

印老法師由上海回至靈巖^①開示法語

民國二十五年
十月十七晚說

靈巖·乃天造地設^②之聖道^③場地·吳王夫差^④不德·不依乃祖太王·泰伯·仲雍^⑤·正心誠意^⑥·勤政愛民之道·唯以淫樂是務·遂於此築館娃之宮^⑦·其獲罪於天地祖宗也大矣·宮成數年·國亡身死·可不哀哉·至晉·司空陸玩^⑧·築室其上·後聞佛法·遂捨宅為寺·此靈巖最初開山^⑨之緣起也·至梁·而寶誌公^⑩祈武帝又為重興·智積菩薩^⑪·屢以現身畫像·顯示道妙^⑫·引導迷俗·「至唐·宰相陸象先^⑬蘇州人之弟·病於京師·國醫^⑭無效·一僧求見云能治·令取淨水一盞·向之念呪幾句·含水嚥^⑮之·立即全癒·謝以諸物皆不受·曰·我名智積·汝後回蘇·當往靈巖山會我·後其人至山問之·無有名智積者·心甚惆悵^⑯·徧觀各殿堂·見壁間畫像·乃為己治病之僧也·因特建智積殿·而寺復中興·」自晉至唐·所有住持^⑰·皆不可考·至宋·而凡為此山住持者·皆宗門出格大老^⑱·靈巖道場·遂為江蘇之冠·以地靈故人傑·以人傑故地靈^⑲也·明末清初·又復大興·聖祖高宗兩朝·數次南巡·皆駐蹕^⑳山上行宮^㉑·洪楊之亂^㉒·焚燬殆盡·後念誠大師·住塔洞中·適彭宮保玉麟公^㉓遊山相見·因為查出田地六百多畝·蓋十餘間殿堂房舍·至宣統三年^㉔·住持道明·係軍人出家·性麤暴^㉕·因失衣打來人過甚·山下人起鬩^㉖·道明逃走·寺中什物^㉗均被搬空·成一無人之寺·此即靈巖道場復興之機·否則·縱能恪守清規^㉘·亦決不能成此全國僅有之淨業道場·禍福互相倚伏^㉙·唯在人之善用心與否耳·嗣由木瀆紳士嚴良燦公^㉚·命寶藏僧明煦·請其師真達和尚^㉛接管·真師派人往接·並命明煦暫為料理·意欲有合宜人·當作十方專修淨土道場·民十五年·戒塵法師^㉜來·遂交彼住持·住僧以二十人為額·除租金數百圓外·不足·則真師津貼·不募緣·不做會·不傳法^㉝·不收徒·不講經·不傳戒^㉞·不應酬經懺^㉟·專一念佛·每日與普通打七功課同·住持無論台賢濟洞^㊱均可·祇

論次數。不論代數。但取戒行精嚴^⑳。教理^㉑明白。深信淨土者即可。若其他皆優。而不專注淨土者。則決不可請。自後住人日多。房屋不足。於二十一年。首先建念佛堂。四五年來。相繼建築。今大雄殿已落成。祇欠天王殿未建。然亦不關要緊。^光於十九年二月來此。四月即入關。已

六年多矣。以老而無能。擬老死關中。因佛教會諸公之請。祈於護國息災會中。每日說一次開示。發揮三世因果。六道輪迴之理。提倡信願念佛。即生了脫之法。以挽救世道人心^㉒。固辭不獲。遂於本月初六日出關往滬。以盡我護國之義務^㉓。十五日圓滿。十六日為說三歸五戒。今晨由滬徑^㉔來此間。而蘇垣^㉕季聖一等諸居士皆先來。至山。見其殿宇巍峨^㉖。僧眾清穆^㉗。不禁歡喜之至。茲由監院妙真^㉘大師。請來堂中。為諸位演說淨土法要^㉙。若但說法要。不敘來歷^㉚。及現在各因緣。則住者來者。均莫知其所以然^㉛。或致於此道場與他道場一目視之^㉜。在大通家^㉝則無所不可。在愚鈍如光。又欲即生出此三界。登彼九蓮者。則莫知趣向。故先為敘述緣起^㉞焉。
此段記者未錄，乃老人補記，故全用文言。

我們所修持的這箇淨土法門。是最殊勝超絕^㉟的。大家不要輕視了。為什麼呢。因為佛所說的種種法門。無非是觀機^㊱而說。好比對證下藥一般。如果自己的根機^㊲。和這箇法門不相應。修起來。是很難得益的。一切法門。皆仗自力修戒定慧。斷貪瞋癡。必須惑業^㊳淨盡。方能了生脫死。或者煩惱尚有一毫未斷盡的。生死還是不能免。況全未斷者乎。這是要用自己的力量去幹到徹底才可。

唯有念佛一法。是如來普應群機而說的。亦是阿彌陀佛的大悲願力所成就的。無論上中下根。皆可修學。即煩惱惑業完全絲毫未斷的凡夫。只要具足真信切願實行念佛求生西方。亦可蒙佛接引。帶業往生。一得往生。生死就可了脫了。所以說是最超勝^㊴的。

佛在世的時候。十箇人修行。就有九箇可以成道^㊵。因為那時的人。天性淳厚^㊶。根機是很

猛利^⑤的。到了後來。眾生的業障^⑥逐漸增加。根機也就漸漸的陋劣^⑦下來。再要和從前一樣。是不可得了。然在晉唐時候。還有這種仗自力可以了脫生死的人。但已是逐漸減少。越後越少的。到了現在。已沒有這樣的人了。如此看來。就曉得仗自己的力量去斷煩惱了生死。是一件很難的事情。此時如仍不自量力^⑧。要說大話。輕視這箇念佛橫超法門。而去別修其他法門。那恐怕要了生死。就比登天還要更難了。

我並非說其他的法門不好。實在是因為法門有契理不契機^⑨的。有契機不契理的。唯有這箇念佛法門。三根普被。利鈍全收。理機雙契。不可思議。尤其是在末法^⑩世中。更為適合眾生的根性^⑪。所以大集經云。末法億億人修行。罕一得道。唯依念佛。得度生死。

為什麼念佛法求生西方。叫做橫超法門。古人有箇譬喻。拏^⑫來解釋。就把我們具足惑業的凡夫。比做一條蟲。生在一根竹裏最下的一節。這根竹子。就做三界。這箇蟲子。要想出來。祇有兩箇法子。一箇是豎出的。一箇是橫超的。豎出的。是自下至上。一節一節的次第^⑬咬破。等到最上的一節咬破了。才能夠出來。這是比修別的法門。定要斷盡見思^⑭煩惱。才能出三界^⑮的。見惑有八十八使^⑯。思惑有八十一品^⑰。這許多的品數。就比做一根竹子的節數。那蟲向上直鑽出來。就叫做豎出。例如一箇斷見惑的初果^⑱聖人。要經過七生天上。七生人間的長久時劫^⑲修習。才能證阿羅漢^⑳。了生死。二果^㉑。亦要一生天上。一反人間。才能證四果。三果^㉒。欲界思惑已盡。還要在五不還天^㉓。漸次^㉔修習。才能斷盡思惑證四果。這才算出三界的無學^㉕聖人。如果是鈍根的三果。還要生到四空天。從空無邊處天。以至非非想處天。才能證四果。這豎出的法子。是如此艱難久遠的。橫超的。就是這條蟲子。不向上面一節一節咬。只向旁邊咬一孔。便能出來。這樣的法子。比那豎出的。是省事得多了。念佛的人。亦復如是。雖沒把見思煩惱斷除。但能具足信願行的淨土三資糧^㉖。臨終就能感動阿彌陀佛來接引他生到極樂世界去。到

