須以閱為主。研究但略帶⑭。否則終日窮年⑮。但事研究。縱令研得如撥雲見月。開門見山⑯一樣。亦只是口頭活計⑰。於身心性命。生死分⑱上。毫無干涉⑲。臘月三十日⑳到來。決定一毫㉑也用不著。若能如上所說閱經。當必業消智朗。三種情見㉒。當歸於無何有之鄉㉓矣。若不如是閱經。非但三種情見。未必不生。或恐㉔由宿業力㉕。引起邪見㉖。撥無因果㉗。及淫殺盜妄種種煩惱。相繼而興。如火熾然㉘。而猶以為大乘㉙行人。一切無礙。遂援㉚六祖心平何勞持戒㉛之語。而諸戒俱以破而不破為真持矣。甚㉜矣。修行之難得真法㉝也。所以諸佛諸祖。主張淨土者。以承佛慈力。制伏業力。不能發現耳。當以念佛為主。閱經為助。若法華。楞嚴。華嚴。涅槃。金剛。圓覺。或專主㉞一經。或此六經。一一輪閱。皆無不可。而閱之之法。斷斷不可不依吾說。而苟且從事㉟。致令不思議利益。由肆無忌憚。並分別妄情㊱而失之。豈不哀哉。吾昔謂汝與師殿㊲已能徹底信向㊳淨土法門。及觀汝問徐君諸稿㊴。則又欲持呪。又欲研究戒學㊵。以密呪㊶功德。淨土中無此稱述㊷。便中心漾漾㊸。毫無定見㊹。汝是何等根機㊺。而欲法法咸通㊻耶。其急切紛擾㊼。久則或致失心㊽。吾與徐君言。祈彼極力開示㊾。以盡法門師友之誼。師殿以密宗㊿氣冲塵沾㊽。皆獲解脫㊾。淨宗無此等益。何不觀五逆十惡㊿。臨終獄現。念佛數聲。即獲往生乎。又何不觀華嚴證齊諸佛之等覺菩薩。尚以十大願王回向往生㊿。以期圓滿佛果乎。若謂有勝此者。便欲廢此修彼。何不體貼㊿佛祖千經萬論殷勤㊿丁寧㊿之至意㊿乎。刻實論之㊿。大乘法門。法法圓妙。但以機有生熟。緣有淺深。故致益有難得與易得耳。善導。彌陀化身㊿也。其所示專修。恐行人心志㊿不定。為餘法門之師所奪㊿。歷敘初二三四果㊿聖人㊿。及住行向地等覺菩薩㊿。末至十方諸佛。盡虛空。徧法界。現身㊿放光㊿。勸捨淨土。為說殊勝㊿妙法。亦不肯受。以最初發願專修淨土。不敢違其所願。善導和尚。早知後人者山看見那山高，渺無定見㊿。故作此說。以死盡展轉企慕之狂妄偷心㊿。誰知㊿以善導為師者。尚

不依從。則依從之人。始⑫不多見。豈夙世⑬惡業所使。令於最契理契機⑭之法。覲面⑮錯過。而作無禪無淨土⑯之業識⑰茫茫⑱。無本⑲可據之輪迴中人乎。哀哉⑳。(後續)

譯：閱經的時候，斷然不可起分別心。自然妄念潛伏，天真佛性顯現。如果想要研究文義道理，或者翻閱註疏。應當另外定一個時間，單獨從事研究的事情。正值研究的時候，雖然不如閱經時候的鄭重，也不可以完全沒有恭敬。不過比閱經的時候稍微輕鬆些。未能業障消除智慧朗明，必須以閱經為主，研究只是約略附帶。否則，整天整年，只從事研究。縱然是研究的如同撥雲見月，開門見山一樣悟境現前，也只是嘴上的工夫。對於自己的身心性命，生死分上，絲毫沒有關聯牽涉。臨終死期到來之時，決定一絲一毫也用不著。如果能夠如上所說的方式來閱經，必定會業障消除智慧朗明。妄想、分別、執著三種情見，應當歸於空無之地了。如果不這樣閱經，不但妄想、分別、執著三種情見未必不生起。或者恐怕由於宿世的業力，引起邪見，不相信有因果報應的道理。以及淫殺盜妄種種煩惱，相繼而起，如火般猛烈，不能止息。還認為自己是大乘行人，一切沒有妨礙。於是援引六祖大師所說的：「心平何勞持戒」這句話，而一切戒都以破而不破，當成真持戒。真是難啊！修行實難以得到真實的佛法。所以諸佛諸祖，主張修持淨土法門。因為承蒙佛慈力，制伏業力使不能現前。應當要以念佛為主要修行，閱經為輔助。閱經如《法華經》、《楞嚴經》、《華嚴經》、《涅槃經》、《金剛經》、《圓覺經》。或是專一注重一部經。或是此六經，輪流閱讀。皆無不可。而閱經的方法，絕不可不依照我所說的方式來做，而隨便閱讀。使不思議的利益，因任意妄為，無所畏忌，並以虛妄情執來區別而失去。豈不是很悲哀嗎？我以前以為您與師殿已能徹底相信淨土法門了。等到看到您問徐蔚如居士的書信，則又想持咒，又想研究戒學。因持密咒的功德，在淨土法門中沒有談到。便心中搖擺不定，毫無定見。您是怎樣的根機，而想法法都通達嗎？您心中如此著急凌亂，久了則可能導致失去對淨土的信心。我對徐蔚如居士說，請他對您極力開導，以盡到法門師友的情誼。師殿以密宗氣沖（口中之氣觸他人身）塵沾（經幢上的塵土落在身上），皆可獲得解脫，而淨土宗沒有這些利益。何不看看五逆十惡的人，臨終時地獄相現前，念阿彌陀佛數聲，即可以往生西方。又為何不看看《華嚴經》中修證等同諸佛的等覺菩薩，尚且以十大願王回向往生西方極樂世界，以便圓滿成就佛果嗎？若是說密咒勝過念佛，便想放棄念佛而修密咒。為何不細心體會佛祖千經萬論反覆囑咐的極深厚誠意呢？

實在說來，大乘法門，法法都圓融奧妙。但因根機有成熟或不成熟，緣份有淺有深，故獲得的利益有困難得與容易得之分。善導大師，世人傳說是阿彌陀佛的化身。他所指示的專修淨土法門，恐怕修行人心念意志不堅定，受到修學其他法門的法師所影響而轉變，於是在《觀經四帖疏》中真誠懇切地按順序敘述：就算是初果、二果、三果、四果的聖人

，以及十住、十行、十回向、十地、等覺菩薩，甚至於十方諸佛，窮盡虛空，周遍法界，現身放光，來勸我們淨土法門的修行人要捨棄淨土，同時為我們另說「特別殊勝超過淨土的微妙法門」，我們也不願意接受。因為我們最初發願專修淨土法門，故不敢違背自己所發的誓願。善導大師，早知後代修行人患了「這山望見那山高」這種好高騖遠的毛病，心中不安分，見識不明、毫無定見；所以提出此種說法，希望幫助大家徹底斷除三心兩意、反覆變化，見異思遷、另有企圖仰慕，種種狂傲妄想、投機取巧的心態。豈知如善導大師這樣的大善知識，尚不肯依從。則可以依從的人，實不多見了。這豈不是前世所造惡業所致，故於最契理契機的法門，當面錯過，死後將如無禪無淨土之人業識茫茫不明，無可依靠的永做六道輪迴中的眾生，實在可悲啊！（後續）

①【斷斷】：絕對。現代漢語一般用於否定式的語句。《漢典》

②【妄念】：虛妄的意念，亦即凡夫貪戀六塵境界的心。《佛學常見詞彙》。虛妄之心念也，凡夫貪著六塵境界之心也。《佛學大辭典》

③【潛伏】：「潛」音前。「潛伏」，隱藏、隱匿、潛藏。《漢典》

④【天真】：天然之真理，非人之造作者。《止觀·一》曰：「法門清妙，為天真獨朗，為從藍而青。」同《輔行》曰：「理非造作故曰天真，證智圓明故云獨朗。」《寶鏡三昧歌》曰：「天真而妙，不屬迷悟。」《安樂集·上》曰：「理出天真，不假修成，名為法身。」《佛學大辭典》

⑤【發現】：同「發見」。顯現、出現。《漢典》

⑥【立】：定出。《漢典》

⑦【一時】：一段時間。《孟子·公孫丑下》：「彼一時，此一時也。五百年必有王者興。」《教育部重編國語辭典修訂本》

⑧【事】：做、從事。《漢典》

⑨【研究】：鑽研、探索。《漢典》

⑩【當】：值、正值。如：「當班」。《孟子·滕文公上》：「當堯之時，天下猶未平。」《漢典》

⑪【嚴肅】：調作風、態度等嚴格；鄭重；認真。《漢典》

⑫【舒泰】：舒暢安寧。《漢典》

⑬【朗】：明亮。《說文》：「朗，明也。」《漢典》

⑭【略帶】：「略」，簡略地、稍微。《漢典》。「帶」，附帶。《國語辭典》。意指：約略附帶。

⑮【窮年】：全年、一年到頭。《漢典》

⑯【撥雲見月·開門見山】：「撥雲見月」，義同「撥雲見日」，比喻驅散黑暗，見到光明。「開門見山」，比喻說話、寫文章直截了當，一開始就涉及主題。《漢典》。意指：喻悟境現前。

