

## 與謝融脫居士書

貴鄉之知有淨土法門。由林介生之請淨土典章①。倘諸居士于宿世中。向此法門②。未種善根③。何能以古為師。一聞之下。即便生信發願。自化化他。不十五年④。其道大行⑤之若是⑥乎。觀閣下之天姿境緣⑦。及現在之法運時機⑧。似宜以持五戒而護持⑨三寶。宏淨土而普勸往生。為契理契機⑩之第一要義⑪。何以言之。閣下年已過四十。天姿非上等。欲研窮經藏⑫。參訪知識⑬。恐有法門無量。光陰不多。縱欲鑽研⑭。措手不及⑮之歎。又現今雖有知識。而僧多濫汗⑯。同行乏人。同行、名為內護⑰、能互相磋磨⑱、挾持進道⑲、若向上之志一衰。則懶惰懈怠隨之。而不復振矣。如不慧二十一歲。辭親⑳出家。亦可謂發心㉑真而立行㉒猛矣。至今五十三歲。若宗若教。毫無所得。徒負親恩。空為佛子。所幸者淨土一法。於出家學彌陀經時。已生信心。實未蒙一知識開示㉓。以當時業師㉔。與諸知識。皆主參究㉕。所有開示。皆破淨土。吾則自量己力。不隨人轉。雖佛祖現身。猶不改作㉖。況知識所說乎。又現今法弱魔強。欲護持佛法。在俗則易。在僧則難。閣下若能嚴持五戒。專念彌陀。克己復禮㉗。言行相應㉘。然後廣行化導㉙。普利羣倫㉚。不可居師位而自高㉛。不可受錢財而自益。在家為一家演說。對眾為大眾詳陳㉜。則人皆仰其德而信從其言。所謂其身正不令而行㉝。草上之風必偃㉞也。令郎不信此道。亦不可強。俟其遇境逢緣。天機發現㉟時。一啟迪㊱之。自有沛然莫禦之勢㊲矣。蓮社初開㊳，須有定規㊴。女人入社。斷乎不可。切不可效他方之漫無檢約㊵。以致一法才立。而百弊叢生㊶矣。至要㊷至要。舍利㊸不能禮拜㊹。叢林㊺不能親炙㊻。有何所欠。但能見佛像。即作真佛想。見佛經祖語。即作佛祖面命㊼自己思想。必恭必敬。無怠無忽㊽。則終日見佛。終日親炙諸佛菩薩祖師善知識。舍利叢林云乎哉㊾。市井習氣㊿。出家若不真修。更甚於俗。若欲遠離，先須了知世間一切諸法。悉皆是苦。是空。是

無常<sup>⑤</sup>。是無我<sup>⑥</sup>。是不淨。則貪瞋癡三毒。無由<sup>⑦</sup>而起矣。倘猶不能止。則以忠恕忍辱治之。則自止矣。若又不止。則設想於死。自然無邊熱惱<sup>⑧</sup>。化為清涼<sup>⑨</sup>矣。報恩經<sup>⑩</sup>謂次第受戒。今出家受戒者。亦先三皈。次五戒。次十戒<sup>⑪</sup>。次具戒<sup>⑫</sup>。次菩薩戒<sup>⑬</sup>。但古之受戒者。是發心為了生死。今之受戒者。多是為充大僧<sup>⑭</sup>而圖體面<sup>⑮</sup>。得戒<sup>⑯</sup>之言。從未措懷<sup>⑰</sup>。故外方<sup>⑱</sup>之蟒流子<sup>⑲</sup>。下流坯<sup>⑳</sup>。無不皆是受過三壇大戒<sup>㉑</sup>之僧。此其弊由於清世祖罷試僧<sup>㉒</sup>。免度牒<sup>㉓</sup>。與近世之為師者貪名利。喜眷屬<sup>㉔</sup>之所致也。吾恐貴地諸僧。不知此義。謂度人出家。是第一好事。致匪類入法<sup>㉕</sup>。法隨以滅。故不避繁瑣<sup>㉖</sup>。而覲縷<sup>㉗</sup>言之也。(後續)

譯：貴鄉的人能知道有淨土法門，是由林介生居士把淨土法門的經論著述請回去的緣故，假如諸位居士們在過去世中，對此淨土法門，未曾種下善根。那能以古人為師，在一聽聞，就便能生信發願，自己修行並教化眾生。不到十五年，淨土法門能如此的普遍盛行呢？看您的天賦資質及境遇因緣，及現在的佛教法運時機，似乎適宜受持五戒、護持三寶，宏揚淨土法門，普勸眾生念佛求生極樂，才是契合理體及眾生根器的首要之務。為何如此說呢？因閣下您年紀已過四十，天賦資質又並非上等。欲深入鑽研佛典，訪求參學善知識。恐怕有法門無量無邊，而時間不多，縱然想要深入研究，實在有來不及的感歎。又現今雖然有知識，而僧人大多是濫竽充數，品行卑污，實缺乏同行的人。(同行，稱為內護，能互相研究討論，互相提攜以進修道業。)如果努力向上的心志一衰弱，那麼懶惰懈怠就會跟隨而來，就不可能再振作了。譬如(我)二十一歲時，辭別親人出家。也可說真正發菩提心而建德修行非常勇猛了。到現在已五十三歲了，對於禪宗教下，毫無所得。徒然辜負雙親養育之恩，空自作為佛弟子。所幸對於淨土法門，於出家學《佛說阿彌陀經》之時，已生起信心。而實在未曾蒙受任一知識的開示。以那時的授業老師及諸知識，都提倡參禪修道。所有的開示，都是破斥淨土。我則自己衡量自己的能力，不跟隨他人而轉變。雖佛陀及祖師現身如此說應參禪，仍舊不改變，何況是知識所說的呢？現今是佛法衰弱妖魔強盛的時代，想要護持佛法，在世俗弘揚就比較容易，作為僧人就較困難。您如果能嚴持五戒，專念阿彌陀佛。約束自己以合於禮儀，言行能相應。然後廣泛地教化勸導，普遍利益一切眾生。但不可因為身居老師地位而自高自大，不可接受別人的錢財來利益自己。在家就為一家人演說，在眾人面前就為大家詳細地講解。這樣人們都會仰慕您的德行而相信您的話了。人們常說一個人言行正當，即使不下命令也會有人效仿。君子的品德像風，小人的品德像草，草一定順著風的方向倒。令即不相信佛法，也不可以勉強。等到他遇境界逢因緣，宿世善根成熟時，稍一啟發，自

然就能至誠相信了。

蓮社剛剛成立，必須要有一定的規矩。女人想入社，斷斷不可以。千萬不要仿效其它地方散漫沒有約束，以至於一法才建立，各種弊端都產生出來了。以上陳述至關重要。沒有機緣能夠禮拜舍利，也不能親自到叢林中接受祖師大德們的教誨，又有什麼缺憾呢？只要見到佛像時，作真佛想，看到佛經祖語時，就當是佛陀祖師就在面前親為自己宣講。必恭必敬，沒有懶惰懈怠，也無粗心大意。這就是整天見佛，整天在親近諸佛菩薩、祖師和善知識。舍利不能禮拜，叢林不能親到，又有什麼好遺憾的？出家人如果不是真修行，在市井習氣方面比世俗人更嚴重。如果想遠離，必須先明白世間的一切萬法本質是苦、空、無常、無我、不淨。那麼貪瞋癡的習氣就沒有升起的緣由。如果還不能消除它，就用忠誠、寬恕、忍辱來對治它，它自己就止息了。如果還是不行，則想自己快死了，自然無邊的煩惱就化為清涼了。《大方便佛報恩經》說依序受戒。今出家受戒的，也要先三皈、再受五戒、再受沙彌十戒、再受具足戒、再受菩薩戒，但古時候的受戒者，是發心為了脫生死。現今的受戒者，多是為充當大僧人講求面子。是否得戒的話，從未放在心上。故外面的賴佛偷生、下劣之類的僧人，無不都是受過三壇大戒的。此種弊病是由於清世祖廢除當僧人要考試，通過後才能取得度牒的制度。及近世為人師的僧人貪圖名利，喜歡眷屬所導致。我恐怕貴地的僧人，不知道此道理。以為度人出家，是第一大好事。以致行為不端正的人入了佛教之門，則佛法隨著而滅亡。故不怕繁雜瑣碎，而詳細的述說。（後續）