了這箇清淨國土。見思煩惱。不斷而自斷了。何以故。以淨土境勝緣強。無令人生煩惱的境緣^①故。如此便得三不退^②。一直到破塵沙^③無明^④。成就無上菩提^⑤。何等直捷簡易的事。所以古人說。餘門學道。如蟻子上于高山。念佛往生。似風帆揚于順水^⑥。今且拏一段故事來證明這箇豎出艱難的道理。大家且靜聽聽。

「唐朝代宗大歷間^⑦。有箇隱士。叫做李源。捨宅為慧林寺。請圓澤禪師為住持。後李源想去四川朝峨眉。因約圓澤同去。圓澤欲由長安經斜谷。陸道去。李源要自荊州入峽。由水道去。兩人意見不同。各有所以^⑧。李源不知圓澤之事。圓澤了知李源之心。恐到長安。人或疑伊想做官。便由荊州去。一天乘船到了南浦地方。因灘河危險。天未暮即停舟。那時有一婦人。身穿錦背心。負罌而汲^⑨。圓澤一見了他。便俛首^⑩兩眼流淚。李源問道。自荊州以上。像這樣的婦人。不知有多少。為什麼生此悲感^⑪。圓澤道。我不欲從此路來者。就是怕逢此婦人。因為他懷孕三年。還未分娩^⑫。就是候我來投胎。現在見了。已是無法可避了。請君少住幾日。助我速生。及葬吾山谷。三天之後。請來看我。我就對君一笑。以為憑信^⑬。十二年後。中秋月夜。到杭州天竺寺外會我。說完了。就更衣沐浴。坐脫^⑭去了。李源後悔無及。只得把圓澤葬了。三天之後。就到那家去看。果然婦生男孩。因把詳情告訴他。並要求和小孩見面。果然一笑為信。李源因茲無意^⑮往川。便回洛京。及回到慧林寺。才曉得圓澤在未行之先。已經把後事都囑付好了。因此越曉得他不是平常人。過了十二年。李源就如約去杭州。到中秋月夜。就在天竺寺外等候。果然月光之下。忽聞葛洪井畔^⑯。有牧童騎牛唱道。三生石上舊精魂。賞月吟風不要論。慚愧情人遠相訪。此身雖易性常存^⑰。李源就曉得是圓澤的後身^⑱。就上前問道。澤公健否。牧童答曰。李公真信士也。便略敘數語。又唱道。身前身後事茫茫。欲話因緣恐斷腸。吳越江山遊已徧。却回煙棹上瞿塘^⑲。遂乘牛而去。」如是看來。能曉得過去未來。和有坐脫立亡本領的圓澤。

還不能了脫生死·逃避胞胎^①。何況我們具縛凡夫·一點本事·也沒有·如果不念佛求生西方·要想了生死·是做夢亦做不到的。(後續)

譯：靈巖山，乃天然而成的修行聖道場地，吳王夫差沒有德性，不依照他的祖先周太王、泰伯、仲雍，端正心念，真誠己意，勤勞於政事愛護人民之治國方法，唯有以追求荒淫嬉樂為要事，於是此地建築館娃宮，他得罪於天地祖宗也太大了。館娃宮建成後數年，身死國亡，豈不真是悲哀嗎？至東晉時，司空陸玩，在此建築房舍，後來聽聞佛法，就捨屋宅為寺院，這是靈巖山寺最初開山立寺之起始的緣由。至南朝梁時，寶誌公祈請梁武帝又為重新整建。智積菩薩，屢次現身於畫像，顯示佛道精妙，引導迷惑的凡俗。「至唐朝時，宰相陸象先（蘇州人）之弟，於京師生病，御醫治療無效。有一僧人求見說能治病，僧人要人拿來淨水一杯，向淨水念呪幾句，口含呪水噴向病人，病人立即康復。病人以各種禮物來感謝，僧人皆不接受，而說：我法號為智積。你以後回蘇州，可前往靈巖山寺會見我。後來那人至靈巖山寺請問，但沒有法號為智積的僧人，心中甚為愁悶。走遍觀看各大殿廳堂，見到牆壁間的畫像，乃是為自己治病的僧人，因此特別建築智積殿，而靈巖山寺因此又由衰微轉為興盛。」自東晉至唐朝，靈巖山寺所有住持，皆無法查考。至宋代，而凡是成為此山的住持，都是宗門超卓有盛譽的大德，靈巖道場，就成為江蘇之首位，因地方靈秀，故人物傑出。因傑出人物所至，故地亦因而著名。明朝末清朝初年，復又大為振興，清聖祖清高宗兩朝代，數次南下巡視，都住宿在山上的行宮。洪秀全、楊秀清等太平天國之亂時，靈巖山寺遭焚燒燬壞幾盡。後來念誠大師，住在塔洞中，適逢官保彭玉麟公遊山而相見，因而為查出田地有六百多畝，蓋十餘間的殿堂房舍。至清朝宣統三年（西元一九一〇年），住持道明，是軍人出家，個性粗魯暴躁。因遺失衣服而打來的人過頭，山下之人群集要來鬧事，道明住持逃走，寺中各種常用物品均被搬空，成為一間無人之寺院，這即是靈巖道場恢復興盛之機緣。否則，原在此之僧眾縱然能遵奉持守佛門儀規，也決不可能成為目前全國僅有之淨業道場。禍福互相依存，互相影響，唯在人是否有善於用心罷了。接著由木瀆鎮的士紳嚴良燦公，要寶藏寺僧人明煦，請其師父真達和尚來接管。真達法師派人前往接管，並要明煦暫為照料管理，心中想找合適之人，作為十方專修淨土的道場。民國十五年，戒塵法師前來，就交由戒塵法師住持。住寺僧眾以二十人為限，除所收租金數百圓外，不足的，則由真達法師補助。不化緣、不做法會、不傳法脈、不收徒弟、不講經、不傳戒、不應接經懺。專一念佛，每日與普通打佛七功課相同。住持無論是天台、賢首、臨濟、曹洞等各宗均可，祇論次數，不論代數。只選取戒律行持專精嚴謹，佛陀的教理明白，深信淨土的即可。如果其他方面皆優秀，而不專一注重淨土的，則決不可請為住持。自此以後住眾日漸增多，房屋不足，於民國二十一年，首先建念佛堂，四五年來，連續建築。現今大雄寶殿已落成