⑰【口頭活計】：「口頭」，嘴上。《朱子語類·卷七六》：「天下道理只在聖人口頭，開口便是道理。」「活計」，猶工夫。《朱子語類·卷二》：「且更著實用功，不可只於文字上作活計也。」《漢典》。意指：嘴上的工夫。

⑱【分】：音份。整體中一個單位。同「份」。如：「部分」《教育部重編國語辭典修訂本》

⑲【干涉】：關涉，關係。《漢典》

⑳【臘月三十日】：意指：臨終之日。

㉑【一毫】：一根毫毛。比喻極小或很少。《漢典》

㉒【情見】：妄情之所見也。《唯識樞要·上本》曰：「情見各異，稟者無依。」《佛學大辭典》

㉓【無何有之鄉】：指空無所有的地方。《莊子·逍遙遊》：「今子有大樹，患其無用，何不樹之於無何有之鄉，廣莫之野。」成玄英《疏》：「無何有，猶無有也。莫，無也。謂寬曠無人之處，不問何物，悉皆無有，故曰無何有之鄉也。」《漢典》。此指：空無之境。

㉔【或恐】：也許、可能。《漢典》

㉕【業力】：業的力量。善業有生樂果的力量，惡業有生惡果的力量。《佛學常見詞彙》。善業有生樂果之力用。惡業有生惡果之力用。《有部毘奈耶·四十六》曰：「不思議業力，雖遠必相牽。果報成熟時，求避終難脫。」《佛學大辭典》

㉖【邪見】：謂邪心取理，顛倒妄見，不信因果，斷諸善根，作闡提行，是名邪見。（闡提，梵語具云一闡提，華言信不具，外道名也。）《三藏法數》。(1)五見使中，撥無因果之見叫做邪見。(2)凡是不合正法的外道之見都可叫做邪見。《佛學常見詞彙》

㉗【撥無因果】：不相信有因果報應的道理。《佛學常見詞彙》。謂諸眾生，不具正信之心，但生邪惡之見，而於一切善惡因緣

果報，悉皆撥以為無，是以流轉生死也。《三藏法數》

②8【熾然】：「熾」音赤（彳、彳）。「熾然」，猛烈貌、強烈貌。《漢典》

②9【大乘】：梵語摩訶衍，譯言大乘。大者對小之稱，乘以運載為義，以名教法，即大教也。使求灰身滅智空寂之涅槃之教。謂之小乘。此中有聲聞緣覺之別，使開一切智之教，為大乘。此中有一乘三乘之別。《法華經·譬喻品》曰：「若有眾生從佛世尊聞法信受，勤修精進，求一切智、佛智、自然智、無師智、如來知見、力、無所畏，愍念安樂無量眾生利益天人度脫一切，是名大乘，菩薩求此乘故名為摩訶薩。」《十二門論》曰：「摩訶衍者，於二乘為上故名大乘。諸佛最大，是乘能至故名為大，諸佛大人乘是乘故名為大。又能滅除眾生大苦與大利益事故名為大。又觀世音、得大勢、文殊師利、彌勒菩薩等是諸大士之所乘故名為大。又以此乘能盡一切諸法邊底故名為大。又如般若經中佛自說摩訶衍義無量無邊。以是因緣故名為大。」《寶積經·二十八》曰：「諸佛如來真正覺所行之道，彼乘名為大乘、名為上乘、名為妙乘、名為勝乘、無上乘、無上上乘、無等乘、不惡乘、無等等乘。」《佛學大辭典》。梵語摩訶衍，華譯為大乘，即菩薩的法門，以救世利他為宗旨，最高的果位是佛果。大乘從凡夫修到成佛，立五十二個階位，即十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺。十信是由十住中的第一發心住內，分開另立的，若將其縮入發心住內，則只有四十二位。其中十住、十行、十迴向，稱為三賢，僅算是資糧位，十位稱為十聖，才是修習位。論時間，要經過三大阿僧祇劫的修行。《佛學常見詞彙》

③0【援】：引用。如：援用。援引。《漢典》

③1【心平何勞持戒】：「何勞」，猶言何須煩勞、用不著。《漢典》。《六祖壇經·疑問品·第三》云：「心平何勞持戒？行直何用修禪？恩則孝養父母，義則上下相憐。…」意指：自心若是真正平等無分別，則無所謂的持不持戒。

③2【甚】：很、非常。《漢典》。此指：很難。

③3【真法】：真如實相之法也。《華嚴經·十六》曰：「正覺遠離數，此是佛真法。」《臨濟錄》曰：「真佛無形，真法無相。」《教行信證·行卷》曰：「至理真法，一如化物利人。」《佛學大辭典》。此指：真實的佛法。

③4【專主】：專一注重。《漢語大詞典》

③5【苟且從事】：「苟且」，隨便、馬虎、敷衍了事。「從事」，行事。《漢語大詞典》。此指：隨便閱經。

- ③6【分別妄情】：「分別」，思量識別諸事理曰分別，是為心心所之自性作用，故以為心心所之異名也。《法華經》曰：「思量分別之所能解。」《發智論·一》曰：「法歸分別，聖歸涅槃。」《成實論·三》曰：「法歸分別，真人歸滅。」《唯識述記·七末》曰：「言分別者，有漏三界心心所法，以妄分別為自體故。」《俱舍光記·二十》曰：「毘婆闍（Vibhaṅgiya）名分別。」三界之心心所以虛妄之分別為自性，即妄於無我無法之上，而分別我法也，故稱之為分別之惑，斷此分別之惑，謂之無分別慧。《慈恩寺傳·七》曰：「菩薩以分別為煩惱，而分別之惑堅類金剛，唯此經所詮無分別慧，乃能除斷，故曰能斷金剛般若。」**【妄情】**，虛妄不實之情識也。《唯識論·一》曰：「隨自妄情種種計度。」《順正理論·二十三》曰：「又彼所說唯率妄情。」《佛學大辭典》。意指：以虛妄情執來區別。
- ③7【**殷**】：(1)音真（ㄩㄣˇ）。擊。(2)音晨（ㄔㄣˊ）。喜而動貌。《教育部異體字字典》
- ③8【**信向**】：謂信任歸向。《漢語大詞典》
- ③9【**稿**】：詩文、圖畫等草底。亦指寫成的文章、著作。《漢典》。此指：書信。
- ④0【**戒學**】：戒者，禁戒也。謂能防止身口意所作之惡業，故名戒學。《三藏法數》
- ④1【**密呪**】：秘密的神呪，即陀羅尼（華譯為總持，即總一切法，持無量義。原有四種，咒陀羅尼，不過是其中一種，但通常皆以咒為陀羅尼）。《佛學常見詞彙》
- ④2【**稱述**】：述說、敘述。《漢典》
- ④3【**中心漾漾**】：「中心」，心中。「漾漾」，飄蕩貌。《漢語大詞典》。意指：心中搖擺不定。
- ④4【**定見**】：一定的主張、見解。《教育部重編國語辭典修訂本》
- ④5【**根機**】：人之性譬諸木而曰根。根之發動處曰機。修行之興廢，教法之進止，一由此根機之如何？《最勝王經·七》曰：「隨彼根機令習定。」《寄歸傳·二》曰：「巧應根機，善誘人天。」《佛學大辭典》
- ④6【**法法咸通**】：「咸」，全、都。「通」，了解、精通。《漢典》。「法法」，一切法。連貫上文，此指：通達諸法。
- ④7【**急切紛擾**】：「急切」，時間倉促。「紛擾」，混亂、凌亂。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：著急凌亂。
- ④8【**失心**】：指精神失常。《漢語大詞典》。此指：失去（對淨土法門的）信心。

④9【開示】：開是開佛知見，示是示佛知見。《佛學常見詞彙》。開，開發之意；即破除眾生之無明，開如來藏，見實相之理。示，顯示之意；惑障既除則知見體顯，法界萬德顯示分明。《佛光大辭典》。連貫上文，此指：開導示知。

⑤0【密宗】：又名真言宗，此宗主張三密相應，所謂三密，即身語意三密，就是手結印，口念咒，意作觀想，靠三密加持，可以即身成佛。《佛學常見詞彙》。即密教，亦稱真言宗。此宗以《毘盧遮那成佛經》，《金剛頂經》等為依。立十住心，統攝諸教，建立曼荼羅，三密身、口、意、相應，即凡成聖。其不思議力用，惟佛能知，非因位所能測度，故曰密宗。《佛學大辭典》

⑤1【氣冲塵沾】：指口中之氣觸他人身，經幢上的塵土落在身上。

⑤2【解脫】：解脫者，自在之義。梵語木底木叉，譯作解脫，即離縛而得自在之義。解惑業之繫縛，脫三界之苦果也。故涅槃之體，離一切之繫縛，得以解脫為其別稱。禪定之德，係脫縛自在，亦得別受種種解脫之名號。故解脫者，可為出世之總相也。《佛學次第統編》。脫離束縛而得自在的意思，亦即涅槃的別名。《佛學常見詞彙》