①【**典章**】：章法、法則。《漢語大詞典》。此指：經論語錄。

②【**向此法門**】：「向」，介詞。對。《漢語大詞典》。「法門」，法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。意指：對淨土法門。

③【**善根**】：身口意三業之善，固不可拔，謂之根。又善能生妙果，生餘善，故謂之根。《維摩經·菩薩行品》曰：「不惜軀命，種諸善根。」《註》曰：「什曰：謂堅固善心深不可拔，乃名根也。」《大集經·十七》曰：「善根者，所謂欲善法。」《佛學大辭典》

④【**不十五年**】：「不」，表示事理上或情理上不需要。《漢典》。意指：不到十五年。

⑤【**大行**】：廣為推行、普遍流行。《漢語大詞典》

⑥【**若是**】：如此、這樣。《漢語大詞典》

⑦【天姿境緣】：「天姿」，天賦之資質。《漢語大詞典》。「境緣」，境者，色聲香味觸五塵之境也。謂眼等五根，雖具見聞嗅嘗覺等五識，若無色等五種塵境作對，則五識無由能發，故境為五識之緣也。（五識者，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識也。）《三藏法數》。此指：天賦之資質及境遇因緣。

⑧【法運時機】：「運」，命運。「時機」，時宜、機會。《漢語大詞典》。連貫上文，此指：當前佛教的運數及機宜。

⑨【護持】：保衛扶持。《漢典》

⑩【契理契機】：「契理」，契合真理。「契機」，契合眾生的根機。《佛學常見詞彙》。意指：契合理體及眾生的根器。

⑪【第一要義】：「要義」，要旨、重要的意義。《漢語大詞典》。此指：首要之務。

⑫【研窮經藏】：「研窮」，深入鑽研。《漢語大詞典》。「經藏」，該攝佛所說之經典，稱為經藏。經中各含藏事理，故曰藏。《三藏法數·九》曰：「三藏者，謂經律論，各各含藏一切文理，故皆名藏。」《六十華嚴經·六》曰：「自歸於法，願與眾生，深入經藏，智慧如海。」《佛學大辭典》。經藏者，即如來所說一大藏，大小乘諸經也。經，法也、常也，十界同遵，謂之法。三世不易，謂之常。又云契經，謂上契諸佛之理，下契眾生之機也。（十界者，佛界、菩薩界、緣覺界、聲聞界、天界、人界、修羅界、餓鬼界、畜生界、地獄界也。三世者，過去、現在、未來也。）《三藏法數》。意指：深入鑽研佛典。

⑬【參訪知識】：「參」，凡禪門集人為坐禪說法念誦，謂之參。參者交參之義，謂眾類參會也。故詰旦升堂，謂之早參，日暮念誦，謂之晚參，非時說法，謂之小參。凡垂語之尾多用參語。參言外妙旨之意也。《象器箋》曰：「參，趨承也。晉謁。」《佛學大辭典》。「訪」，拜訪。《漢典》。「知識」，我所知之人也。非多知博識之義。諸經之初有「皆是大阿羅漢。眾所知識。」即就為人所知而云：其人善，為善友善知識。惡，則為惡友惡知識。說法引導我於善處者是善友，故曰善知識，又單云知識。《佛學大辭典》。意指：訪求參學善知識。

⑭【鑽研】：深入研究。《漢典》

⑮【措手不及】：事出突然，來不及應付。《漢語大詞典》

⑯【濫汙】：同「濫污」，猶齷齪（音ㄨㄛˋ、ㄨㄛˋ、ㄨㄛˋ）。品行卑劣，卑污（卑鄙）。《漢語大詞典》。此指：濫竽充數、品行卑污。

⑰【內護】：內即自己身心也。謂佛所制大小乘戒，人若受持，則能防護身口意業之非，成就種智菩提之果，此禁戒所以為內護也。《三藏法數》。僧徒依佛所制之戒法，護自己身心，使離身口意三業之非，稱為內護；族親檀越供給衣服飲食等

，稱為外護。《佛光大辭典》

- ⑱【**磋磨**】：音ㄘㄨㄛˊ ㄇㄛˊ。切磋琢磨。語本《禮記·大學》：「如切如磋，如琢如磨。」後指研議討論。《教育部重編國語辭典修訂本》

- ⑲【**挾持進道**】：「挾持」，從兩旁架住。「進道」，進修道業。《漢語大詞典》。意指：互相提攜以進修道業。

- ⑳【**辭親**】：「辭」，辭別、告別。《漢典》。意指：辭別親人。

- ㉑【**發心**】：發願求取無上菩提的心。《佛學常見詞彙》。發菩提心也。願求無上菩提之心也。《涅槃經·三十八》曰：「發心畢竟二不別，如是二心前心難。」《華嚴經》曰：「初發心時，便成正覺。」《無量壽經·下》曰：「捨家棄欲而作沙門，發菩提心。」慧遠《維摩經疏》曰：「期求正直道，名為發心。」《佛學大辭典》

- ㉒【**立行**】：建德修行。《漢語大詞典》

- ㉓【**開示**】：開是開佛知見，示是示佛知見。《佛學常見詞彙》。開，開發之意；即破除眾生之無明，開如來藏，見實相之理。示，顯示之意；惑障既除則知見體顯，法界萬德顯示分明。《佛光大辭典》。連貫上文，此指：開導示知淨土法門。

- ㉔【**業師**】：授業的老師。《漢語大詞典》

- ㉕【**主參究**】：「主」，提倡、主張。「參究」，即參學究辦。在禪宗，即指參訪師家，致力體得佛法。禪家排斥單方面之知解，以親至師父處參學，求其開示之參禪為一生之大事，亦即強調在正師之處參禪學道。散見於《碧巖錄》中之參尋、參問、參叩、參玄、參學、參詳等語，皆與參究為同義語。《碧巖錄·第七則》。《佛光大辭典》。意指：提倡參禪修行。

- ㉖【**改作**】：更改、變更。《漢語大詞典》

- ㉗【**克己復禮**】：克制自己的私欲，使言行舉止合乎禮節。《教育部重編國語辭典修訂本》。語出《論語·顏淵》：「顏淵問仁。子曰：『克己復禮為仁。一日克己復禮，天下歸仁焉！為仁由己，而由人乎哉？』」「克己復禮」有兩種讀法，俞曲園《群經平議》主張如孔《注》「身能反禮」，克字當能字講，一讀，己是己身，「己復禮」三字連文。今仍照普通讀法，四字連續。克己就是克制自己，依馬融「約身」講，就是約束自己。復禮的復字，或作反字講，或作歸字講，皆是相合的意思。凡事能約束自己，不責備人，便能合禮。約束自己，就是禮讓他人，寬恕他人，如此即得禮之根本，所以就是仁。這是孔子引用成語答顏子之問。如《左傳·昭公十二年》：「仲尼曰，古也有志，克己復禮，仁也。」《論語講要》

②8【相應】：即契合之義。《淨土論註·上》曰：「相應者，譬如函蓋相稱也。」《演秘鈔·七》曰：「相應字，汎指契合義。」

。《佛學大辭典》。互相呼應。依《瑜伽論》之意，有三種相應，一者，一切所緣之境，與心相應，名境相應；二者，行與理相應，名行相應；三者，三乘聖者，所修諸功德法，因果相符，名果相應，此三種相應，攝盡一切法。《佛學常見詞彙》