，祇欠天王殿尚未興建，然亦不是極關重要。我於民國十九年二月來這裡，四月就入關房，已六年多了。因年老而無才能，將老死在關房中。但因佛教會諸大德之邀請，期望於護國息災法會中，每日說一次開示，闡發三世因果，六道輪迴之道理，提倡信願念佛，即生了脫生死之法門，以挽救社會的風氣、教化及人心的趨向。原本推辭但不獲允，於是在本月初六日出關往上海，以盡我護國的義務。十五日法會圓滿，十六日為大眾說三歸五戒。今晨由上海直接來這裡，而蘇州報國寺季聖一等諸居士都已先過來。至山上，見靈巖山寺殿堂屋宇高大雄偉，僧眾清靜肅穆，不禁極為歡喜。因此由監院妙真大師，請大家來堂中，為諸位講說淨土重要法義。若僅說重要法義，而不述說靈巖山寺的來由經歷，以及現在各種因緣，則住眾及前來的人，均不知靈巖山寺建立的緣由，或許導致將此道場與其他道場同樣看待。在通宗通教，博學多聞的人則沒什麼不可以，但在愚笨遲鈍如我，又想當生出此三界六道，高登西方極樂世界九品蓮池的，則不知所趨向，故首先為大家敘述靈巖山寺的緣起。（此段記錄者未記錄，乃是印祖補記，故全用文言文。）

我們所修持的這箇淨土法門，是最為殊勝超群絕倫的，大家不要輕視了。為什麼呢，因為佛所說的種種法門，無非是觀眾生的根機而說，好比對病症而開藥方一般。如果自己的根機，和這箇法門不相契合，修起來，是很難得到利益的。一切法門，皆依仗自己力量來修戒定慧，斷除貪瞋癡，必須煩惱業障乾淨除盡，方能了脫生死。或者煩惱尚有一絲毫未斷盡的，生死輪迴還是不能免除，何況是全未斷的人呢？這是要用自己的力量去修到無煩惱才可以的。

僅有念佛這個法門，是如來普遍應各種根機而說的，亦是阿彌陀佛的大悲願力所成就的。無論上中下根，皆可以修學。即使是煩惱惑業完全絲毫未斷的凡夫，只要具足真信切願實行念佛求生西方，亦可蒙佛接引，帶業往生。一旦得以往生極樂世界，生死就可了脫了，所以說是最超絕殊勝的。

佛在世的時候，十箇人修行，就有九箇個可以成就道業。因為那時候的人，天生的本性質樸敦厚，根機是很勇猛銳利的，到了後來，眾生的業障逐漸增加，根機也就漸漸的淺陋低劣下來，再要和從前一樣，是不可能得到了。然在晉唐時候，還有這種仗自力可以了脫生死的人，但已是逐漸減少，越到後代是越少的。到了現在，已沒有這樣的人了。如此看來，就曉得依仗自己的力量去斷煩惱了生死，是一件很難的事情。此時如仍不知衡量自己的能力，要說大話，輕視這箇念佛橫超法門，而去另修其他法門，那恐怕要了生死，就比登天還要更難了。

我並非說其他的法門不好，實在是因為法門有契合理體而不契根機的，有契合根機而不契合理體的。唯有這箇念佛法門，上中下三根普被，利根鈍根全收攝，理體根機雙雙契合，不可思議。尤其是在末法時代中，更為適合眾生的根性。所以《大集經》上說：「末法億億人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死（末法時代億億人修行，罕有一人得到道果

，唯有依靠念佛，才得了脫生死。」

為什麼念佛求生西方，叫做橫超法門。古人有箇比喻，拿來解釋，就把我們具足惑業的凡夫，比做一條蟲，生在一根竹子裏最下的一節，這根竹子，就做三界。這箇蟲子，要想出來，祇有兩箇法子，一箇是直豎而出的，一箇是橫向超出的，豎出的，是自下至上，一節一節的次第咬破，等到最上的一節咬破了，才能夠出來。這是比喻修別的法門，定要斷盡見思煩惱，才能出三界的。見惑有八十八使，思惑有八十一品，這許多的品數，就比做一根竹子的節數。那蟲向上直鑽出來，就叫做豎出。例如一箇斷見惑的初果須陀洹聖人，要經過七生天上，七生人間的長久時間修行，才能證阿羅漢果，了脫生死。二果斯陀含，也要一生天上，一反回人間，才能證四果阿羅漢。三果阿那含，欲界思惑已斷盡，還要在五淨居天，逐漸修習，才能斷盡思惑證四果阿羅漢。這就算是出三界而學道圓滿，不更修學的聖人。如果是鈍根的三果阿那含，還要生到四空天，從空無邊處天、識無邊處天、無所有處天，以至非想非非想處天，才能證四果阿羅漢。這豎出的法子，是如此艱難久遠的。橫超的，就是這隻蟲子，不向上面一節一節咬，只向旁邊咬一孔，便能出來。這樣的法子，比那豎出的，是省事得多了。念佛的人，亦復如是。雖沒把見思煩惱斷除，但能具足信願行的淨土三資糧，臨終就能感動阿彌陀佛來接引他往生到極樂世界去。到了這箇清淨國土，見思煩惱，不斷而自斷了。何以故，以淨土環境殊勝法緣強，無令人生煩惱的境界因緣故。如此便得位、行、念三不退，一直到破塵沙惑無明惑，成就無上佛道，是何等直接簡易的事。所以古人說，別餘法門學道，如螞蟻上高山。念佛往生，如順風揚帆順水流行舟。今就拿一段故事來證明這箇豎出艱難的道理，大家且靜聽聽。

「唐朝代宗大歷年間，有箇隱士，叫做李源，捨屋宅作為慧林寺，請圓澤禪師為住持。後來李源想要去四川朝峨眉山，因而約圓澤禪師一同去。圓澤禪師想由長安經斜谷，走陸路去，李源要自荊州入三峽，由水道去。兩人意見不同，各有原因。李源不知圓澤禪師之事，圓澤禪師了知李源之心，恐到長安，別人或許懷疑他想做官，便決定由荊州去。一天乘船到了南浦的地方，因河灘危險，天未晚即停舟。那時有一婦人，身穿錦背心，背著水瓶在江邊取水。圓澤禪師一見到這婦人，便低頭兩眼流淚。李源問道，自荊州以上，像這樣的婦人，不知有多少，為什麼生此悲痛傷感。圓澤禪師說，我不想從此水路來的原因，就是怕碰到這婦人，因為他懷孕三年，還未生孩子，就是等我來投胎。現在見到了，已是無法可避免了。請您稍住幾日，幫助我速投生，及埋葬我於山谷。三天之後，請來看我，我就對君一笑，作為憑信。十二年後，在中秋月之夜晚，到杭州天竺寺外來會見我。說完了，就更衣沐浴，坐化去了。李源後悔已來不及，只得把圓澤禪師埋葬了。三天之後，就到那婦人家去看，果然婦人生個男孩。因而把詳情告訴她，並要求和小孩見面，