⑤3【五逆十惡】：「五逆」，五種極逆於理的罪惡，即殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身之血，破和合之僧。因此五種是極端罪惡的行為，任犯一種，即墮無間地獄，故又名無間業。「十惡」，又名十不善，即殺生、偷盜、邪淫、妄語、惡口、兩舌、貪欲、瞋恚、愚痴。《佛學常見詞彙》

⑤4【以十大願王回向往生】：《大方廣佛華嚴經（四十華嚴）·入不思議解脫境界普賢行願品》云：「爾時，普賢菩薩摩訶薩，稱讚如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：『善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡！若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛。二者、稱讚如來。三者、廣修供養。四者、懺悔業障。五者、隨喜功德。六者、請轉法輪。七者、請佛住世。八者、常隨佛學。九者、恆順眾生。十者、普皆迴向』」又「復次善男子。言普皆迴向者。從初禮拜。乃至隨順。皆悉迴向。（中略）若聞若信此大願王。受持讀誦。廣為人說。所有功德。除佛世尊餘無知者。是故汝等。聞此願王。莫生疑念。應當諦受。受已能讀。讀已能誦。誦已能持。乃至書寫。廣為人說。是諸人等。於一念中。所有行願。皆得成就。所獲福聚無量無邊。能於煩惱大苦海中。拔濟眾生。令其出離。皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」又偈云：「若人誦此普賢願。我說少分之善根。一念一切悉皆圓。成就眾生清淨願。我此普賢殊勝行。無邊勝福皆迴向。普願沈溺諸眾生。速往無量光佛剎。」

⑤⑤【體貼】：細心體會、領悟。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤⑥【殷勤】：頻繁、反覆。《漢語大詞典》

⑤⑦【丁寧】：囑咐。也作「叮嚀」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤⑧【至意】：極深厚誠摯的情意。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤⑨【刻實論之】：「刻實」，疑同「剋實」。照實。《漢典》。意指：照實而論。

⑥⑩【化身】：佛三身之一。又名應化身，變化身。為眾生變化種種形之佛身也。有廣狹二門，廣門之化身者，謂對二乘凡夫示現之種種佛身，及六道異類之身，總為化身也。《佛地論·七》曰：「變化身者，為欲利益安樂眾生，示現種種變化事故。」《成唯識論·十》曰：「變化身，謂諸如來由成事智變現無量隨類化身，居淨穢土，為未登地諸菩薩眾二乘異生，稱彼機宜，現通說法，令各獲得諸利樂事。」《法華論·下》曰：「一者示現應化佛菩提，隨所應見而為示現，如經皆謂如來出釋氏宮，去伽耶城不遠坐於道場，成阿耨多羅三藐三菩提故。」狹門之化身者，分上述之化身（亦云應化身），為應身與化身二者，現佛形為應身，現他異形為化身。《合部金光明經·一》曰：「一者化身，二者應身，三者法身，（中略）自在力故。隨眾生心，隨眾生行，（中略）現種種身，是名化身。（中略）是身得現具足三十二相八十種好頂背圓光，是名應身。」《大乘義章·十八》曰：「為化眾生，示現佛形，名為應身。示現種種六道之形，說為化身。」（參見：三身）。《佛學大辭典》。謂如來隨類化現，普應群機，若月臨眾水，是名化身。《三藏法數》。佛三身之一，又名應化身，或變化身，即佛為了濟度眾生而變化出來的身。《佛學常見詞彙》

⑥①【心志】：心意、意志、志氣。《漢典》

⑥②【奪】：強取。剷除、使失去。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：受到影響。

⑥③【歷敘初二三四果】：「敘」，次第、順序。《教育部重編國語辭典修訂本》。「初二三四果」，指聲聞乘的四種果位，即須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果。初果須陀洹，華譯為入流，意即初入聖人之流；二果斯陀含，華譯為一來，意即修到此果位者，死後生到天上去做一世天人，再生到我們此世界一次，便不再來欲界受生死了；三果阿那含，華譯為無還，意即修到此果位者，不再生於欲界；四果阿羅漢，華譯為無生，意即修到此果位者，解脫生死，不受後有，為聲聞乘的最高果位。意指：經歷須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果的順序。

⑥4【**聖人**】：梵語阿離野，譯言聖者聖人。對於凡夫之稱。謂大小乘見道以上，斷惑證理之人也。《涅槃經·十一》曰：「以何等故，名佛菩薩為聖人耶？如是等人有聖法故。常觀諸法性空寂故。以是義故名聖人，有聖戒故復名聖人。有聖定慧故，故名聖人。有七聖財，所謂信、戒、慚、愧、多聞、智慧、捨離，故名聖人。有七聖覺故，故名聖人。」《金剛經》曰：「一切聖人皆以無為法而有差別。」《佛學大辭典》。指大小乘見道以上斷惑證理的人，亦即智慧最卓越，人格最完善，能力最高強的人。《佛學常見詞彙》

⑥5【**住行向地等覺菩薩**】：指十住、十行、十回向、十地、等覺等等共四十一位處的菩薩。

⑥6【**現身**】：現生之身。又佛菩薩化現種種之身也。《佛學大辭典》

⑥7【**放光**】：佛用神通力來發放光明。大凡佛的種種放光，都對眾生有利。放光也有各處的不同，如足底放光，是利益地獄道的眾生，膝蓋放光，是利益畜生道的眾生，小腹放光，是利益餓鬼道的眾生，肚臍放光，是利益修羅道的眾生，胸口放光，是利益人道的眾生，肩上放光，是利益天道的眾生，口裡放光，是利益小乘的眾生，眉間放光，是利益大乘的眾生，肉髻放光，是利益上乘的根機，或是召集大菩薩，或是灌十方諸佛之頂。《佛學常見詞彙》

⑥8【**殊勝**】：事之超絕而世所希有者曰殊勝。《佛學大辭典》

⑥9【**渺無定見**】：「渺」音秒（ㄇㄧㄠˋ）。模糊不清、難以預期掌握的。如：「渺若煙雲」。「定見」，一定的主張、見解。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：心中沒有明確的見解。

⑦0【**死盡展轉企慕之狂妄偷心**】：「展轉」，反復、變化。「企慕」，仰慕。「狂妄」，放肆妄為、妄自尊大。《漢典》。「死盡偷心」，斷盡取巧之心，即指老實念佛。全句意指：把對修行法門反覆不定、仰慕、自大等心念全部斷除，一意專修淨土。

⑦1【**誰知**】：豈知、那裡曉得。或作「誰曉得」、「誰知道」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦2【**始**】：疑為「殆」之誤植。「殆」，表推測，相當於「大概」、「幾乎」。《漢典》

⑦3【**夙世**】：前世。《漢典》

⑦4【**契理契機**】：「契理」，契合真理。「契機」，契合眾生的根機。《佛學大辭典》。意指：契合理體及眾生的根機。

⑦⑤【靚面】：「靚」音迪（勿一）。「靚面」，當面、迎面。《漢典》

⑦⑥【無禪無淨土】：永明大師《四料簡偈》：「一曰：有禪有淨土，猶如帶角虎；現世為人師，來生作佛祖。二曰：有禪無淨土，十人九蹉路；陰境若現前，瞥爾隨他去。三曰：無禪有淨土，萬修萬人去；但得見彌陀，何愁不開悟。四曰：無禪無淨土，鐵床併銅柱；萬劫與千生，沒箇人依怙。」

⑦⑦【業識】：有情流轉之根本識也。依根本無明，而一如之真心，初生動作之念者。《起信論》曰：「一者名為業識，謂無明力不覺心動故。」然論中二樣用之。一對於他之轉識現識等，一對於分別事識即意識。因之前者當於阿賴耶識中之自體分，後者當於阿賴耶識全體。《佛學大辭典》。業識者，即根本無明之惑也。謂本覺心源，初無動相，以不覺故，動為業識。論云：以依不覺故心動，說名為業。是也。《三藏法數》。有業凡夫的識。凡夫有業，所以智就變成了識，聖人沒有業，所以識就轉成了智。《佛學常見詞集》

⑦⑧【茫茫】：不明的樣子。宋蘇軾《江城子·十年生死兩茫茫詞》：「十年生死兩茫茫，不思量、自難忘。」《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦⑨【無本】：沒有本源、沒有本始。《禮記·禮器》：「先王之立禮也，有本有文。忠信，禮之本也；義理，禮之文也。無本不立，無文不行。」

⑧⑩【哀哉】：表示悲傷或痛惜的感歎詞。《禮記·檀弓下》：「哀哉！死者而用生者之器。」《漢典》

吾以汝究學①心切·若常致書通問②。彼此皆為煩擾。因問師殿有無教乘法數③等書·令④請去。則有處查閱⑤。翻譯名義⑥·係釋梵語⑦名義⑧之書。釋氏稽古略⑨·係載歷代佛門事迹⑩之書。閱藏知津⑪·係標示大藏經論⑫語錄及諸著述大意⑬之書。龍藏彙記⑭·即是清藏目錄。此諸書皆不可不有。有此諸書·如一師相隨·有問即答。未斷煩惑之人·須依事懺⑮。懇切極處·不思議妙理·徹底圓彰。若捨事說理·只成得一個畫餅⑯利益。說時則有·用時則無。又高僧傳⑰初二三四集·居士傳⑱·比丘尼傳⑲·善女人傳⑳·淨土聖賢錄㉑·皆記古德之嘉言懿行㉒。閱之·自有欣欣向榮㉓之心·斷不至有得少為足㉔·與卑劣自處㉕之失。宏明集·廣宏明集㉖·鐔津文集㉗