②9【化導】：教化開導。《漢語大詞典》

③0【群倫】：同類或同等的人們。《漢語大詞典》

③1【自高】：自傲、抬高自己。《漢語大詞典》

③2【詳陳】：「陳」，述說。《漢典》。意指：詳細述說。

③3【身正不令而行】：語本《論語·子路第十三》：「子曰：『其身正，不令而行；其身不正，雖令不從。』」（孔子說：「上位者自己身正，即使不下達命令，群眾也會自覺去做；上位者自身不正，即使下達了命令，群眾也不會服從。」）其字，指的是當政的人。當政者本身行得正，辦一切事都合規矩，自然能獲民眾擁護。所以說不令而行。但如當政的人本身行得不正，雖下命令，民眾也不會服從。《皇疏》（指南朝蕭梁時期的皇侃所寫的《論語義疏》）：「其身正。如直形而影自直。其身不正。如曲表而求直影，影終不直也。」《論語講要》

③4【草上之風必偃】：語本《論語·顏淵第十二》：「季康子問政於孔子曰：『如殺無道，以就有道，何如？』」孔子對曰：「子為政，焉用殺？子欲善，而民善矣。君子之德風，小人之德草。草上之風，必偃。」（季康子問政：「如果殺掉惡人，延攬好人，怎樣？」孔子說：「您治理國家，怎麼要殺人呢？如果您德善，人民自然也就善良。為政者的品德像風，群眾的品德像草，風在草上吹，草必隨風倒。」）「偃」。音演（一弓）。倒下、倒伏。《漢典》。意指：為師（主政）者以身作則，品德如風，群眾的品德如草，草一定順著風的方向倒。此喻在上位的人以身作則必能感化一般人民。

③5【天機發現】：「天機」，猶靈性。謂天賦靈機。「發現」，顯現、出現。《漢語大詞典》。此指：宿世善根顯現。

③6【啟迪】：開導、啟發。《漢語大詞典》

③7【沛然莫禦之勢】：「沛然」，充盛貌、盛大貌。「禦」，抗拒、抵擋。「勢」，力量、氣勢。《漢語大詞典》。語出《孟子·盡心章句上》：「孟子曰：『舜之居深山之中，與木石居，與鹿豕遊，其所以異於深山之野人者幾希（極少）。及其聞一善言，見一善行，若決江河，沛然莫之能禦也。』」（孟子說：「當初舜住在深山裡，居於樹木岩石之間，行於鹿豕出入之地，

這跟深山裡的鄉下人相差沒有多少。等到他聽見一句好話，看見一件好事時，就馬上去施行，就像江河決了口一樣，浩浩蕩蕩地沒有人阻止得住。」」意指：大水盛大有無法可擋之氣勢。連貫上文，此指：（善根成熟時，只要稍加啟發），就會自然而然的至誠相信。

③8【蓮社初開】：「蓮社」，東晉僧慧遠居廬山，與劉遺民等同修淨土，中有白蓮池，因號蓮社。亦曰白蓮社。見《蓮社先賢傳》。《佛學大辭典》。指集眾念佛共修，求生極樂淨土之道場。「初」，表示時間、頻率，相當於「才」、「剛剛」。「開」，創立、建立、開創、設立。《漢典》。意指：蓮社剛成立。

③9【定規】：成規、確定的規章制度。《漢語大詞典》

④0【檢約】：檢束、約束。《漢語大詞典》

④1【百弊叢生】：形容各種弊病接連發生。《教育部重編國語辭典修訂本》

④2【至要】：緊要、極其重要。《漢語大詞典》

④3【舍利】：佛的身骨。佛、菩薩、羅漢、高僧等，寂後火化，每凝結有舍利，或如珠，或如花，白色為骨舍利，赤色為血肉舍利，黑色為髮舍利，也有雜色的，那是綜合而成，此是生前依戒定慧薰修而得，無量功德所成，若是佛舍利，世間無物能損壞，菩薩以下，其堅度便相應減少。《佛學常見詞彙》

④4【禮拜】：梵語伴談，又曰和南，或作那謨悉羯羅 Namas-ka%ra，譯為禮拜。恭敬之意，現於身相也。《陀羅尼集經·一》曰：「那謨悉羯羅，唐云禮拜。」《義林章·四本》曰：「若云伴談，或云伴題，此云稽首，亦云禮拜，訛名和南。」《西域記·二》曰：「致敬之式，其儀九等：一發言慰問，二俯首示敬，三舉手高揖，四合掌平拱，五屈膝，六長跪，七手膝踞地，八五輪俱屈，九五體投地。」《佛學大辭典》

④5【叢林】：大寺院。《佛學常見詞彙》。佛教多數僧眾聚居的處所。《大智度論·卷三》：「僧伽秦言眾，多比丘一處和合，是名僧伽；譬如大樹叢聚是名為林。」後泛稱寺院為叢林。《漢典》

④6【親炙】：「炙」音至。燒烤、燒灼。謂親受教育薰陶。《孟子·盡心下》：「非聖人而能若是乎？而況於親炙之者乎？」朱熹《集注》：「親近而熏炙之也。」《漢典》

④7【面命】：當面告語。《詩·大雅·抑》：「匪面命之，言提其耳。」鄭玄《箋》：「我非但對面語之，親提撕其耳。」

④8【怠忽】：懈怠輕忽而不專心。《教育部重編國語辭典修訂本》

④9【云乎哉】：助詞。用於句末，表示反詰。《論語·陽貨》：「子曰：『禮云禮云，玉帛云乎哉？樂云樂云，鐘鼓云乎哉？』」《漢典》。此指：有什麼好遺憾的呢？

⑤0【市井習氣】：「市井」，街市。「習氣」，不良的習慣或作風。《漢典》。意指：世俗人的習慣或作風。

⑤1【無常】：無有常住。《佛學常見詞彙》。世間一切之法，生滅遷流，剎那不住，謂之無常。無常有二：一、剎那無常：謂剎那剎那，生、住、異、滅之變化也。二、相續無常：謂一期相續之上，生、住、異、滅之四相也。《佛學次第統編》。《梵語阿爾怛也，世間一切之法，生滅遷流，剎那不住，謂之無常。無常有二：一剎那無常，謂剎那剎那有生住異滅之變化也。二相續無常，謂一期相續之上有生住異滅之四相也。《涅槃經·一》曰：「是身無常，念念不住，猶如電光暴雨幻炎。」《智度論·二十三》曰：「一切有為法無常者。新新生滅故。屬因緣故。」《六祖壇經》曰：「生死事大，無常迅速。」《無常經》曰：「未曾有一事不被無常吞。」【又】俗以為鬼名。陳裕詩曰：「一朝若也無常至，劍樹刀山不放手。」《佛學大辭典》。此指：無有常住。

⑤2【無我】：又云非我。常一之體，有主宰之用者為我，於人身執有此，謂之人我，於法執有此，謂之法我，於自己執有此，謂之自我，於他執有此，謂之他我。然人身者五蘊之假和合，無常一之我體，法者總為因緣生，亦無常一之我體，既無人我，無法我，則無自我他我，不待言矣。如此畢竟無有我，是究竟之真理也。《金剛經》曰：「通達無我法者，如來說名真是菩薩。」《十地經論·一》曰：「無我智有二種，我空法空。」《大乘義章·二》曰：「法無性實，故曰無我。」同《三》曰：「苦非我體，故名為無我。」《俱舍光記·二十六》曰：「違我見故非我。」又曰：「非自在故非我。」又曰：「即蘊自體非我故非我，如言即舍非人。」《止觀·七》曰：「為無智慧故，計言有我。以慧觀之，實無有我。我在何處？頭足支節，一一諦觀，了不見我。何處有人及以眾生？眾生業力機關，假為空聚。從眾緣生，無有主宰，如宿空亭。」《原人論》曰：「形骸之色，思慮之心，從無始來，因緣力故，念念生滅，相續無窮。如水涓涓，如燈焰焰。身心假合，似一似常。凡愚不覺之，執之為我。寶此我故，即起貪瞋痴等三毒。三毒擊意，發動身口，造一切業。」《佛學大辭典》