果然小孩一笑為信。李源因此無心再往四川，便回洛陽。等到回到慧林寺，才曉得圓澤禪師在未出發之前，已經把後事都囑付好了，因此越曉得他不是平常人。過了十二年，李源就依約去杭州，到中秋月夜晚，就在天竺寺外等候。果然月光之下，忽聞葛洪井邊，有牧童騎牛唱道：『三生石上舊精魂，賞月吟風不要論，慚愧情人遠相訪，此身雖易性常存。』我是三生石上的昔人魂魄，賞月吟風的往事早已過去了，慚愧的你遙遠來探訪我，我的身體雖改變了心性卻長在。』李源就曉得是圓澤禪師的後身，就上前問道：『澤公健康否？』牧童答說：『李公真是信人啊！』便略敘數語。又唱道：『身前身後事茫茫，欲話因緣恐斷腸。吳越江山遊已徧，却回煙棹上瞿塘（前世今生的事是那樣的渺茫，想說出因緣又怕心情憂傷。江（蘇）（浙）（江）的山水已經遊遍了。回轉舟船沿江上瞿塘去吧。）」就乘牛而離去。」如此看來，能曉得過去未來，和有坐化立亡本領的圓澤禪師，還是不能了脫生死，逃避投胎。何況我們煩惱纏身的凡夫，一點本領也沒有，如果不念佛求生西方，要想了脫生死，是做夢亦夢不到的。（後續）

①【靈巖】：蘇州近郊吳縣木瀆靈巖山寺，是東晉時就創建的古剎。以後屢有發展，屢有興廢，清代太平天國之際又毀於兵火，遂為焦土。至宣統年間成一荒寺。經當地士紳挽請普陀山真達老和尚接收。由真達老和尚出資修葺一新。但是真老法務繁忙，在上海有太平寺，在普陀山也有寺院要住持負責，靈巖山寺沒有精力去管理了。一九三七年（民國廿六年）冬，南方抗戰烽起，蘇州淪陷。印光大師應靈巖山寺監院妙真和尚之請，移住靈巖。印光法師早在一九三七年（？）蘇州報國寺關中，就已為靈巖山寺永作十方專修淨土道場制訂了五條規約（《印光大師年譜》後又云：「大師所作之「靈巖山寺專修十方淨土道場五條規約」。這五條規約為大師一九三二年在蘇州關房中所作，又見之於印光法師在（民國廿七年）一九三八年所作「靈巖山寺念誦儀規」。據一九三二年的碑記語氣，此五條規約訂立的時間尚在一九三二年之前。似應在一九三〇年一九三二年之間，確切年月日期尚待資料查考。」）這五條規約是：

- (一)住持不論是何宗派，但以深信淨土，戒行精嚴為準，只傳賢，不傳法，以杜法眷私屬之弊。
- (二)住持論次數，不論代數，以免高德居庸德之後之嫌。
- (三)不傳戒，不講經，以免招搖擾亂正念之嫌。堂中雖日日常講，但不招外方來聽耳。
- (四)專一念佛，除打佛七外，概不應酬一切佛事。
- (五)無論何人不得在寺收剃徒弟。

五條有一違者，立即出院。民國廿二年，靈巖山寺監院妙真和尚將此五條規約申報吳縣政府，刻石立碑，將靈巖山寺改建為十方專修淨土道場。一九四〇年（民國廿九年）夏曆十一月初四日印光大師圓寂於靈巖山寺。《印光大師年譜》

②【天造地設】：天然所成就的事物。《教育部重編國語辭典修訂本》

③【聖道】：聖者之道也。總稱三乘所行之道。《華嚴經·八》曰：「具轉聖道妙法輪。」《成實論·一》曰：「聖道能破一切結使。」《佛學大辭典》

④【吳王夫差】：「夫差」，人名。（？—西元前四七三年）春秋吳王，因父闔閭為越王句踐所敗，故敗困句踐於會稽，以報父仇，並率精兵北會諸侯於黃池，與晉爭霸，句踐乘虛而入，遂滅吳，夫差自剄而死，在位二十三年。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤【太王·泰伯·仲雍】：「太王」，周文王的祖父，即古公亶父。初居邠，為戎狄所侵，遷於岐山之下，定國號為周，及武王有天下，追尊為「太王」。《文選·干寶·晉紀總論》：「以至於太王，為戎翟所逼，而不忍百姓之命，杖策而去之。」也作「大王」。「泰伯」，周太王長子，有弟仲雍、季歷。泰伯知太王欲立季歷，以傳其子昌，遂與仲雍奔荊蠻，以讓季歷。泰伯自號句吳，為春秋吳國的始祖。「仲雍」，周太王的次子，泰伯之弟。因欲讓位其弟季歷，與兄泰伯偕赴荊蠻。後泰伯為吳君，泰伯卒，無子，仲雍繼立為君。也稱為「虞仲」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥【正心誠意】：語本《禮記·大學》：「欲正其心者，先誠其意，欲誠其意者，先致其知，致知在格物。」指端正心術，真誠己意，是儒家所提倡的一種內在修養方式。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦【館娃之宮】：即「館娃宮」，春秋時吳王夫差為西施所建造的居所。地點在今江蘇省吳縣西南靈巖山上。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑧【司空陸玩】：「司空」，官名。相傳少昊時所置，周為六卿之一，即冬官大司空，掌管工程。漢改御史大夫為大司空，與大司馬、大司徒並列為三公，後去大字為司空，歷代因之，明廢。清時別稱工部尚書為大司空，侍郎為少司空。「陸玩」，陸玩（西元二七八年—三四一年），亦作陸疏（米芾作陸統），字士瑤，吳郡吳縣（今江蘇省蘇州市）人。東晉時期士族重臣、書法家，出身吳郡陸氏，為東吳丞相陸遜侄孫、高平相陸英之子，衛將軍陸曄之弟。陸玩器量寬厚儒雅，早年便有美譽，後為丞相司馬睿召為掾屬，被王敦強請為長史。王敦之亂平定後歷任侍中、吏部尚書、尚書左僕射，于蘇峻之亂時與其兄陸曄成功勸說叛將匡術以宮城苑城歸降義軍，事後獲封興平伯。咸和六年（西元三三一一年），陸玩升任尚書令，深受朝廷尊崇。在王導、郗鑒、庾亮相繼逝世後，陸玩因名望得以升任侍中、司空，他在任上謙虛待人，並引進寒微之士，許多人都受其恩惠。咸康七年（西元三四一年），陸玩逝世，享年六十四歲，獲贈太尉，諡號康，