·折疑論<sup>②</sup>·護法論<sup>③</sup>·三教平心論<sup>④</sup>·續原教論<sup>⑤</sup>·一乘決疑論<sup>⑥</sup>·皆護教之書。閱之。則不被魔外所惑。而摧彼邪見<sup>⑦</sup>城壘<sup>⑧</sup>矣。此等諸書。閱之。能令正見<sup>⑨</sup>堅固。能與經教<sup>⑩</sup>互相證明。且勿謂一心閱經。置此等於不問。則差別<sup>⑪</sup>知見不開<sup>⑫</sup>。遇敵或受挫辱耳。汝書<sup>⑬</sup>所陳<sup>⑭</sup>。有未標示者<sup>⑮</sup>。若能詳細體察。其意固自彰彰<sup>⑯</sup>。又二空。即我空法空。我空者。謂於五陰色受想行識中。了知若色若心色即色法、下四即心法、悉皆因緣和合<sup>⑰</sup>而生。因緣別離而滅。了無主宰<sup>⑱</sup>之實我可得。法空者。於五陰法。了知當體全空<sup>⑲</sup>。心經照見<sup>⑳</sup>五蘊皆空<sup>㉑</sup>。即是其義。只此法空之理。即是實相。由破無明。證實相故。曰度一切苦厄<sup>㉒</sup>也。實相者。法身理體<sup>㉓</sup>。圓離生滅<sup>㉔</sup>斷常<sup>㉕</sup>空有<sup>㉖</sup>等相。而為一切諸相之本。最為真實<sup>㉗</sup>。故名實相。此之實相。生佛同具。而凡夫二乘。由迷背<sup>㉘</sup>故。不能得其受用<sup>㉙</sup>。喻如衣裏明珠。由不知故。不免貧窮<sup>㉚</sup>。非曰在迷凡夫與證真諦<sup>㉛</sup>之二乘。無此理體也。悟者。了了分明<sup>㉜</sup>。如開門見山<sup>㉝</sup>。撥雲見月<sup>㉞</sup>。又如明眼之人。親見歸路。亦如久貧之士。忽開寶藏。證者如就路還家<sup>㉟</sup>。息步安坐<sup>㊱</sup>。亦如持此藏寶。隨意受用。悟則大心<sup>㊲</sup>凡夫。能與佛同。證則初地不知二地<sup>㊳</sup>舉足下足之處。識此悟證之義。自然不起上慢<sup>㊴</sup>。不生退屈<sup>㊵</sup>。而求生淨土之心。萬牛亦難挽回<sup>㊶</sup>矣。又凡鈔錄<sup>㊷</sup>文字。必須諦審精詳<sup>㊸</sup>。不可粗略了事<sup>㊹</sup>。彌陀要解序。經成時大師節略<sup>㊺</sup>。語句便不圓潤<sup>㊻</sup>。而末後云。不敢與二翁<sup>㊼</sup>競異<sup>㊽</sup>。亦不必<sup>㊾</sup>與二翁強同<sup>㊿</sup>。譬如側看成峯。橫看成嶺<sup>㊽</sup>。縱皆不盡廬山真境<sup>㊾</sup>。要不失為各各親見廬山而已<sup>㊿</sup>。時師略去此譬。不必與二翁強同之必字。訛作<sup>㊽</sup>敢字。便成我慢自大<sup>㊾</sup>。藐視<sup>㊿</sup>二翁。意中<sup>㊽</sup>便有二翁所註違經。不敢依從<sup>㊾</sup>之義。并與下譬相反。實為冤誣蕩益。貽誤<sup>㊿</sup>後學。讀之令人痛心疾首<sup>㊽</sup>。今之時。是何時也。南北相攻。中外相敵。三四年來。人死四五千萬。自有生民<sup>㊿</sup>以來。未聞有如此之慘悽者。又復風吹。水衝<sup>㊽</sup>。地震。瘟疫<sup>㊾</sup>。各處頻頻見告<sup>㊿</sup>。又兼水旱。不一年中<sup>㊽</sup>。每兼受其災。諸物之貴。比昔幾倍。當斯時也<sup>㊿</sup>。幸而得生。敢不竭力專修淨業。以期往

生淨土乎。敢以倖得之身。遊逸其志<sup>93</sup>。不注定<sup>94</sup>一法。而泛泛然<sup>95</sup>致力<sup>96</sup>於不契時機<sup>97</sup>之法門乎。倘或一息不來。而欲再聞如此之徑直<sup>98</sup>法門。恐無有如是之倖<sup>99</sup>也已<sup>100</sup>。

譯：我知道您研求佛法的心很急切，若是經常以書信互通往來，彼此都會煩惱困擾。因此問師殿有無《教乘法數》等書籍，讓您請去，就有書可以查閱。《翻譯名義集》，是解釋梵語名相義理的書籍。《釋氏稽古略》，是記載歷代佛門事跡的書。《閱藏知津》，是標示大藏經論、語錄及各種著述大意的書。《龍藏彙記》，即是清朝《龍藏》的目錄。這些書都不可以沒有。有這些書，如同有一位老師相隨，有問題即回答。未斷除煩惱惑業之人，須依賴事相上的懺悔。懇切到極處，不思議的妙理，自然會徹底圓滿彰顯。若捨事修而說理體，只得一個空談的利益。說的時候則有，而實際用時則無。又《高僧傳》初、二、三、四集，《居士傳》，《比丘尼傳》，《善女人傳》，《淨土聖賢錄》都是記載古德的嘉言懿行。閱讀後自然有欣欣向道的心，斷然不至於有得少為足，與卑劣自居的過失。《宏明集》，《廣宏明集》，《鐔津文集》，《折疑論》，《護法論》，《三教平心論》，《續原教論》，《一乘決疑論》，都是護教的書。閱讀後，就不會被邪魔外道所迷惑，而能摧破他們的邪見城堡了。這些書讀了，能令正見堅固，能與經教互相證明。不要說一心閱經即可，而將這些書放在一邊不去看。那麼不同的知見不開拓，遇到敵人（與人辯解）或者會受到挫敗侮辱啊！

您書信中所說，有未談到的部分，若能夠詳細體會察查，其意思本自很顯明清楚。又二空。即是我空法空。我空之意，即是於色受想行識五陰中，明了知道色法及心法，（色即是色法，以下受想行識四種即是心法，）都是因緣和合而生成，因緣別離了就滅，一點也無主宰的實我可得。法空之意，對於五陰法，明了知道本體即是空。《心經》中言「照見五蘊皆空」，就是這個意思。只此法空的理體，就是實相。由於破了無明，證了實相的緣故，故說「度一切苦厄」。實相之意，法身理體，圓滿遠離生滅、斷常、空有等法相，是一切諸相的根本，最為真實，故稱為實相。此實相，眾生與佛同具足。而凡夫與二乘人，由迷惑違背緣故，不能得到受用。譬如放在衣裏的明珠，由於不知道的緣故，不免仍是貧窮過日。並非在迷的凡夫與證真諦之二乘聖人，無此真實理體啊！

開悟的人，對宇宙和人生的真相，清清楚楚，明明白白。如開門就見遠山，撥開雲霧見到月亮。又如明眼的人，親眼見到回家鄉的路。也如貧困很久的人，忽然開啟寶藏。已證實相的人，則如走路已回到家，不用再走而在家安坐。又如持此寶藏，隨意受用。開悟後，則發大心的凡夫，他的理悟能與佛相同。但對於證果，則初地菩薩不知二地菩薩的境界。知道了這個「悟」與「證」的含義，自然不會產生未證卻說自己已證的傲慢心，也不會生退卻的心，而求生淨土的心，是萬頭牛也難以挽回的。

又凡是鈔寫文字，必須仔細周詳的確認，不可粗糙了事。《彌陀要解》序文，經成時大師刪節省略，文句便不圓融流利。而後文說：「不敢與二翁競異，亦不必與二翁強同，譬如側看成峰，橫看成嶺，縱皆不盡廬山真境，要不失為各親見廬山而已。」成時大師略去此「譬」字，及將不必與二翁強同之「必」字，誤作「敢」字，便成滿益大師倨傲自負。藐視蓮池大師及幽溪傳燈大師。文意中便有二位大師的註解有違背經典之意，而不敢依從的意思。並與下面的譬喻相反。實在冤枉滿益大師，誤導後來學人，讀了令人極為痛心啊！

今現在這個時候，是什麼時候呢？南方北方相互攻打，中國外國互為仇敵。三四年來，人死了有四五千萬。自有人類以來，從未聽說過如此的淒慘啊！又有狂風吹、洪水淹、地震、瘟疫這些自然災害，各個地方相繼傳來。又兼水災旱災，不到一年之中，每每兼受幾場災害。物價之貴，比過去貴了幾倍。在這個時候，幸而還活著，怎敢不竭盡全力來專修淨業，以期往生淨土呢？怎敢以萬幸得到的人身，遊樂放逸自己的志向，不專注在一個法門，而隨波逐流的想致力於不契時機的法門呢？倘若一口氣不來，而想要再聽到如此直接的法門，恐怕就沒有這樣僥倖了啊！