⑤3【無由】：沒有門徑、沒有辦法。《儀禮·士相見禮》：「某也願見，無由達。」鄭玄《注》：「無由達，言久無因緣以

自達也。」《漢典》

⑤4【熱惱】：焦灼苦惱。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤5【清涼】：涼而使人清爽的。《漢典》

⑤6【報恩經】：《大方便佛報恩經》之略名。七卷，失譯。佛在羅鷲山，阿難，聞外道譏佛非孝，以白佛，佛乃放光，集十方之菩薩，說嘗為須闍提太子，以身肉濟父母之難，或昇忉利天為母說法等。有九品，係結集家之手草。《佛學大辭典》

⑤7【十戒】：謂一不殺、二不盜、三不淫、四不妄語、五不飲酒、六不坐高廣大床、七不著花鬘衣、八不觀聽歌舞、九手不捉金銀財寶、十不過中食。此十戒是初出家沙彌所持，是為出家十戒。《梵語沙彌，華言息慈。息世染之情，慈濟群生也。》《三藏法數》

⑤8【具戒】：謂比丘，比丘尼之具足戒也。比丘二百五十戒，比丘尼五百戒，為具足圓滿之戒。《行事鈔·上之三》曰：「欲紹降佛種為世福田者，謂受具戒。」《佛學大辭典》

⑤9【菩薩戒】：大乘菩薩僧之戒律也，總名三聚淨戒（攝律儀戒、攝善法戒、攝眾生戒。攝律儀戒是遵守佛法不作諸惡；攝善法戒是奉行一切之善；攝眾生戒是廣修一切善法以利益眾生。攝律儀戒與攝善法戒是自利，攝眾生戒是利他，合自他兩利叫做二利圓滿，為大乘學者所應共持），別有二途，一梵網為宗之說，二瑜伽稟承之說。梵網為宗之說受戒之作法出於《梵網經·律藏品》，其戒相為《梵網經》所說之十重禁四十八輕戒，是三聚戒中之攝律儀戒也。瑜伽稟承之說出於《善戒經》；彼經為佛初成道之說，補處之彌勒親聞之，《瑜伽論》之《菩薩地品》也，依此說則攝律儀戒與聲聞地之所說相同，與小乘比丘之二百五十戒亦同。但為菩薩利他攝諸善法饒益一切眾生為菩薩戒。即三聚中之攝善法戒饒益有情戒也。故戒相所說不一定，《瑜伽論》《持地論》各有不同。《佛學大辭典》

⑥0【充大僧】：「充」，充當。《漢典》。「大僧」，對於沙彌而稱比丘曰大僧。《佛學大辭典》。意指：當大僧人。

⑥1【圖體面】：「圖」，貪圖。「體面」，面子、名譽。《漢語大詞典》。意指：講求面子。

⑥2【得戒】：謂發得戒體之無表色於自身也。由他授戒法不發此無表色，則不名為得戒。具三師七證作白四羯磨之法而行之，謂之作法得，於佛前自誓而得之，名曰自誓得。其他雖有種種得戒之法，然不通於滅後之弟子。見《義林章·三末》。《佛學大辭典》

⑥3【措懷】：「措」，安放。「懷」，指心內、心中。《漢語大詞典》。意指：放在心中。

⑥4【外方】：外面。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥5【蟒流子】：此指「蟒流僧」。印光大師《文鈔正編·卷二·復永嘉某居士書一》：「佛法中賴佛偷生之蟒流僧，一一皆非好母所生。」

⑥6【下流坯】：「下流」，下品、劣等。「坯」，輕賤他人之詞。相當於「料」、「貨」、「類」等。《漢語大詞典》。意指：下劣之類。

⑥7【三壇大戒】：我國特有之授戒儀式，分初壇正授、二壇正授、三壇正授三階段。初壇授沙彌、沙彌尼戒，二壇授比丘、比丘尼戒，三壇授出家菩薩戒。依據我國佛教界之傳承習慣，有意出家者必須受足此三壇大戒，始被公認為合格之大乘出家人。傳戒日期約三十日至四十日。主事者為十師和尚，其中，得戒和尚一人、羯磨阿闍黎一人、教授阿闍黎一人，是為三師和尚，另有尊證阿闍黎七人，總稱三師七證。戒期功課時間表大抵為：四時許三板，四時半左右四板，五至六時早課，六時後早粥，其後有作務、講戒、演禮，十一時至十二時午齋，下午二時許以後演禮，五至六時晚課，六時許藥石，七時半以後禮懺、開示，十時養息。首日，新戒集於大殿，由開堂和尚介紹引禮、引贊諸師，續由三師和尚開示，其後即進入為時約一個月之授戒期。一般傳授三壇大戒，大都出家戒二壇正授畢，在家戒即報到，與出家菩薩戒同時傳授，而同時圓滿出堂。在家戒除開堂外，分三皈五戒與菩薩戒二階段。《佛光大辭典》

⑥8【清世祖罷試僧】：「清世祖」，（西元一六三八年—一六六一年）滿清的第一位皇帝。姓愛新覺羅，名福臨，建元順治。六歲即位，由其叔父多爾袞攝政，入關代明，統一中國。在位共十八年。《教育部重編國語辭典修訂本》。「試僧」，即「試經度僧」，唐中宗景龍初，詔天下試童行（未被剃度成沙彌之前，留有長髮、居於寺院的發心出家者）經義無滯者，度之使為僧。試經度僧自此始。見《佛祖統紀·五十一》。《佛學大辭典》。意指：清世祖時廢除試僧制度。

⑥9【度牒】：出家受戒時所發給的戒牒，也就是受戒的證明書。《佛學常見詞彙》。許出家之公驗也，又云祠部牒。以從尚書省之祠部司出之故也。《編年通論·十六》曰：「天寶五年五月制，天下度僧尼，並令祠部給牒。今謂之祠部者，自是而始。」《唐會要》曰：「天寶六載，制僧尼道士令祠部給牒。」《唐書·食貨志》曰：「安祿山反，楊國忠遣御史崔眾至太原納錢，度僧尼道士。旬日，得百萬緡。明年御史鄭叔清與宰相裴冕又議度僧道收費。」按此是鬻度牒之始。《佛

⑦〇【眷屬】：家屬、親屬。《漢語大詞典》

⑦一【匪類入法】：「匪類」，行為不端正的人。「法」，指佛法。《漢語大詞典》。意指：行為不端正的人入了佛教之門。

⑦二【繁瑣】：繁雜瑣碎。《漢語大詞典》

⑦三【靦縷】：音羅旅(ㄉㄨˇ ㄌㄨˇ)。委曲詳述，極力刻劃。《教育部重編國語辭典修訂本》

須知淨土一法。乃如來一代時教①。最玄最妙②。至圓至頓③之法門。一法具一切法名圓、即生修、即生證名頓、博地凡夫④

亦能入此法中。等覺菩薩。不能出此法外。實上聖下凡。速成佛道⑤之一條捷徑⑥。諸佛諸祖

普度眾生之一隻慈航⑦。於此不生信心。或信不真切⑧。便是業障深重。不合⑨了生脫死。超

凡入聖。永世⑩永劫⑪在此世界。常輪六道。無有出期。縱得人天。為時甚少。如客邸⑫寄居⑬。

一墮三途。則其時甚長。如安住⑭家鄉。每一思及。衣毛皆豎。不惜苦口⑮。懇告⑯同人⑰。今為

閣下引一明證⑱。庶可策發⑲信願之心。而鼓勵宏贊⑲之力耳。此之法門。唯阿彌陀經。觀無量

壽佛經。無量壽經。專說。其餘一切大乘經中。無不發明⑲此事。其他勿論。華嚴一經。乃佛初

成道⑲。為十住⑲。十行⑲。十回向⑲。十地⑲。等覺⑲。四十一位法身大士⑲。直說界外大法⑲

不與凡夫二乘所共。末後入法界品。善財⑳童子。童子。乃斷惑證真、破無明、復本性⑳之美稱、非如塑像作小孩子、為童子也、文殊菩薩、華嚴有處㉑亦稱文殊童子、餘經亦有作此稱者、