故稱「陸太尉」。陸玩善書法，尤長行書，《宣和書譜》收錄有其《賀瑞星表》。

⑨【開山】：開山立寺謂之開山，一轉而稱創一宗派之人亦曰開山。《佛祖統紀·八》（擇卿傳）曰：「建壽聖院，請師開山。」《續稽古略·一》曰：「咸宗建大萬聖祐國寺於五臺，詔求開山第一代住持，帝師迦羅斯巴薦之。」《佛學大辭典》

⑩【寶誌公】：寶誌禪師，俗姓朱，又稱保誌，誌公，人稱誌公禪師、誌公祖師。梁武帝時代佛教高僧，與達摩、傅大士合稱梁代三大士。七歲時，依鍾山（今紫金山）僧儉出家，居道林寺，專心禪觀，因而得道。後以神通及不修邊幅的言行而聞名，與佛圖澄有相似之處，有許多神異的事蹟。梁武帝時為帝師，極受崇信。相傳梁武帝曾使張僧繇為他畫像，誌公現出了「十一面觀音像」，因此他又被認為是觀世音菩薩的化身。誌公還設計了海青的縫合袖，相傳梁武帝的皇后郗氏刁難眾僧，假意延僧用齋，但悄悄在齋飯中放入肉包子，誌公先知後，為僧人常服海青設計了縫合的袖袋，在其中盛放白面饅頭，伺機再換下肉包子。相傳郗氏因為不信三寶，屢次戲耍、為難僧人，死後墮入蛇身，梁武帝請求誌公等僧超度，現代流傳的《梁皇寶懺》《慈悲道場懺法》即是誌公與十位高僧為超度郗氏所作。

⑪【智積菩薩】：《中吳紀聞》曰：「靈巖寺，乃智積開山之地。智積當東晉末。自西土來荆（音義同「創」）立伽藍（伽藍：即寺院的通稱），泗州僧伽至無錫，聞智積在蘇即回。曰：彼處已有人矣，由是名遂顯，有貧嫗持角黍（角黍：即粽子）為獻，智積受之，嫗因得度，至今上巳日號智積生日，聚數百嫗為角黍會。」《佛學大辭典》

⑫【道妙】：佛教學說的精義、經典。《漢典》

⑬【陸象先】：陸象先（西元六六五年—七三六年），本名陸景初，吳郡吳縣（今江蘇蘇州市）人。唐朝宰相，門下侍郎陸元方之子。出身吳郡陸氏太尉枝，考中進士後，授揚州參軍，遷洛陽縣尉，人為監察御史、殿中侍御史。在太平公主的舉薦下，拜中書侍郎、同平章事，成為宰相。不肯依附太平公主，拒絕參與政變密謀。先天政變之後，進封兗國公，出為益州長史、劍南道按察使，歷任河中尹、蒲州刺史、太子詹事、工部尚書、刑部尚書、同州刺史。開元二十四年（西元七三六年），病逝，追贈尚書左丞相，諡號文貞。

⑭【國醫】：指御醫。《漢語大詞典》

⑮【噴】：音訊（ㄊㄨㄣˇ）。將水含在口中噴出去。泛指噴射。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑯【惆悵】：傷感、愁悶、失意。《漢典》

⑰【住持】：一寺之主僧名住持，此由禪門起。《敕修清規·住持章》曰：「佛教入中國四百餘年而達磨至，又八傳而至百丈，唯以道相授受，或巖居穴居，或依律等未有住持之名。百丈以禪宗浸盛，上而君相王公，下而儒老百姓，皆嚮風問道。有徒字蕃，非崇其位則師法不嚴，始奉其師為住持，而尊之曰長老，如天竺之稱舍利須菩提，以齒德俱尊也。」《禪苑清規·尊宿住持》曰：「代佛揚化，表異知事，故云傳法。各處一方，續佛慧命，斯曰住持。初轉法輪，名為出世。師承有據，乃號傳燈。」《佛學大辭典》。主持寺院的和尚。《佛學常見詞集》

⑱【出格大老】：「出格」，與眾不同、超出一般。「大老」，指在某一方面負有盛譽的人。《漢典》。意指：超卓有盛譽的宗門大德。

⑲【以地靈故人傑·以人傑故地靈】：「地靈人傑」，謂人物傑出，蓋因地之靈秀。「人傑地靈」，謂傑出人物出生或所至之處，其地亦因而著名。後亦謂傑出的人物生於靈秀之地。《漢語大詞典》。意指：因地方靈秀，故人物傑出。因傑出人物所至，故地亦因而著名。

⑳【駐蹕】：「蹕」音畢(ㄅㄧˋ)。古時帝王出行時，實施交通管制，禁止人車通行，稱為「蹕」。泛指帝王出行時止宿的地方。「駐蹕」，帝王出巡時，沿途停留暫住。《教育部重編國語辭典修訂本》

㉑【行宮】：古代京城以外供帝王出行時居住的宮室。《漢典》

㉒【洪楊之亂】：洪楊之亂也稱為太平天國。是由洪秀全、楊秀清、蕭朝貴、馮雲山、韋昌輝、石達開、李秀成、陳玉成領導的一場大規模反清運動。在鴉片戰爭以後，是中國歷史上最急劇變化的時代，而近代的佛教也隨著國史的劇變，遭受到一連串重大的沖擊，其中，太平天國的排佛，其禍患比起過去三武一宗的法難，可說是有過之而無不及。伴隨著排佛的還有對中華文化和典章制度的摧殘。洪秀全、楊秀清等人利用鴉片戰爭失敗後，國人仇恨帝國主義的情緒，及一般人崇拜洋教的心理，發動了史無前例的宗教戰爭。勢力所及，擴至十六省，幾乎佔據了大清的半壁河山。由於他們以耶穌教為號召，禁止耶穌基督以外的一切信仰，以致兵力所到之處，無論佛寺、道觀，或民間祖先祠堂，乃至儒教孔廟等，全都被焚毀一空，佛像經卷也被徹底破壞，不但中國文化遭到嚴重打擊，佛教受到的破壞尤其慘重。

㉓【彭宮保玉麟公】：「宮保」，職官名。清代太子的老師之一。《教育部重編國語辭典修訂本》。彭玉麟（西元一八一六年—一八九〇年），字雪琴，謚剛直，湖南衡陽人，是晚清一位文武雙全的儒將，與曾國藩、胡林翼、左宗棠被並稱為晚清中興四大名臣。一他跟從曾國藩創辦湘軍水師，並統領水師在平定太平天國之亂及中法戰爭等戰役中，都立下彪炳戰功，清廷

曾多次封他高官厚爵，他都堅辭不就。其治軍極重紀律，也甚憎貪婪枉法之官，故清廷專為他設置一欽差大臣身份的長江水師巡閱使職務，讓他每年巡閱長江五省水師，整肅沿線軍紀。