①【究學】：「究」，研究、探求。「學」，學問。《漢典》。此指：探求佛法。

②【致書通問】：「致書」，致函、寄信。「通問」，互通音訊。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：以書信互通訊息。

③【教乘法數】：凡四十卷。明代圓靜編。圓靜因感於藏乘法數、賢首法數等之缺軼甚多，乃基於天台之觀點，將佛教經典乃至諸子百家中，凡有關係法數者皆收集於此書。即初由「一心」，次第列記增至「八萬四千法門」之法數，其間亦解釋外典之名數。本書並以分析、比較、歸納代替說明，為其一大特色。《佛光大辭典》

④【令】：使、讓。《漢典》

⑤【有處查閱】：「有處」，有處所。「查閱」，抽閱書刊、文件等有關部分。《漢語大詞典》。此指：有書籍可供查找。

⑥【翻譯名義】：即「翻譯名義集」，凡七卷。南宋法雲著。為佛教之梵漢辭典。收於大正藏第五十四冊。始作於高宗紹興十三年（西元一一四三年），收集資料前後歷二十年，再經增刪整理而成。其內容係將佛典中重要梵語二〇四〇餘辭，類別為六十四篇，而加以解說。各篇開頭均有總論，敘述大意，次出音譯梵文，並一一舉出異譯、出處、解釋。所據資料，除經論外，另又旁採音義、注疏，或由其他之佛教著述（如《宗鏡錄》）轉引而來。此外亦引用世書經史之類，舉出作者姓名、稱某說等等。引用書籍多達四百餘種，作者百餘人。本書解釋梵文，與一般音義以說明譯義為限者不同，對較重要之名相，以天台宗之解釋為主，詳加論釋；對歷代重要譯家亦有專篇記載。本書保存一些有關翻譯之

理論，如卷首特載玄奘提出之五種不翻：「一、祕密故，如陀羅尼。二、含多義故，如薄伽梵具六義。三、此無故，如閻浮樹，中夏實無此木。四、順古故，如阿耨菩提，非不可翻，而摩騰以來常存梵音。五、生善故，如般若尊重，智慧輕淺。而七迷之作，乃謂釋迦牟尼此名能仁，能仁之義，位卑周孔；阿耨菩提，名正遍知，此土老子之教先有，無上正真之道無以為異；菩提薩埵，名大道心眾生，其名下劣，皆掩而不翻。」此文未見於他處。玄奘、義淨新譯之經論，其名相音譯多異於舊譯，而謂舊譯訛略；本書則以為新舊翻譯所以不同者，僅因時地差異、方言有別而已。本書與《釋氏要覽》、《教乘法數》合稱「佛學三書」，為初學者所必讀。另有二十卷本收於明藏中。《佛光大辭典》

⑦【梵語】：印度語。古印度人認為自己所說的語言，乃是稟承大梵天王所說而來的，故稱梵語。《佛學常見詞彙》。天竺之言語，由梵天稟承，故云梵語。《西域記·二》曰：「詳其文字，梵天所製。原始垂則，四十七言也。（中略）因地隨人，微有改變。語其大較，未異本源。而中印度特為詳正。辭調和雅。與天同音。」《俱舍論·世間品》曰：「一切天眾皆作聖言，謂彼言詞同中印度。」依法相而論，二禪以上無尋伺之心（舊曰覺觀），故無言語，唯初禪梵天有之。《次第禪門》曰：「初禪有覺觀心則有語言法，二禪已上無之。」《佛學大辭典》

⑧【名義】：指名稱與義理。如謂「諸行無常」，則諸行為「名」，無常為「義」。蓋呼召表顯諸法之本體者，稱為名；而諸法本體之真實義，稱為義；以名能詮顯法體之真實義，故稱名義。然名係假立施設，雖能詮義，卻非諸法之本體，故名與義二者有相即、不即之二種關係。就相即而言，如諸佛菩薩之名號、真言、咒語等皆是，此乃諸佛菩薩之名號中，蘊含廣大不可思議之願力及功德，故其名號與其法體之實義不二，名即是義，義即是名，稱為名義相即、名義不離、名義不二；與「名體不二」同義。若就不即而言，如說火時，無熱之用，即為名義不相即之關係。《佛光大辭典》

⑨【釋氏稽古略】：凡四卷。元至正十四年（西元一三五四年），寶州覺岸著。略稱《稽古略》。為編年體佛教通史。收於大正藏第四十九冊。本書敘述佛教傳入我國與歷代發展之史實，所述至宋為止。卷一收錄國朝圖及五祖弘忍之釋迦文佛宗派祖師授受圖略，說明三皇、五帝至西晉歷代帝王之世代，及釋迦、西天二十八祖之事蹟。卷二記載東晉至隋之佛教史，收錄道安、鳩摩羅什、傅大士、達摩等傳記。卷三為唐高祖至五代之佛教史，述慈恩教、賢首教、祕密教等。卷四敘述宋太祖至南宋之佛教史。明崇禎十一年（西元一六三八年），幻輪編集《釋鑑稽古略續集》三卷，蒐錄元至元（西元一二六四年）迄明天啟七年（西元一六二七年）間之佛教史實。《佛光大辭典》

⑩【事迹】：過去做過的較重要的事情。《漢典》

⑪【閱藏知津】：凡四十八卷。明末天台宗蕩益智旭（西元一五九九年—一六五五年）著。收於《大正藏》法寶總目錄第三冊。本書將《大藏經》所收一七七三部之佛典分成經、律、論、雜四部，並加扼要解說。（一）經藏，分為大乘經（按天台宗五時判教之順序華嚴、方等、般若、法華、涅槃而分）九七六部（卷一至卷二十五），小乘經二二一部（卷二十六至卷三十一）。（二）律藏，分為大乘律三十部（卷三十二）、小乘律六十一部（卷三十三），並附疑似雜偽篇。（三）論藏，分為大乘論與小乘論，前者又分釋經論七十一部（卷三十四）、宗經論一一七部（卷三十五至卷三十七）、諸論釋三十二部（卷三十八、卷三十九）；後者共有四十七部（卷四十）。作者各有西土（印度等）、此方（中國）之別。（四）雜藏計有西方（外道、疑偽經）四十八部（卷四十一）與此土（懺儀、淨土、台宗、禪宗、賢首宗、慈恩宗、密宗、律宗、纂集、傳記、護法、音義、目錄、序讚、法事、應收入義）一七六部（卷四十二至卷四十四）。另於卷首有總目錄四卷。本書乃首次改變自唐代智昇所撰《開元釋教錄》以來之佛典編目分類方法。又日本明治十三年（西元一八八〇年）出版之大日本校訂縮刻大藏經（縮版印刷大藏經）之分類，及我國「頻伽精舍校刊大藏經」亦大體模仿閱藏知津之分類方法。此外，另有《小閱藏知津》四卷，乃簡約本書，纂輯其要而成者。《佛光大辭典》

⑫【大藏經論】：即「大藏經」，又作一切經、一代藏經、大藏、藏經、三藏聖教。指包含三藏等之諸藏聖典。亦即以經、律、論三藏為中心之佛教典籍之總集。「大藏經」一詞，不見於印度或我國最早期之記載，於我國南北朝時代僅有一切眾藏經典、「一切經藏」等稱呼，直至隋唐之後，始有「大藏經」之稱，當時係指由朝廷敕命（欽定）纂集之一切經。早期之佛教經典，有九部經或十二部經之分類，此外，類編佛所說之四阿含、五部，而稱為經藏；纂輯有關諸弟子之戒儀等，稱為律藏；諸論師之撰述則稱論藏。大藏經之原典，原本有梵語、巴利語二種，梵語原典今已殘缺不全，巴利語藏經及譯自梵語之漢譯、西藏譯、自西藏譯本轉譯之蒙古語譯、滿洲語譯、西夏語譯等大藏經，大體上仍完整地留存至今。現今流傳之佛典，從語文上可分為：巴利文、梵文、藏文、漢文、日文、蒙古文、滿文、西夏文、西洋文等數種；前二種為原始型佛典，後面數種則由前二種轉譯者。巴利文三藏又稱南傳大藏經，為南方佛教所依據之聖典。《佛光大辭典》

⑬【大意】：要義。《漢語大詞典》

⑭【龍藏彙記】：即《大清重刻龍藏彙記》，一卷。清釋超盛等編，清同治九年（西元一八七〇年）金陵刻經處刻印。

⑮【事懺】：為「理懺」之對稱。又稱事懺悔、隨事分別懺悔。事，指事儀。即於事相上之作法中，如實懺悔罪惡；舉凡

身之禮拜瞻敬，口之稱唱讚誦，意之觀想聖容，以三業殷勤哀求，懺悔過去、現在所作罪業，皆稱為事懺。此外，觀察實相之理，以滅除其罪，是為理懺。一般所謂之懺悔，多指事懺而言。《佛光大辭典》。事即事儀，謂身則禮拜瞻敬，口則稱唱讚誦，意則存想聖容，三業殷勤，求哀懺悔過去現在所作罪業，一依事儀，是名事懺悔。《三藏法數》