受文殊教。徧參知識㉒。初見德雲。即聞念佛法門㉓。遂證初住。從此隨參隨證。至五十三普賢

菩薩所。普賢以威神加被㉔。令善財所證與普賢等。與諸佛等。是名等覺菩薩然後普賢令善財。與華藏㉕

海眾。一切諸大菩薩。發十大願王㉖。以此十大願王功德。回向往生西方極樂世界。以期圓滿㉗

佛果。又觀無量壽佛經。下品下生章云。下品下生者。或有眾生。作不善業。五逆十惡㉘。具諸

不善。如此愚人。應墮惡道。經歷多劫。受苦無窮。臨命終時。遇善知識。教稱佛名。滿十聲已

滅罪往生。龍舒淨土文㉙中張善和㉚。張鍾馗㉛等。即是其人。上之則文殊文殊有發願經㉜普賢。久成

佛道之大菩薩。下之則五逆十惡。將墮地獄之惡眾生。皆承彌陀接引之力。皆為淨土所攝之機<sup>④</sup>。可見法門廣大。了無棄物。佛願宏深。等視眾生<sup>⑤</sup>。吾嘗有聯云。捨西方捷徑九界眾生。上何以圓成佛道。離淨土法門。十方諸佛。下不能普利群萌<sup>⑥</sup>。閣下當發大勇猛。發大精進<sup>⑦</sup>。擔荷<sup>⑧</sup>此法。取古人宏揚淨土之逗機<sup>⑨</sup>言論。為鄉里倡。居塵不染。即俗修真<sup>⑩</sup>。方合融脫命名之義。蓋融脫者。乃和光而不同其塵<sup>⑪</sup>之謂也。鄙見<sup>⑫</sup>如此。不知閣下<sup>⑬</sup>以為何如。祈自裁度<sup>⑭</sup>。

譯：必須知道淨土這個法門，是如來一代教化中，最深奧微妙，最圓融頓速的法門。（一法具足一切法，名為圓，當生修，當生證，名為頓。）一般的平常人，也能夠進入淨土圓融頓超的法門中。就連等覺菩薩，也不能超出淨土圓頓法門之外。實在是上至聖人，下至一般鄙劣凡夫，能快速成就佛道的一條短捷路徑。也是十方諸佛，諸大祖師，普度眾生的一艘大慈弘誓之船。對淨土法門沒有信心，或者信的不真誠懇切，就是業深障重，不符合了生脫死，超越凡人入聖人的境界。而永世長時在此娑婆世界，恒常輪迴六道，沒有出離的日子。縱然得生人天善道，這個時間很少，就如同寄居在旅舍。一旦墮入三惡道，那麼這個時間就很長了，就如同居住在自己的家鄉。每每想到這裡，心裏恐懼害怕到毛髮都會豎起來。故不辭煩勞地再三勸說，懇切告訴大眾同修。現在為閣下您引一事做為證明。希望可激勵啟發信願的心，而激起廣大讚揚淨土法門的力量。這一法門，唯在《佛說阿彌陀經》、《觀無量壽佛經》、《無量壽經》有專門的宣講。而其餘的一切大乘經典中，皆有述說此事。其他的經論且不說。《大方廣佛華嚴經》乃是佛剛成道時為十住、十行、十回向、十地、等覺菩薩等四十一位次法身大士，直接宣說三界以外的大乘深妙之法，是凡夫與二乘人所不知道的。《華嚴經》在末後的《入法界品》中，善財童子（童子，乃斷惑業證真如，破無明，回復本有自性之善名，不是如塑像作小孩子，而稱為童子。文殊菩薩，在《華嚴經》有時也稱文殊童子，其他的經也有作這樣的稱呼，）接受文殊菩薩的教誨，遍向善知識參訪請教。最初參見德雲比丘，就聽聞到念佛法門，於是就證得初住菩薩。從此就隨著參訪一位善知識就隨著證得知識所教法門。參至第五十三位普賢菩薩時。普賢菩薩以威德神通力加持。令善財童子所證與普賢菩薩相等，與諸佛等齊。（是故稱為等覺菩薩）然後普賢菩薩要善財童子及華藏世界中所有諸大菩薩，發十大願王。以此十大願王的功德，回向往生西方極樂世界，以期圓滿成就佛果。又《觀無量壽佛經》下品下生章經文中說：「下品下生者，或是有的眾生，作諸不善業。五逆十惡等種種不善業。如此的愚癡人，本應墮於三惡道，經歷多劫的時間，受無窮的痛苦。臨命終時，遇到善知識，教導稱念阿彌陀佛名號，念滿十聲後，就可滅除罪業往生極樂世界。《龍舒淨土文》中的張善和、張鍾植等人，就是這

樣的人。上則有文殊菩薩（《文殊菩薩有《文殊師利發願經》）、普賢菩薩，這些久已成就佛道的大菩薩。下則是五逆十惡，將墮地獄的惡業眾生。都承阿彌陀佛接引的願力，都是淨土法門所攝受的根機。可見淨土法門廣大，沒有捨棄任何眾生。阿彌陀佛願力宏大深廣，平等的看待一切眾生。我曾經作過一幅對聯：「捨棄往生西方的捷徑，九法界的眾生，向上如何圓滿成就佛道。捨離淨土法門，十方諸佛，向下不能普遍利益所有眾生。」您要發大勇猛、大精進心，擔負起弘揚此法的重任。用古人宏揚淨土，契合眾生根機的言論，為鄉里普遍倡導。身居塵世卻不受沾染，在凡塵中修真實法。才符合為您所取的法名「融脫」的意義。「融脫」的意思，乃是「與俗人同處，不受世俗沾染」的意思。這是我的淺見，不知閣下您認為如何？請您自行斟酌決定。

①【一代時教】：指釋尊自成道至滅度之一生中所說之教法，即三藏、十二部經、八萬四千法門等。又作一代教、一代諸教、一代教門。《佛光大辭典》

②【最玄最妙】：「玄妙」，深奧微妙。《老子》：「玄之又玄，眾妙之門。」謂道家所稱的「道」深奧難識，萬物皆出於此。後因以「玄妙」指「道」。《漢典》。意指：最深奧微妙。

③【至圓至頓】：「圓頓」，圓融諸法頓速成佛的意思。諸法本圓融，一法圓滿一切法，若一念開悟，便能頓入佛位，頓足佛法，這是天台宗的宗旨。《佛學常見詞彙》。台宗之圓教，就其行位而謂為圓頓。《佛學大辭典》。意指：（淨土法門）最圓融諸法頓速成佛。

④【博地凡夫】：「博地」，借指人間。明屠隆《曇花記·法眷聚會》：「弟子博地凡夫，沉迷宦海，若非二師點化，菩薩鉗錘（亦作「鉗錘」。鐵鉗和鐵錘），焉能證悟。」「凡夫」，平常的人、平庸的人。《漢典》。意指：世間平庸的人。

⑤【佛道】：梵語菩提，新譯曰覺，舊翻曰道。道者通之義，佛智圓通無壅，故名之為道。道有三種：一聲聞之所得，二緣覺之所得，三佛之所得。今為佛所得之無上菩提，故云佛道。《法華經·序品》曰：「恆沙菩薩，種種因緣，而求佛道。」同《方便品》曰：「是諸世尊，皆說一乘法，化無量眾生，令人於佛道。」《同信解品》曰：「我等今者真是聲聞，以佛道聲，令一切聞。」《大乘義章·十八》曰：「菩提胡語，此翻為道。果德圓通，名之為道。」又曰：「菩提偏在果，故證成佛道，名得佛道。」嘉祥《法華疏·二》曰：「菩提云道，是無上正遍知果道也。」【又】因行名道。佛道者，到於佛之萬行也。《大乘義章·十八》曰：「《地論》言：道者是因，修行此道，能到聖處，名為聖道。」《佛學大辭典》。佛所證悟的道法，即無上菩提。梵語菩提，新譯為覺，舊譯為道。《佛學常見詞彙》