②4【宣統三年】：「宣統」，清朝最後一個皇帝的年號（西元一九〇八年—一九一一年）。〈教育部重編國語辭典修訂本〉。意指：西元一九一〇年。

②5【麤暴】：粗魯暴躁。〈漢語大詞典〉

②6【起鬨】：「鬨」音ㄇㄨㄥˋ。喧鬧。擾亂。「起鬨」，亦作「起哄」。謂許多人在一起胡鬧生事、搗亂。〈漢語大詞典〉

②7【什物】：各種物品器具。多指日常生活用品。〈漢語大詞典〉

②8【恪守清規】：「恪守」，謹慎而恭順地遵守。〈漢典〉。「清規」，唐德宗元和年中百丈山懷海禪師始立天下禪林之規式，謂之清規，即百丈清規也。後稱曰古清規。其後一家之祖師各應時處而制寺規，皆謂之清規。清規者，清淨之儀軌也，所立之儀軌，能清淨大眾，故名清規，我國有備用清規，敕修清規，日用清規等。日本有大鑑清規，永平清規，瑩山清規等。但百丈清規今不傳。《釋門正統·四》曰：「元和九年，百丈懷海禪師，始立天下禪林規式，謂之清規。議者恨其不遵佛制，猶禮樂征伐自諸侯出。」〈佛學大辭典〉。意指：謹慎而恭順地遵守佛門儀規。

②9【倚伏】：互相依存，互相影響。語本《老子·第五十八章》：「禍兮福之所倚，福兮禍之所伏。」指禍福相因互有連帶的關係。〈教育部重編國語辭典修訂本〉

③0【木瀆紳士嚴良燦公】：「紳士」，舊稱地方上有勢力有地位的人。一般是地主或退職官僚。〈漢語大詞典〉。民國初年（西元一九一二年），木瀆鎮的紳士嚴良燦居士，找到上海太平寺真達和尚，請真達出面接管靈巖山寺。真達和尚找了明煦師，到靈巖山看守寺院。到了民國十五年（西元一九二六年），真達和尚把寺宇修繕了一番，請戒塵法師出任住持，並約定住僧以二十人為限，不化緣、不趕經懺，專一念佛，所有經費由上海太平寺津貼。民國十八年（西元一九二九年），戒塵法師應請赴昆明弘化。時慈舟法師在山上調養身體，還有幾個學生隨著他。戒塵法師要到雲南，他向真達和尚推薦，請慈舟法師繼任靈巖山寺住持。慈舟法師晉山後，他訂下「常年打七」的制度，一心領眾念佛。而一般寺務，則由監院妙真和尚負責。意指：木瀆鎮的嚴良燦居士。

③1【真達和尚】：真達和尚（西元一八七〇年—一九四七年），近代高僧。俗姓胡，名惟通，號體範，一號逸人。安徽歙（戶

七、縣人。年十三喪母，十七歲喪父，身世孤零，即離鄉背井，至蘇州習南貨商。一日隨店主婦朝禮南海，見普陀山寺院清淨，佛像莊嚴，遂萌離俗出世之想。十九歲，辭去肆中職務，出家於普陀山三聖堂，禮峭巖和尚為師。逾年受具足戒於寧波鳳凰山白雲寺聞果上人。此後銳意精進，聲譽日崇。旋由圓光、慧靜二法師及高鶴年居士介紹，得與印光法師交往，甚相投契。後曾於彌陀閣閉關三次，每日誦經坐禪，不稍懈怠，前後九載，功夫學問大有進境。一九一四年至滬上，創太平寺，該寺在上海閘北陳家濱（今成都北路八六五號），原名供養庵，規模狹隘。經真達和尚接收後，即行改建，取名太平寺，作為普陀山三聖堂下院。時印光大師尚在普陀山法雨寺潛修。時相往返談道，互有策進。一九二一年，印光大師與高鶴年至滬，真達和尚將太平寺供養大師居住。又，蘇州靈巖山寺以當時住持管理不善，頗現衰頹、荒廢景象，吳縣及蘇垣士紳同請真達和尚前往接管，真達和尚遂委明煦大師代理，並聘請戒塵、慈舟二位老法師先後住持該山。先後命其弟子明本、妙真為監院。寺中一切開支，大半均為真達和尚資助。印光大師刻印經書經費不敷時，亦由其資助。真達和尚駐錫滬上時，一心淡定精進，行持不懈，同時施衣給藥，濟孤恤貧，普利眾生，為世所崇。一九二八年，兼任蘇州報國寺住持（在蘇州穿心街）。一九三〇年，迎請印光大師詣該寺閉關。一九四二年，真達和尚赴靈巖山寺掩關靜修，遠近風聞，爭來瞻拜。一九四五年，離靈巖至滬，仍寓太平寺。晚歲漸呈衰病，一九四七年至普陀山休養，未幾即又返滬，是年十月圓寂於滬，世壽七十有八，法臘六十。後人建塔於蘇州靈巖山寺。生平言語和藹，尊賢重道，外示僧伽之相，內蘊菩薩之心，與王一亭、關綱之等居士交誼甚深。曾親自重輯《西方公據》正副兩冊，主編《劬勞集》四冊。《印光大師年譜》

③②【戒塵法師】：戒塵法師（西元一八七八年—一九四八年）湖北漢川人，俗姓邱。字滌吾。十九歲出家，專修苦行，止於終南山，棲心禪寂。後轉持念佛，專事淨土。光緒年間，入雲南雞足山修般舟法。民國三年（西元一九一四年），入杭州華嚴大學就讀。後掩關於常熟佛垣寺，潛修淨業。九年秋，與了塵、慈舟等法師續辦華嚴大學於漢口九蓮寺。圓滿後，返滇建淨業蓮社，率眾梵修，歸依者凡數萬人。三十七年五月寂於昆明節竹寺，世壽七十一，戒臘五十三。撰有《華嚴一滴》、《華嚴七處九會圖》、《蓮社明訓》、《淨宗要語》等書。《佛光大辭典》

③③【傳法】：弘傳佛法也。《佛學常見詞彙》。廣義上指傳授佛法；狹義上特指傳承法脈，或傳付正法之儀式。密教傳授祕法之灌頂，稱傳法灌頂；教示祕法者，稱傳法阿闍黎。禪宗特別重視傳法，通常以傳授袈裟作為正法傳授之象徵。古來所謂「傳衣」，即以金襴大衣為法衣，係表示傳法之信。至後世，禪宗師家對其嗣法弟子僅傳一般之袈裟，而「傳衣」一詞亦轉為「傳法」、「嗣法」之意。日本淨土教以五重相傳作為傳授法脈之證明。《佛光大辭典》。此指：傳授法脈。