①⑥【畫餅】：畫成的餅。比喻徒具形式而無實用價值。《教育部重編國語辭典修訂本》

①⑦【高僧傳】：十四卷，梁慧皎撰。外有《續高僧傳》三十卷，唐道宣撰。《宋高僧傳》三十卷，宋贊寧等撰。《明高僧傳》八卷，明如惺撰。已上謂之四朝高僧傳。《佛學大辭典》

①⑧【居士傳】：清彭際清著。為傳五十六。列人二百二十七。附列者又七十七人。其發凡曰：「佛門人文記載，其專繫宰官白衣者，故有祐法師《宏明集》，宣律師《廣宏明集》，心泰《佛法金湯》，姚孟長《金湯徵文錄》，夏樹芳《法喜志》。其以沙門為主兼收外護者，則有志磐《佛祖統紀》，念常《佛祖通載》，以及《傳燈錄》，《續傳燈錄》，《五燈會元》，《東林傳》，《往生傳》諸書。所錄事言，互有詳略。或失之冗，或失之疏。至宋時恩居士《分燈錄》，郭凝之《先覺宗乘》，李士材居士《禪燈錄》，並本五燈，止揚宗乘。於諸三昧法門，有所未備。今節取諸書者十之五，別徵史傳諸家文集，諸經序錄，百家雜說，視諸書倍之。裁別綴屬，成列傳五十餘篇。詳其入道因緣，成道功候，俾有志者，各隨根性，或宗，或教，或淨土，觀感願樂，具足師資（云云）。」《佛學大辭典》

①⑨【比丘尼傳】：凡四卷。又稱《尼傳》。為南朝梁代僧寶唱所撰。今收於大正藏第五十冊。收集東晉穆帝升平之初至梁天監十一年（西元五一一年）為止之二百五十年間，尼僧六十五人之傳記。《佛光大辭典》

②⑩【善女人傳】：凡二卷。清代彭際清撰。收於《卍續藏》第一五〇冊。輯錄古來婦女皈依三寶，而貽有嘉譽者之事蹟。卷上收楊苕華、紀氏等八十人；卷下收仁孝徐星皇后、夏雲英等五十八人。《佛光大辭典》

②⑪【淨土聖賢錄】：凡九卷。清代彭希涑（彭際清姪）撰。收於《卍續藏》第一三三至三五冊。以記述淨土教主阿彌陀佛及闡教聖眾如觀世音、大勢至、文殊、普賢等菩薩為始，集錄歷代宣揚淨土法門之比丘、比丘尼等凡五百人之事蹟。總立十門，即：（一）淨土教祖，（二）闡教聖眾，（三）往生比丘，（四）往生比丘尼，（五）往生人王，（六）往生王臣，（七）往生居士，（八）往生雜流，（九）往生女人，（十）往生物類。多由歷代之《高僧傳》、《佛祖統紀》、《佛祖通載》等擇出，於各傳末皆載有典據。又清代胡珽編有《淨土聖賢錄續編》四卷，體例以《淨土聖賢錄》為準，編年紀月始於清初，分比丘、比丘尼、王臣、居士、雜流、女人、物類等七科，列敘一七五人之事蹟。《佛光大辭典》

②②【嘉言懿行】：亦作「嘉言善行」、「嘉言善狀」。美善的言行。《漢語大詞典》

②③【欣欣向榮】：指草木生長茂盛。比喻事業蓬勃興旺。《漢典》。「欣欣」，喜樂貌。「向榮」，謂植物滋長茂盛。《漢語大詞典》。此指：欣然向道。

②④【得少為足】：指學到一點點或是得到一點點，就沾沾自喜。

②⑤【卑劣自處】：「卑劣」，低下鄙俗、卑鄙惡劣。「自處」，猶自居、自持。《漢語大詞典》。意指：以鄙俗自居。

②⑥【宏明集·廣宏明集】：梁僧祐律師攬漢、魏、晉、宋、齊、梁間人所崇揚佛教之名著，匯成十四卷曰《宏明集》，不惟於法義多所光闡，而彼時孔、佛、老三家互相關涉之形勢，亦能廉得其情實。且辭旨淵勝，尤臻文學上乘，誠佛藏中支那撰述之精華已！唐道宣律師增輯得三十卷，曰《廣宏明集》，頗錄歌詩，辭勝者亦間入之，要不失為先唐諸子宏教明理之文爾。宣律師後，遂無繼之者。

②⑦【鐔津文集】：「鐔」音潭（去弓，）。「鐔津文集」，凡十九卷。宋代契嵩（西元一〇〇七年—一〇七二年）著。收於大正藏第五十二冊。為明教大師契嵩之文集。鐔津（廣西藤縣）為契嵩之生地，故本書名為《鐔津文集》。契嵩屬於禪宗雲門宗，博通儒佛，對於當時儒家之排佛論力加反駁，而倡儒佛一致論。卷一至卷三為輔教篇。卷四為皇極論與中庸解。卷五至卷七為論原四十篇，系以佛教之立場論儒家禮樂、四端、仁孝等。卷八為雜著六篇與書狀。卷九、卷十收錄仁宗皇帝之書狀。卷十一收錄六祖法寶記敘等序文二十三篇。卷十二題為志記銘碑。卷十三收錄碑記銘表辭等七篇與述題書贊傳評等十二篇。卷十四至卷十六題為非韓，反駁韓愈等人之排佛論。卷十七、卷十八為古律詩一二九首。卷十九收錄石門惠洪禮嵩禪師塔詩等諸師之詩文。契嵩儒佛一致之思想影響宋代以後之佛教甚巨。

②⑧【折疑論】：五卷。元至正十一年（西元一三五一年）子成撰，明景泰七年（西元一四五六年）西域比丘師子述注，又名《折疑論集注》，收在《大正藏》第五十二冊。本書系作者隱居于終南山石室時，與來客就三教之優劣所作的論議。共分為二十篇，即敘問篇、聖生篇、問佛篇、喻舉篇、宗師篇、通相篇、論孝篇、拒毀篇、評議篇、舉問篇、解域篇、釋謗篇、辯施篇、殊見篇、隨宜篇、優劣篇、先知篇、尊勝篇、言符篇、會名篇。又，從本書聖生篇至優劣篇為止，其內容與後漢牟融之《理惑論》相對應。此十餘篇之文字，當系針對《理惑論》中之質疑所作的回應。

②⑨【護法論】：全一卷。北宋張商英撰。收於《大正藏》第五十二冊。本論廣破歐陽修排佛之說，並駁斥韓愈、程伊川等之佛教觀，對照儒、道、釋三教之優劣，謂儒教治皮膚之疾，道教治血脈之疾，釋教治骨髓之疾，申明佛教之至理。《

③⑩【三教平心論】：凡二卷。元代劉謐撰。收於《大正藏》第五十二冊。作者以儒釋道三教之論爭，千百年來，是非紛然，故特著此論以明辨之。初言三教皆為止惡行善之法，而佛以治心，道以治身，儒以治世，不可偏廢；次言三教之極功（結果）有淺深之不同，故教有廣狹、久近之別，以儒道二教為世間法，佛教則始於世間法終於出世間法；後則力駁唐之傅奕、韓愈之說，又舉出宋之程明道、朱熹、張橫渠、程伊川等之主張而論破之。《佛光大辭典》

③⑪【續原教論】：明沈士榮著共二卷。收入《嘉興大藏經》第二十冊，書名頗有賡續北宋契嵩禪師《原教》與《廣原教》之意。全書共分上下二卷，合十四篇。卷上篇目為：《原教論》、《觀心解》、《內教外教辨》、《執迹解》、《儒者參禪辨》、《論禪近理辨》、《作用是性解》。卷下為：《名儒好佛解》、《自私辨》、《莊老異同辨》、《錯說諸經解》、《較是非得失辨》、《三教論》及《諸師人物雄偉論》。首篇《原教論》為一書之總論，第二篇以降，則先引用理學家闢佛之說，再一一加以辯駁。

③⑫【一乘決疑論】：一卷。清彭際清述。收于《已續藏》第一〇四冊。本書旨在會通儒佛道三教，化解抨擊佛教之非難。作者彭際清初學儒書，且信服唐韓昌黎排佛論而排佛；後為究明生死之說，始識佛教之深玄，兼且觸及儒學真髓，以為明道、象山、陽明、梁溪等諸儒所談與佛教所說有一致之處，遂於乾隆四十六年（西元一七八一年）起稿撰述此書，於乾隆五十六年完成。

③⑬【邪見】：謂邪心取理，顛倒妄見，不信因果，斷諸善根，作闡提行，是名邪見。（闡提，梵語具云一闡提，華言信不具，外道名也。）《三藏法數》。(1)五見使中，撥無因果之見叫做邪見。(2)凡是不合法的外道之見都可叫做邪見。《佛學常見詞彙》

③⑭【城壘】：城池營壘（堡壘）。《漢語大詞典》

③⑮【正見】：正確的見解，亦即離諸邪痴顛倒的如實知見，是八正道之一。《佛學常見詞彙》。謂人修無漏道，見四諦分明，破外道有無等種種邪見，是為正見。（無漏道者即戒定慧。修此道者，能斷三界有漏生死也。四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。）《三藏法數》。八正道之一。離諸邪倒之正觀也。《華嚴經·三十》曰：「正見牢固，離諸妄見。」《勝鬘經》曰：「非顛倒見是名正見。」《佛學大辭典》