⑥【捷徑】：便捷的近路。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦【慈航】：大慈弘誓之船也。《萬善同歸集·六》曰：「駕大般若之慈航，越三有之苦津。」《佛學大辭典》。渡人脫離苦海的意思。《佛學常見詞集》

⑧【真切】：真誠懇切。元劉壎《隱居通議·文章一》：「此書非特曲盡事情，而當時朋友真切之意，尚可想見。」《漢典》

⑨【合】：符合，不違背。《漢典》

⑩【永世】：(1)世世代代、永遠。《書·微子之命》：「作賓于王家，與國咸休，永世無窮。」(2)終身。《漢典》

⑪【永劫】：永久之長時也。劫者梵語算世界成壞相之名也。《無量壽經·上》曰：「兆載永劫（謂無限久遠之時間。兆、載，均為極大之數目名稱；劫，為古代印度表示極大時限之時間單位。）」《佛學大辭典》。極長的時期。劫是梵語劫波的簡稱，是計算世界成壞相的名詞。《佛學常見詞集》

⑫【客邸】：「邸」，音底(ㄉㄧˋ)。旅舍、客居外地的府邸、客舍。唐唐彥謙《寄友》詩之一：「別來客邸空翹首，細雨春風憶往年。」《漢典》

⑬【寄居】：居住在他鄉或別人家裡。《漢書·息夫躬傳》：「躬歸國，未有第宅，寄居丘亭。」《漢典》

⑭【安住】：住宿、居住。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑮【苦口】：反復懇切地說、不辭煩勞地再三規勸。《宋書·趙普傳》：「卿社稷元臣，忠言苦口，三復來奏，嘉愧實深。」《漢典》

⑯【懇告】：猶懇求。《漢典》

⑰【同人】：志同道合的朋友。舊時稱在同一單位共事者或同一行業中人。《漢典》

⑱【明證】：明確的證據。《漢語大詞典》

⑲【策發】：「策」，激勵、促進。「發」，啟發。《漢典》。意指：激勵啟發。

⑳【宏贊】：「宏」，大、宏大。「贊」，稱讚、頌揚。《漢典》。意指：大為讚揚。

⑳【發明】：闡述、闡發。《漢語大詞典》

㉑【成道】：化佛八相（佛示現人間，有八種相，名八相成道。成道雖只是八相之一，但也是八相中的主腦，故特標成道之名。大乘所說的八相是：降兜率、入胎、住胎、出家、成道、轉法輪、入滅。小乘所說的八相是從兜率天下、託胎、出生、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃。此中大乘有住胎，無降魔，小乘有降魔，無住胎）中之第六。於菩提樹下金剛座上成無上菩提之相也，但四教成佛之相各異。《佛學大辭典》

㉒【十住】：菩薩五十二位修行中，第二個十位名十住，因信心既立，能住佛地也。又因發起大心，趣入妙道，故又名十發趣。一、發心住。以真方便，假十信之用，圓成一心，名發心住。二、治地住。以前妙心，履以成地，則一切皆治，名治地住。三、修行住。心所涉知，俱得明了，遍修諸行，皆無留礙，名修行住。四、生貴住。冥契妙理，行與佛同，氣分感通，成如來種，名生貴住。五、方便具足住。自利利他，方便具足，名方便具足住。六、正心住。心念同佛，惟得其正，名正心住。七、不退住。身心增長，無有退缺，名不退住。八、童真住。佛之十身靈相，一時具足，如童真之可貴，名童真住。九、法王子住。長養聖胎，紹隆佛種，堪作法王之子，名法王子住。十、灌頂住。菩薩既為佛子，佛以智水灌頂，藉表成人，名灌頂住。《佛學常見詞彙》

㉓【十行】：菩薩修行，雖於十信十住滿足自利，然利他之行未滿，故不可不經此目：一、歡喜行，為佛子之菩薩以如來之妙德，隨順十方也。二、饒益行，利益一切眾生也。三、無瞋恨行，自覺覺他。無違逆者。又曰無恚恨。無違逆。四、無盡行，隨眾生之機類而現其身，三世平等，通達十方。利他之行無盡也。五、離痴亂行，種種之法門雖不同，然一切合同而無差誤也。六、善現行，以離痴亂故，能於同類中現異相，於一一異相各現同相，同異圓融也。七、無著行，十方虛空滿足微塵於一一塵中現十方界，塵界不留礙也。八、尊重行，又曰難得行。以前種種現前皆般若觀照之力也，故於六度中特尊重般若波羅蜜。九、善法行，圓融之德能成十方諸佛之軌則也。十、真實行，以前圓融德相，一一皆清淨無漏，一真無為之性，本來常恒也。《佛學大辭典》

㉔【十回向】：回因向果，名為回向。一救諸眾生離眾生相回向、二不壞回向、三等一切諸佛回向、四至一切處回向、五無盡功德藏回向、六入一切平等善根回向、七等隨順一切眾生回向、八真如相回向、九無縛無著解脫回向、十入法界無量回向。《三藏法數》

㉕【十地】：出《楞嚴經》。十地者，謂菩薩所證之地位，一切佛法依此發生也。然地位有淺深，故始自歡喜，終於法雲

，分為十也。

一、歡喜地：謂菩薩智同佛智，理齊佛理，徹見大道，盡佛境界，而得法喜，登於初地。經云：於大菩提，善得通達，覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。（得法喜者，謂於證得之法而生喜樂也。梵語菩提，華言道。）

二、離垢地：謂由盡佛境界，明了諸法異性而入於同，若見有同，即非離垢；同性亦滅，斯為離垢。經云：異性入同，同性亦滅，名離垢地。

三、發光地：謂同異情見之垢既淨，則本覺之慧光明開發。經云：淨極明生，名發光地。（情見者，謂依情分別之見也。）

四、焰慧地：謂慧明既極，則佛覺圓滿；覺滿則慧光發焰，如火聚燦，破一切情見。經云：明極覺滿，名焰慧地。

五、難勝地：謂由前焰慧燦破一切情見，其同異之相，皆不可得，即是諸佛境界，無有能勝。經云：一切同異所不能至，名難勝地。

六、現前地：謂由前同異之相既不可得，則真如淨性明顯現前。經云：無為真如，性淨明露，名現前地。

七、遠行地：謂真如之境，廣無邊際。雖真如現前，分證則局，若盡其際，方為極到。經云：盡真如際，名遠行地。（分證者，謂菩薩於真如之理，分次第而證也。）

八、不動地：謂真如之理既盡其際，全得其體，則真常凝靜，無能動搖。經云：一真如心，名不動地。

九、善慧地：謂既得真如之體，即發妙用，凡所照了，悉是真如。經云：發真如用，名善慧地。

十、法雲地：謂菩薩至此第十地，修行功滿，唯務化利眾生，大慈如雲，普能陰覆，雖施作利潤，而本寂不動。經云：慈陰妙雲，覆涅槃海，名法雲地。（梵語涅槃，華言滅度；謂之海者，以其深廣，無法而不容也。）（三藏法數）

②7【等覺】：佛之異稱。等者平等，覺者覺悟，諸佛覺悟，平等一如，故名等覺。《智度論·十》曰：「諸佛等，故名為等覺。」《往生論注·下》曰：「以諸法等，故諸如來等，是故諸佛如來名為等覺。」又《大乘階位五十二位中第五十一位之菩薩曰等覺。是菩薩之極位也。即滿足三祇百劫之修行，別教之菩薩斷十一品之無明，圓教之菩薩，斷四十一品之無明，將得妙覺之佛果，其智慧功德，等妙覺，故謂之等覺，又名一生補處、金剛心、有上士、無垢地等。《四教儀·四》曰：「若望法雲，名之為佛。望妙覺，名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。」《止觀·一》曰：「究竟即菩提者。等覺一轉入於妙覺。」《瓔珞經·上》曰：「所謂等覺性中有一人，其名金剛慧幢菩薩。住頂寂定，以大願力住壽百劫修千三昧，已入金剛三昧。（中略）坐佛道場超度三魔，復住壽萬劫，化現成佛，入大寂定。等覺諸佛二諦境界外