③4【傳戒】：傳授戒法。《佛學常見詞彙》。僧寺召集四方新出家之僧人為之受戒。名曰傳戒。釋氏以殺盜淫妄酒為五戒。謂授以戒律，使知遵守也。《佛學大辭典》

③5【應酬經懺】：「應酬」，猶應接。《漢語大詞典》。「經懺」，誦經禮懺之略稱。誦經有種種功德，禮懺可消除罪業，故為佛教徒常見之修行方式。今謂出家人專以替信徒誦經禮懺為業者，稱之為趕經懺。《佛光大辭典》。意指：應接經懺法事。

③6【台賢濟洞】：「台」，天台宗。「賢」，賢首宗。「濟」，臨濟宗。「洞」，曹洞宗。意指：天台、賢首、臨濟、曹洞等宗。

③7【戒行精嚴】：「戒行」，恪守戒律的操行。《佛學常見詞彙》。「精嚴」，精細嚴密。意指：行持恪守戒律而精細嚴密。

③8【教理】：法之道理也。於世尊之說法與實行之訓誡，同時有四諦十二因緣八正道等組織之教，是屬於教理者也。後於論藏之形式，尤明白作製教理之面目。《佛學大辭典》。佛教所說的道理。《佛學常見詞彙》

③9【世道人心】：社會的風氣、教化及人心的趨向。《教育部重編國語辭典修訂本》

④0【義務】：泛稱人在社會中所應盡的職事。《教育部重編國語辭典修訂本》

④1【徑】：直接。《國語辭典》

④2【蘇垣】：「垣」音原(ㄩㄢˊ)。官舍。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指，蘇州報國寺。

④3【巍峨】：音ㄨㄟˊ，ㄉㄨˊ。高大、高大雄偉。《漢語大詞典》

④4【清穆】：清靜、清和。《漢語大詞典》

④5【妙真】：釋妙真（西元一八九五年—一九六七年），字達悟，俗名萬正財，法號妙真，湖北棗陽人，原靈岩山寺住持。於十八歲結婚後不久赴湖北隨縣崇山寺出家，同年在普陀山法雨寺受戒。他曾在寧波觀宗寺從諦閑法師習天台教觀，後又從持松法師學習密法。一九二三年慈舟法師準備在常熟興福寺開辦法界學院，邀妙真法師出任監學。一九二八年，赴蘇州靈岩山寺擔任監院之職。此後，他協助印光法師與真達法師，將靈岩山寺興辦成了近代著名的淨土宗道場。一九四〇年出任靈岩山寺方丈。之後他還創辦了西有研究社，並於一九四八年擴充為淨宗佛學苑。中華人民共和國成立後，妙真法師曾出任中國佛教協會理事、江蘇省佛教協會籌委會副主任、蘇州市佛教協會名譽會長、蘇州市政協委員等職。於一九六七年一月十四日示寂，世壽七十三歲，僧臘五十六夏。為追思妙真和尚中興靈岩淨土道場的貢獻，靈

岩山寺於一九八五年為他立碑建塔，以資紀念。

- ④6【**法要**】：佛法的要義，亦即簡約而樞要的法義。《佛學常見詞彙》。簡約說法之樞要者，即樞要之法義也。《維摩經·弟子品》曰：「佛為諸比丘略說法要。」《心地觀經·七》曰：「是名為出世法要。」《大日經疏·一》曰：「於此真言法要，方便修行，得至初地。」《註維摩經·五》：「什曰：以要言說法，謂簡要之言析繁理也。肇曰：善以約言而舉多義，美其能得說法之要趣也。」【又】法會稱曰法要。《佛學大辭典》

- ④7【**來歷**】：人或事物的歷史或背景。《漢典》

- ④8【**所以然**】：所以如此。指原因或道理。《漢典》

- ④9【**一目視之**】：「一目」，一隻眼睛、獨眼。《漢語大詞典》。此指：相等看待。

- ⑤0【**大通家**】：「通家」，精通業務的行家。《漢典》。意指：通宗通教，博學多聞的人。

- ⑤1【**緣起**】：事物之待緣而起也。一切之有為法，皆自緣而起者。《中論疏·十末》曰：「緣起者體性可起，待緣而起，故名緣起。」《法華經·方便品》曰：「佛種從緣起。」《俱舍論·九》曰：「諸支因分，說名緣起，由此為緣能起果故。諸支果分，說緣已生，由此皆從緣所生故。」《維摩經·佛國品》曰：「深入緣起，斷諸邪見。」《大日經·三》曰：「緣起甚深難可見。」【又】事物之起因。《輔行·一之一》曰：「述此緣起，凡有十意。」《佛學大辭典》。(1)眾緣和合而生起，也就是各種條件和合而生的意思，一切有為法都是由眾緣和合而生起的。(2)事情起始的緣由。《佛學常見詞彙》。緣者由藉之義。謂依他而所藉者，起者生起之義。緣起者，有事之起始，及事物之待緣而起二義。一切有為法等，皆從緣而起，故曰緣起。此起與生之義略同，故或曰緣生，言由緣而生也。但緣起由因立名，緣生由果立名，義稍別耳。《佛學次第統編》

- ⑤2【**超絕**】：超越、遠遠勝過。《漢語大詞典》

- ⑤3【**觀機**】：「機」，根機。《佛學常見詞彙》。意指：觀察根機。

- ⑤4【**根機**】：人之性譬諸木而曰根。根之發動處曰機。修行之興廢，教法之進止，一由此根機之如何？《最勝王經·七》曰：「隨彼根機令習定。」《寄歸傳·二》曰：「巧應根機，善誘人天。」《佛學大辭典》

- ⑤5【**惑業**】：貪瞋等者惑也，依此惑有善惡之所作者業也，以此業為因而招三界之生死者苦也。是三三道，《唯識論·二

十八》曰：「生死相續由惑業苦，發業潤生之惑能感後有。諸業名業，業所引生眾苦名苦。」《佛光大辭典》

⑤6 【超勝】：殊勝、特別美好。《漢語大詞典》

⑤7 【成道】：成佛得道之略稱。即完成佛道之意。又作成佛、得佛、得道、成正覺。為八相之一。謂菩薩完成修行，成就佛果。據傳釋尊歷六年苦行後，於菩提樹下吉祥草之金剛座上成道，此處即稱為成道處。然大乘經論中以在樹下成道為示現應身成佛之相，而謂佛陀之報身乃於色究竟天摩醯首羅智處成佛。釋尊成道之年歲有諸多異說，《十二遊經》、《佛本行集經·卷十·相師占看品》、《島史》、《大史》等均謂三十五歲，另有三十、三十一歲等說。成道之日則有二月八日、十六日、四月八日等說。若據《大唐西域記·卷八》載，佛陀成道日為吠舍佉月後半八日，即陰曆三月八日；又同書記載上座部謂吠舍佉月後半十五日，即三月十五日。我國盛行臘八（十二月八日）成道之說，而以此日所修之法會，稱為成道會、臘八會，特受禪宗所重視。又在日本，禪宗於釋尊成道日所修之法會，稱為成道忌。即從十二月一日至八日晨止，舉行「臘八接心」，而於八日晨修成道忌。在天台宗，三乘教之菩薩，須經初、第二、第三阿僧祇劫及百大劫等四修行階段，始可成道，稱為四階成道。《佛光大辭典》。化佛八相中之第六。於菩提樹下金剛座上成無上菩提之相也，但四教成佛之相各異。《佛光大辭典》