③⑯【經教】：經典之教訓。《圓覺經》曰：「如是經教功德名字。」《佛學大辭典》

③7【差別】：差異、不同。《漢語大詞典》。同類相殊叫做差，異類相殊叫做別。《佛學常見詞彙》

③8【知見不開】：「知見」，就意識云知，就眼識曰見，又推求名見，覺了云知。又三智云知，五眼云見。皆為慧之作用。《法華經·方便品》曰：「開佛知見。」《佛學大辭典》。(1)知識與見解。(2)真知灼見。《佛學常見詞彙》。「開」，開啟、開拓。《漢典》。意指：知識與見解未開拓。

③9【書】：指書信。《漢語大詞典》

④0【陳】：述說。《漢典》

④1【有未標示者】：「標示」，揭示。《漢語大詞典》。連接上文，此指：(信中所說)有未談到之處。

④2【固自彰彰】：「固」，原來、本來。「固」，自然。「彰彰」，清楚地顯露出來、易於識別。《漢典》。意指：原本自然顯明。

④3【因緣和合】：由因與緣的和合而成。天地間一切萬物，都是由自因(親因)與緣(助緣)和合而成的。《佛學常見詞彙》

④4【主宰】：支配、控制、掌握。《教育部重編國語辭典修訂本》

④5【當體全空】：即「當體即空」，謂一切有為法都是因緣合成，其本體本來就是空無。《佛學常見詞彙》。一切之有為法不必分析壞滅事體而使為空，其事體本為空無也。蓋因緣生之法，如夢如幻，無實性也。觀如此當體即空，稱曰體空觀。為天台四教中之通教觀法。《佛學大辭典》

④6【照見】：周止菴居士《般若波羅蜜多心經註》云：「照者。光明徧照之義。見者。根心觸境之用。照見是能觀之智。五蘊是所觀之境。皆空是觀行之果。菩薩以妙慧照見五蘊自性。當體即是真空。與二乘之滅色求空者不同。照字在果即觀。在因即吾人最初一念不起分別之現量。空觀之功行深。則斷見思惑。顯一切智。照見真諦。假觀之功行深。則斷塵沙惑。顯道相智。照見俗諦。中觀之功行深。則斷無明惑。顯一切相智。照見中諦。見非眼根及眼識所見。乃現量當前。菩薩以法眼於一切法得法自性。不見纖塵可得。所謂不見色。不見受。想。行。識。非曰不見。見即無見。《楞嚴經》所謂離一切相。即一切法也。蓋由五蘊本空。即是實相。實相無相。故不可見。不可見而見。洞徹法界。非唯不見世間諸法。於出世間一切淨戒。禪定。智慧。解脫。解脫知見。無上正等正覺。菩提。涅槃。等法悉空。故皆不見。都無所見。名為照見。瞥有少見。即墮妄想無明窟宅。照以達諸法之空。見以證實相之有。空有兩忘。是名照見。」

④7【五蘊皆空】：「五蘊」，蘊是積集之意，五蘊就是色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊。色就是一般所說的物質，變礙為義，是地、水、火、風四大種所造；受就是感受，領納為義，其中包括苦、樂、捨三受；想就是想像，於善惡憎愛等境界中，取種種相，作種種想；行就是行為或造作，由意念而行動去造作種種的善惡業；識就是了別的意思，由識去辨別所緣所對的境界。在此五蘊中，前一種屬於物質，後四種屬於精神，乃是構成人身五種要素。《佛學常見詞彙》。明菩薩沙彌智旭述《般若波羅蜜多心經釋要》：「照見者。別明能觀之智。即觀照般若。五蘊者。別明所觀之境。即文字般若。皆空者。別明所顯之諦。即實相般若。五陰無不即空假中。四句咸離。百非性絕。強名為空耳。」外道用偏差的知見來理解，認為「色、受、想、行、識」這五蘊組成的身心，死後空無一塵；因此認定「五蘊皆空」這身心狀態，死後一了百了，這是外道照見的「五蘊皆空」。小乘聲聞人，用推理解析的智慧來觀照，剖析身體心理狀態，無非是「地、水、火、風、空、識」這六種成分組成。解析到最後，尋覓不到一個永久存在、可以自主的「我」，以此體會「五蘊皆空」。通教根性的人，分利根、鈍根兩種，鈍根仍停在小乘階段；利根則以緣生幻有的智慧來觀照，體會五蘊身心，乃因緣假合而有，當體如虛空，了無自性。像變戲法玩魔術的人，能憑空幻現出的東西；也像昏睡的人，在夢境裡能見各種景象，所以通教的人照見「五蘊皆空」，如幻如化如夢如露。若是別教菩薩，他的智慧遠勝通教之人，他能觀照——色、受、想、行、識為「空」不對，說色、受、想、行、識為「有」也不對，在「空」、「有」兩邊之外，還有一個離開言語思慮的中道佛性，以此體會「五蘊皆空」。只有圓教的大菩薩，能以甚深圓融無礙的智慧來觀照，了知色、受、想、行、識這五蘊的體，全體是法界，法界就是心性。心性無絲毫的塵埃，但相狀與作用，卻是橫遍十方，豎窮三際。不僅如此，眾生與佛的心性，都是相互具足，相互融攝，沒有絲毫妨礙，以此體會「五蘊皆空」。圓教深位大菩薩的智慧，觀照世間萬法，則每一法都能隨心所照，隨心所用，圓融自在無礙，如此就可稱為「觀自在」。《明倫月刊》

④8【苦厄】：苦難、災厄。《漢語大詞典》

④9【理體】：萬有之本體（諸法之根本自體也，對於應身而謂真身為本體），謂理性（性者，以不改為義，本具之理體，終始不改，謂之理性）也。《佛學大辭典》

⑤0【生滅】：有為之諸法，依因緣和合而為未有法之有，謂之生。依因緣離散而為已有法之無，謂之滅，有生者必有滅，有為法是也，有滅者必不有生。無為法是也。但自中道之正見言之，則有為法之生滅為假生假滅，而非實生實滅。《佛

⑤1【斷常】：斷見和常見。斷見是堅持人死之後身心斷滅不復再生的邪見；常見是堅持身心常住永恆不滅的邪見。《佛學常見詞彙》

⑤2【空有】：空與有。一切法緣生無有實體，叫做空；雖然性空但有假相，叫做有。《佛學常見詞彙》

⑤3【真實】：法離迷情，絕虛妄，云真實。《大乘義章·二》曰：「法絕情妄為真實。」《法華經·寶塔品》曰：「如所說者，皆是真實。」《佛學大辭典》

⑤4【迷背】：迷惑違背。《壇經·機緣品》：「經意分明，汝自迷背。」《漢語大詞典》

⑤5【受用】：享受、享用。《法苑珠林·卷十二》：「四方僧物，飲食臥具，皆悉不得共同受用。」《漢語大詞典》

⑤6【喻如衣裏明珠·由不知故·不免貧窮】：「衣珠」，法華七喻之一。佛性譬之衣中之寶珠也。《妙法蓮華經卷第四·五百弟子授記品第八》曰：「譬如有人至親友家，醉酒而臥。是時，親友官事當行，以無價寶珠繫其衣裡，與之而去。其人醉臥都不覺知，起已遊行到於他國，為衣食故，勤力求索，甚大艱難，若少有所得，便以為足。於後親友會遇見之，而作是言：『咄（勿又也）哉丈夫！何為衣食乃至如是？我昔欲令汝得安樂，五欲自恣，於某年月日，以無價寶珠繫汝衣裡，今故現在，而汝不知，勤苦憂惱以求自活，甚為癡也。汝今可以此寶貿易所需，常可如意，無所乏短。』」《楞嚴經·四》曰：「譬如有人於自衣中，繫如意珠。不自覺知，窮露他方，乞食馳走。」《文句記·三下》曰：「眾生身中，有昔種緣，名為衣珠。」《佛學大辭典》。「衣裏珠」譬喻一切眾生具有的佛性，貧窮的友人是譬喻未察覺自己生命中具有佛性的凡夫。《大佛頂首楞嚴經·卷四》云：「譬如有人於自衣中繫如意珠，不自覺知。窮露他方，乞食馳走。雖實貧窮，珠不曾失。忽有智者指示其珠。所願從心，致大饒富。方悟神珠非從外得。」

⑤7【真諦】：二諦之一。真謂真實無妄。諦猶義也。對俗諦言，如謂世間法為俗諦。出世間法為真諦是也。《佛學大辭典》。(1)真諦者，彰一性本實之理也。所謂實際理地，不受一塵，是非雙泯，能所俱亡，指萬象為真如，會三乘歸實際也。(三)乘者，聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘也。(2)真即真空，泯一切法之謂也。蓋諸法本空，眾生不了，執之為實，而生妄見。若以空觀蕩之，則謂實之情自忘；情忘即能離於諸相，諸相若離，則真空之理自然諦了，故名真諦。《三藏法數》。二諦之一，又名勝義諦、第一義諦，即聖智所見的真實理性，亦即內證的離言法性。聖智所見的真實理性，離諸虛妄，故云真，其理永恆不變，故云諦。《佛學常見詞彙》