非有非無無色無心因果，二習無有遺餘。」《佛學大辭典》。(1)佛的別稱。等是平等，覺是覺悟，諸佛的覺悟，平等一如，故名等覺。(2)大乘五十二階位中，第五十一位，名為等覺，即十地位滿，將證佛果之中間階段，因其智慧功德，等似妙覺，故名等覺，又名一生補處，或金剛心菩薩。《佛學常見詞彙》

②⑧【法身大士】：「法身菩薩」，二種菩薩之一。又云法身大士。斷一分無明而顯現一分法性之菩薩也。(別教)初地以上之菩薩是也。若依台家四教之位次，則初住以上方名法身菩薩。《智度論·三十八》曰：「法身菩薩斷結使得六神通，生身菩薩不斷結使，或離欲得五神通。」《佛學大辭典》。意指：圓教初住位至等覺位共四十一位次見性菩薩。

②⑨【大法】：大乘深妙之法，度人廣者。《法華經·序品》曰：「今佛世尊欲說大法。」《佛學大辭典》

③⑩【善財】：《華嚴經·入法界品》曰：「文殊師利在福城東住莊嚴幢娑羅林中，其時福城長者子有五百童子，善財其一人也，善財生時，種種珍寶自然涌出，故相師名此兒曰善財。」善財詣文殊師利所發心，從此漸次南行，參五十三知識而證入法界。《探玄記·十八》曰：「由此福報財寶相起立善財名，即善為因財為果，又生時寶現為財，後歎其行德為善。」禪寺山門閣上觀音菩薩左邊安善財童子之像，是取善財歷訪五十三知識於第二十七番遇觀音大士聞法之因緣而為菩薩之脅士者。《佛學大辭典》

③⑪【本性】：本來固有之性德也。《圓覺經》曰：「若此覺心本性清淨因何染污。」《佛學大辭典》

③⑫【有處】：有處所。《漢語大詞典》。此指：有些時候。

③⑬【徧參知識】：「參」，凡禪門集人為坐禪說法念誦，謂之參。參者交參之義，謂眾類參會也。故詰旦升堂，謂之早參，日暮念誦，謂之晚參，非時說法，謂之小參。凡垂語之尾多用參語。參言外妙旨之意也。《象器箋》曰：「參，趨承也。晉謁。」「知識」，朋友之異名。如云知人，我知其心識其貌之人也。又我所知之人也。非多知博識之義。諸經之初有「皆是大阿羅漢。眾所知識。」即就為人所知而云：其人善，為善友善知識。惡，則為惡友惡知識。說法引導我於善處者是善友，故曰善知識，又單云知識。又勸善友使喜捨三寶，謂之勸知識，唱知識。《華嚴經·入法界品》  
，善財童子次第南遊，參見五十三之知識也。《佛學大辭典》。「五十三參」，比喻虛心求教，不辭辛苦。語出佛典。《華嚴經·入法界品》說：「善財童子最初從文殊菩薩處發菩提心，次第南行，先後向菩薩、佛母、比丘、比丘尼、優婆塞、天神、地神、主夜神、王者、城主、長者、居士、童子、天女、童女、外道、婆羅門等五十三位善知識參訪請教，並依教奉行，終於獲證善果。」這個故事在民間流傳甚廣，善財童子因此成為佛教虛心求法，廣學多聞的典範。如明

高濂《玉簪記·鬧會》：「這壁廂是什麼菩薩？這是五十三參形容改。」《俗語佛源》

③4【初見德雲·即聞念佛法門】：《大方廣佛華嚴經·卷第六十一·入法界品第三十九之三》：「德雲比丘告善財言：『善哉善哉！善男子！汝已能發阿耨多羅三藐三菩提心，復能請問諸菩薩行。如是之事，難中之難。』（中略）。善男子！我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門？所謂：智光普照念佛法門，常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故；令一切眾生念佛法門，隨諸眾生心之所樂，皆令見佛得清淨故；令安住力念佛法門，令人如來十力中故；令安住法念佛法門，見無量佛，聽聞法故；照耀諸方念佛法門，悉見一切諸世界中無差別諸佛海故；入不可見處念佛法門，悉見一切微細境中諸佛自在神通事故；住於諸劫念佛法門，一切劫中常見如來諸所施為無暫捨故；住一切時念佛法門，於一切時常見如來，親近同住不捨離故；住一切剎念佛法門，一切國土咸見佛身超過一切無與等故；住一切世念佛法門，隨於自心之所欲樂普見三世諸如來故；住一切境念佛法門，普於一切諸境界中見諸如來次第現故；住寂滅念佛法門，於一念中見一切剎一切諸佛示涅槃故；住遠離念佛法門，於一日中見一切佛從其所住而出去故；住廣大念佛法門，心常觀察一一佛身充遍一切諸法界故；住微細念佛法門，於一毛端有不可說如來出現，悉至其所而承事故；住莊嚴念佛法門，於一念中見一切剎皆有諸佛成等正覺現神變故；住能事念佛法門，見一切佛出現世間放智慧光轉法輪故；住自在心念佛法門，知隨自心所有欲樂，一切諸佛現其像故；住自業念佛法門，知隨眾生所積集業，現其影像令覺悟故；住神變念佛法門，見佛所坐廣大蓮華周遍法界而開敷故；住虛空念佛法門，觀察如來所有身云莊嚴法界、虛空界故。而我云何能知能說彼功德行？」

③5【加被】：神佛之力加於眾生而與之也。《楞嚴經·六》曰：「願加被未來，於此門無惑，方便易成就。」《觀念法門》曰：「諸佛同體，大悲念力，加被令見。」《佛學大辭典》。保佑的意思。《佛學常見詞彙》

③6【華藏】：華藏世界、蓮華藏世界的簡稱，是釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。佛經說，在風輪之上的香水海中有大蓮華，此蓮華中含藏著微塵數的世界，所以叫做蓮華藏世界。此世界總共有二十層，我們所住的娑婆世界，就在華藏世界的第十三層的中間。《佛學常見詞彙》。釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。最下為風輪，風輪之上有香水海，香水海中生大蓮華，此蓮華中包藏微塵數之世界，故稱蓮華藏世界，略名華藏世界。凡報身佛之淨土，具十八圓滿，其中之依持圓滿，即蓮華藏世界也。唐《華嚴經·八》曰：「爾時普賢菩薩告大眾言：諸佛子！此華藏莊嚴世界海是毘盧遮那如來。往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時。一一劫中親近世界海微塵數佛，一一佛所修淨世界海微塵數大願之所嚴淨。」已下八、九、十、三卷明之，謂之《華藏世界品》。此蓮華藏世界建立之大略，由上下二十重，周圍十一周而成。

，以中心為毘盧舍那佛之所居。《佛祖統紀·三十一》曰：「上極寶焰，下徹風輪，此華嚴所明一世界種，豎高則且約二十重，周圍則略得十一數，復由此數隨方各十，則總之為百十一，如天帝珠網分布而住。」《探玄記·三》引此文已，曰：「華藏之名，因此立也。（中略）藏是含攝義、出生義、具德義。此中通論有二義：一由此土內含攝一切人法等諸法門故。二含攝一切諸餘剎故。」《清涼疏·八》曰：「蓮華含子之處，目之曰藏。今剎種及剎，為大蓮華之所含藏，故云蓮華藏。」但蓮華藏世界為諸佛報土之通名，即《華嚴經》所說者，釋迦佛之華藏也。《觀經》所說之極樂，阿彌陀佛華藏也。《大日經》所說之胎藏界，《密嚴經》所說之密嚴國，大日如來之華藏也。《佛學大辭典》