⑤8【了了分明】：「了了」，心裡明白、清清楚楚、通達。「分明」，清楚（明白）狀。《漢典》。意指：清清楚楚明明白白。

⑤9【開門見山】：比喻說話、寫文章直截了當，一開始就涉及主題。《漢典》。此指：喻一聞即悟。

⑥0【撥雲見日】：義同「撥雲見日」，比喻驅散黑暗，見到光明。《漢典》。此指：去除迷妄，即見本心。

⑥1【就路還家】：「就路」，上路。《後漢書·孔奮傳》：「惟奮無資，單車就路。」「還家」，回家。《後漢書·臧洪傳》：「中平末，棄官還家。」《漢典》。意指：喻依法修行（就路）恢復自己本具的真如佛性（還家）。

⑥2【息步安坐】：「息」，停止、歇。《漢典》。「安坐」，安穩的靜坐，不必費神勞力。《教育部重編國語辭典修訂本》。連貫上文，此指：喻已證得圓滿佛性。

⑥3【大心】：即大乘心，或大願心。《佛學常見詞彙》

⑥4【初地二地】：指「十地」中之初地及二地位。「十地」，出《楞嚴經》。十地者，謂菩薩所證之地位，一切佛法依此發生也。然地位有淺深，故始自歡喜，終於法雲，分為十也。

一、歡喜地：謂菩薩智同佛智，理齊佛理，徹見大道，盡佛境界，而得法喜，登於初地。經云：於大菩提，善得通達，覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。（得法喜者，謂於證得之法而生喜樂也。梵語菩提，華言道。）

二、離垢地：謂由盡佛境界，明了諸法異性而入於同，若見有同，即非離垢；同性亦滅，斯為離垢。經云：異性入同，同性亦滅，名離垢地。

三、發光地：謂同異情見之垢既淨，則本覺之慧光明開發。經云：淨極明生，名發光地。（情見者，謂依情分別之見也。）

四、焰慧地：謂慧明既極，則佛覺圓滿；覺滿則慧光發焰，如火聚燦，破一切情見。經云：明極覺滿，名焰慧地。

五、難勝地：謂由前焰慧燦破一切情見，其同異之相，皆不可得，即是諸佛境界，無有能勝。經云：一切同異所不能至，名難勝地。

六、現前地：謂由前同異之相既不可得，則真如淨性明顯現前。經云：無為真如，性淨明露，名現前地。

七、遠行地：謂真如之境，廣無邊際。雖真如現前，分證則局，若盡其際，方為極到。經云：盡真如際，名遠行地。（分證者，謂菩薩於真如之理，分次第而證也。）

八、不動地：謂真如之理既盡其際，全得其體，則真常凝靜，無能動搖。經云：一真如心，名不動地。

九、善慧地：謂既得真如之體，即發妙用，凡所照了，悉是真如。經云：發真如用，名善慧地。

十、法雲地：謂菩薩至此第十地，修行功滿，唯務化利眾生，大慈如雲，普能陰覆，雖施作利潤，而本寂不動。經云：慈陰妙雲，覆涅槃海，名法雲地。（梵語涅槃，華言滅度；謂之海者，以其深廣，無法而不容也。）（《三藏法數》）

⑥5【上慢】：增上慢的簡稱，即我得增上之法所起的慢，如未得聖道，說我已得，未證聖果，說我已證之類是。（佛學常見詞彙）

⑥6【退屈】：「退」，退卻。「屈」，屈服。（漢典）。意指：退卻屈服。

⑥7【挽回】：扭轉不利局面。（漢典）。此指：改變（求生西方的心願）。

⑥8【鈔錄】：抄寫、謄寫。（漢典）

⑥9【諦審精詳】：「諦審」，詳審、仔細審核辨認。「精詳」，精細周詳。（漢語大詞典）。意指：仔細周詳的確認。

⑦0【粗略了事】：「粗略」，粗糙簡陋。「了事」，辦妥事情、使事情得到結束。。意指：粗糙抄寫完事。

⑦1【成時大師節略】：「節略」，刪節省略。（漢語大詞典）。「成時大師」，清朝成時大師，號堅密，俗姓吳，徽州歙（音戶七、一縣人。他少年為諸生，二十八歲出家，對於禪宗教下大德，幾乎參訪遍了。等見到蓮宗九祖蕩益大師後，便終身依止，從而盡傳祖師大道。歙縣人請大師住在仰山，山中猛獸從此馴伏。大師自撰《齋天法儀》，感應天神現身，許多人都看見了。後來遷往江寧，住在天界半峰，弘揚靈峰老人（即蕩益大師）的遺教。自己勤修淨業，日有定課，雖在數九三伏，不少懈怠。大師刻《淨土十要》，逐行都有評點，稱得上是畫龍點睛，字字珠玉。又親自作序，以暢揚其旨。康熙十七年十月十五日，大師在江甯半峰歸西。逝前三日，就已是異香滿室。意指：成時大師刪節省略《彌陀要解》之序文。

⑦2【圓潤】：技法圓熟流利。（漢典）。此指：文辭圓融流利。

⑦3【二翁】：指蓮池大師及幽溪傳燈大師。

⑦4【競異】：「競」，互相爭勝。「異」，不同、特別。（漢典）。意指：競逐不同。

⑦5【不必】：無須、沒有必要。唐牟融《送陳衡詩》：「不必臨風悲冷落，古來白首尚為郎。」（漢典）

⑦6【強同】：「強」，硬要、迫使、盡力。「同」，一樣、沒有差異。（漢典）。意指：硬要相同。

⑦7【側看成峰·橫看成嶺】：語出宋蘇東坡《題西林壁詩》：「橫看成嶺側成峰，遠近高低各不同；不識廬山真面目，只

緣身在此山中。」意指：藕益大師與蓮池、幽溪傳燈二位大師雖同作《佛說阿彌陀經》的注解，然各有各的觀點及角度，就如同因所處的位置不同，就可看到廬山呈現各種不同的樣子。

- ⑦⑧【**縱皆不盡廬山真境**】：「縱」，即使。如：縱然。「皆」，全、都。「不盡」，不完全。《漢典》。「廬山」，廬山在此喻真如本性。「真境」，仙境。《漢典》。真理之境界也。《維摩經·序》曰：「冥心真境，既畫環中。」《佛學大辭典》。意指：即使無法完全看清廬山真面目。喻縱然不能完全見真如本性。

- ⑦⑨【**要不失為各各親見廬山而已**】：「要不失為」，還可以、算得上。《教育部重編國語辭典修訂本》。「各各」，個個、每一個。《漢典》。「而已」，助詞。表示僅止於此。猶罷了。《論語·里仁》：「夫子之道，忠恕而已矣。」《漢典》。意指：希望可以個個都能親見廬山罷了。喻希望都可以親見真如本性罷了。

- ⑧⑩【**訛作**】：「訛」音俄（ㄉㄛˋ）。訛誤、錯謬。「訛作」，誤作。《漢語大詞典》

- ⑧⑪【**我慢自大**】：「我慢」，謂執我見而倨傲。《成唯識論·卷四》：「我慢者，謂踞傲，恃所執我，令心高舉，故名我慢。」「自大」，自尊大、自負。《漢語大詞典》。意指：倨傲自負。

- ⑧⑫【**藐視**】：輕視。《教育部重編國語辭典修訂本》

- ⑧⑬【**意中**】：心中。《漢典》

- ⑧⑭【**依從**】：同意、聽從。《漢語大詞典》

- ⑧⑮【**貽誤**】：耽誤。《漢語大詞典》

- ⑧⑯【**痛心疾首**】：形容悲傷到極點。《漢語大詞典》

- ⑧⑰【**生民**】：指人類。《孟子·公孫丑上》：「『伯夷、伊尹於孔子，若是班乎？』曰：『否。自有生民以來，未有孔子也。』」《漢典》

- ⑧⑱【**水衝**】：水流沖向之處。指水流的正面。《漢典》。此指：水災。

- ⑧⑲【**瘟疫**】：音溫易（ㄨㄣˋ ㄩˋ）。流行性急性傳染病的總稱。《漢典》

- ⑧⑳【**頻頻見告**】：「頻頻」，屢次、連續不斷。《漢典》。「見告」，告知、通知。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：連續不斷的

傳來。

- ⑨1 【不一年中】：意指：不到一年之間。
- ⑨2 【當斯時也】：「斯時」，此時、這時。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：在這個時候。
- ⑨3 【遊逸其志】：「游逸」，亦作「遊佚」。猶遊樂。《漢典》。意指：遊樂放逸自己的志向。
- ⑨4 【注定】：（目光、意念）集中停留於一點。《漢典》。此指：專注。
- ⑨5 【泛泛然】：「泛泛」，引申為隨波逐流。「然」，用於詞尾，表示狀態。《漢典》。意指：隨波逐流。
- ⑨6 【致力】：盡力、竭力。《漢典》
- ⑨7 【時機】：時宜、機會。《漢典》
- ⑨8 【徑直】：直接。《漢典》
- ⑨9 【傲倖】：謂希求獲得意外的成功。《莊子·盜蹠》：「使天下學士，不反其本，妄作孝弟，而傲倖於封侯富貴者也。」  
成玄英《疏》：「傲倖，冀望也。」《漢典》
- ⑩0 【也已】：語氣助詞。表感歎。《漢典》