- ③⑦【十大願王】：十大願王，出自四十卷《華嚴經》。四十卷華嚴的內容是詳述善財童子參禮五十五位善知識（《華嚴經·入法界品》、《四十華嚴經》等載，善財童子遍求法門要義，初參文殊，復遊行南方，次第參訪五十五位善知識。然《華嚴經·入法界品》末會以第一位之文殊與第五十三位之彌勒菩薩同為文殊，又第五十一位之德生童子與次位之有德童女乃共於一會作問答，故去除文殊及有德童女，稱為五十三善知識，或稱五十三參。）每一善知識，皆為善財宣說其所證的不思議解脫法門，而能證入此不思議解脫境界的主要原因，正是普賢菩薩的十種願行。可以說：普賢菩薩的十大願行，是證入不思議解脫境界的方便，故四十卷華嚴，皆名《入不思議解脫境界普賢行願品》。普賢菩薩十大願王：「一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺悔業障。五者隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者常隨佛學。九者恆順眾生。十者普皆回向。」

- ③⑧【圓滿】：十分完滿，沒有欠缺。《漢典》

- ③⑨【五逆十惡】：「五逆」，五種極逆於理的罪惡，即殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身之血，破和合之僧（理和：證擇減。事和：身和同住、口和無諍、意和同悅、戒和同修、見和同解、利和同均）。因此五種是極端罪惡的行為，任犯一種，即墮無間地獄，故又名無間業。「十惡」，又名十不善，即殺生、偷盜、邪淫、妄語、惡口、兩舌、貪欲、瞋恚、愚痴。《佛學常見詞彙》

- ④⑩【龍舒淨土文】：凡十二卷。收於大正藏第四十七冊。係南宋紹興三十年（西元一一六〇年）龍舒（安徽舒城）人王日休（？—西元一一七三年）撰。係集錄有關往生西方淨土之經論、傳記等。其中，王日休之原著僅十卷，即：淨土起信、淨土總要、普勸修持、修持法門、感應事蹟、特為勸喻、指迷歸要、現世感應、助修上品、淨濁如一等十章（一卷為一章）。各章初敘大意，次分為數篇乃至數十篇，收載有關之事蹟。後人增廣為十一卷或十三卷，然嘉禾僧盦（音僅）改

為十二卷，即今現行之《龍舒增廣淨土文》。

④1【張善和】：唐朝人，以殺牛為業。臨命終時，看見數十頭牛，作人的聲音說：「你殺我。」張善和告訴他的妻子：「趕快迎請僧人為我念佛。」僧人來到後，對張善和說：「佛經上說，若有眾生作不善業，應墮惡道，如果能以至誠心具足十念稱念阿彌陀佛的人，則能除滅八十億劫生死之罪，即得往生極樂世界。」張善和說：「地獄已經快到了，來不及拿香爐了！」說著即以左手舉火，右手拈香，向著西方大聲念佛。還念不到十聲，張善和急速地說：「佛來了！已給我蓮華寶座。」才一說完就往生。了。《佛祖統紀》

④2【張鍾馗】：唐朝人，居住在長安，以殺雞為業。臨命終時，看見一位穿粉紅衣服的人趕著雞群來到他面前，並且大聲叫說：「啄！啄！」群雞就往張鍾馗的身上啄，使得他的雙眼血流不止，痛不可忍。當時有位僧人宏道，見到此情景，於是替他設立佛像，並勸他念佛。張鍾馗依教奉行持念佛名後，忽然覺得香氣滿室，雞群也跟著散去，隨即就端坐而往生。《佛祖統紀》

④3【發願經】：《文殊師利發願經》之略名。東晉天竺三藏佛陀跋陀羅譯。《文殊師利發願經》云：「三世諸佛行。及無量大願。我皆悉具足。普賢行成佛。普賢菩薩名。諸佛第一子。我善根迴向。願悉與彼同。身口意清淨。自在莊嚴剎。逮成等正覺。皆悉同普賢。如文殊師利。普賢菩薩行。我所有善根。迴向亦如是。三世諸如來。所歎迴向道。我迴向善根。成滿普賢行。願我命終時。除滅諸障礙。面見阿彌陀。往生安樂國。生彼佛國已。成滿諸大願。阿彌陀如來。現前授我記。嚴淨普賢行。滿足文殊願。盡未來際劫。究竟菩薩行。」

④4【機】：根機。《佛學常見詞彙》

④5【等視眾生】：「等視」，同等看待。《漢語大詞典》。意指：平等看待眾生。

④6【群萌】：眾民、百姓。「萌」音盟。人民。通「氓」。《墨子·非攻中》：「於是退不能賞孤，施舍群萌。」《漢語大詞典》

④7【精進】：又曰勤。小乘七十五法中大善地法之一，大乘百法中善心所之一。勇猛修善法，斷惡法之心作用也。《唯識論·六》曰：「勤謂精進，於善惡品修斷事中勇悍為性，對治懈怠滿善為業。」《輔行·二》曰：「於法無染曰精，念趣求曰進。」《慈恩上生經疏·下》曰：「精謂精純無惡雜故，進謂昇進不懈怠故。」《華嚴大疏·五》曰：「精進，練心於法名之為精，精心的務達目之為進。」《維摩經·佛國品》曰：「精進是菩薩淨土。」案《漢書》，召屬縣長吏，選精進掾史。《注》：精明而進趣也。此為精進二字之出處。《佛學大辭典》。(1)謂修菩薩行，即當一心勇猛，安住止觀

，毋令退失。如經所說，繫心觀於真諦，設使頭上火然，終不放捨，是名精進。（止觀者，謂止息散亂，觀照昏沉也。真諦者，謂諦審諸法皆即真空也。）(2)精進者，謂修諸善道，精勤無怠，心心相續，不自放逸也。(3)謂人直心向道，勤行眾善，無有懈怠，是名精進。《三藏法數》

④8【擔荷】：承當。康有為《大同書·戊部第一章》：「女子為天生之人，即當同擔荷天下之事者也。」《漢典》

④9【逗機】：與對手之機根相應。逗，投合之義。即師家之機與學人之機相契合，為大悟徹底、契合佛祖之要機。禪林多用「投機」一語。又為度化鈍根之權巧方便。《法華玄義卷·一下》、《辨顯密二教論·卷上》《佛光大辭典》

⑤0【居塵不染·即俗修真】：「塵」，指人間。「染」，污染、沾染。「即」，就。「俗」，凡世間。《漢典》。「真」，真實法。意指：於世間而不染著。在凡塵修真實法。

⑤1【和光而不同其塵】：「和光同塵」，老子曰：「和其光，同其塵。」是謂玄門。佛者假之。以顯佛菩薩和威德光，近諸惡人，又示現種種身之義。如觀音之普門示現，即和光同塵也。《止觀·六之二》曰：「和光同塵，結緣之始。八相成道，以論其終。」同《輔行》曰：「和光下釋現身也。同四住塵，處處結緣。作淨土之因，為利物之始。眾生機熟，八相成道。見身聞法，終至實益。」又與惡人同處，不染其惡，謂之和光不同其塵。《涅槃經·六》曰：「是人為欲調伏如是諸比丘故。與其和光，不同其塵。」《佛光大辭典》。出自老子「和其光，同其塵」一語，謂與塵俗相合而不自立異。於佛教，指佛菩薩為救度眾生，須隱藏菩提之智慧光，以應化身權假方便，生於充滿煩惱之塵世，與眾生結緣，次第導引眾生入佛法。《摩訶止觀·卷六下》，即稱此種權巧施設為和光同塵。然《北本涅槃經·卷六》，稱此種施設為「和光不同塵」，意謂佛菩薩為達救度目的而與塵世眾生和合，卻不為惡濁所染。《佛光大辭典》

⑤2【鄙見】：謙稱自己的見解。《漢語大詞典》

⑤3【閣下】：古代多用於對尊顯的人的敬稱。後泛用作對人的敬稱。《漢語大詞典》

⑤4【裁度】：判斷確定。《漢典》