⑤8 【天性淳厚】：「天性」，天生的本性。「淳厚」，質樸敦厚。《國語辭典》。意指：天生的本性質樸敦厚。

⑤9 【猛利】：「猛」，勇猛、威猛。「利」，銳利。《漢典》。意指：勇猛銳利。

⑥0 【業障】：惡業之障礙。惡業妨正道者。《涅槃經·十一》曰：「業障者，五無間罪重惡之病。」《俱舍論·十七》曰：「一者害母，二者害父，三者害阿羅漢，四者破和合僧，五者惡心出佛身血。如是五種名為業障。」《華嚴經·世主妙嚴品》曰：「若有眾生一見佛，必使淨除諸業障。」《佛光大辭典》。由前生所作的種種罪惡而生今生的種種障礙，如所作所為皆不如意，就是業障的緣故。《佛學常見詞彙》。(1)業即業行，調由貪瞋癡起身心口意，造作五無間重惡之業，障蔽正道，是名業障。(五無間業者，一殺父、二殺母、三殺阿羅漢、四出佛身血、五破和合僧也。)(2)謂諸眾生由貪瞋癡等惑，於諸善法不能勤行，而隨身口意造作惡業，障蔽正道，是名業障。《三藏法數》

⑥1 【陋劣】：庸俗粗劣。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥2 【不自量力】：過於高估自己，不知衡量自己的能力。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥3 【契理不契機】：「契理」，契合真理。「契機」，契合眾生的根機。《佛學常見詞彙》。意指：契合真理，而不契合眾生的根機。

⑥4【末法】：佛法分三個時期，即正法時期、像法時期、末法時期。正法時期一千年，像法時期一千年，末法時期一萬年。現在正是末法時期，即佛法進入了微末的時期。《佛學常見詞彙》。正像末三時之一。謂去佛世長遠而教法轉微末之時期也。嘉祥《法華疏·五》曰：「轉復微末，謂末法時。」三時有四說。一說正法五百年，像法一千年，末法一萬年，多取此說。《佛學大辭典》

⑥5【根性】：氣力之本曰根，善惡之習慣曰性。《輔行·二之四》曰：「能生為根，數習為性。」《佛學大辭典》。根為能生之義，人性具有生善業或惡業之力，故稱為根性。《佛學常見詞彙》

⑥6【拏】：音義同「拿」。《漢典》

⑥7【次第】：次序、依次。《國語辭典》

⑥8【見思】：即「見思惑」。見即分別也，謂意根對法塵起諸邪見，故名見惑；思即思惟，又貪染也，謂眼耳鼻舌身五根貪愛色聲香味觸五塵，而起想著，故名思惑。此見、思惑，亦名通惑者，通聲聞、緣覺、菩薩三乘共斷故也。《三藏法數》

⑥9【三界】：凡夫生死往來之世界分為三：一、欲界，有淫欲與食欲二欲之有情住所也。上自六欲天，中自人界之四大洲，下至無間地獄。謂之欲界。二、色界，色為質礙之義，有形之物質也。此界在欲界之上，離淫食二欲之有情住所也。謂為身體，謂為宮殿，物質的物，總殊妙精好。故名色界。此色界由禪定之淺深麤妙分四級，稱為四禪天，新曰靜慮。此中或立十六天，或立十七天，或立十八天。三、無色界，此界無一色，無一物質的物，無身體，亦無宮殿國土，唯以心識住於深妙之禪定。故謂之無色。此既為無物質之世界。則其方所，非可定。但就果報勝之義，謂在色界之上。是有四天。名為四無色。又曰四空處，說出《俱舍論·世間品》，三界義。《佛學大辭典》。出《華嚴孔目》界，限也、別也。謂三界分限各別不同，故名界也。

一、欲界：欲有四種：一者情欲，二者色欲，三者食欲，四者淫欲。下極阿鼻地獄，上至第六他化天，男女相參，多諸染欲，故名欲界。（梵語阿鼻，華言無間。第六他化天者，假他所化而自娛樂也。）

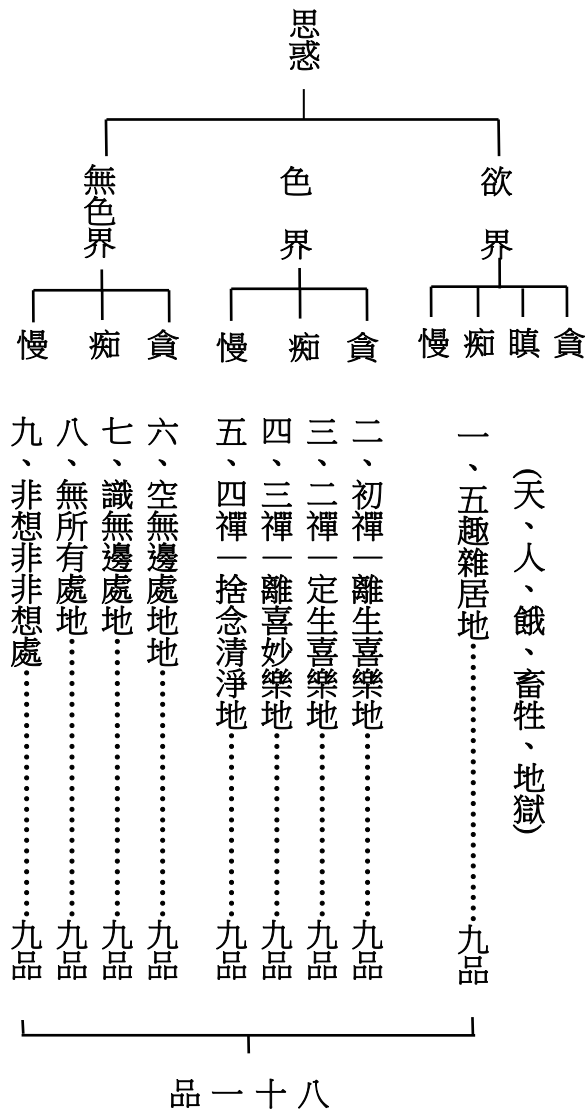
二、色界：色即色質，謂雖離欲界穢惡之色，而有清淨之色，始從初禪梵天，終至阿迦膩吒天，凡有一十八天，並無女形，亦無欲染，皆是化生，尚有色質，故名色界。（梵語阿迦膩吒，華言質礙究竟。一十八天者，梵眾天、梵輔天、大梵天、少光天、無量光天、光音天、少淨天、無量淨天、遍淨天、無雲天、福生天、廣果天、無想天、無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天也。）

三、無色界：謂但有意識而無色質也。始從空處，終至非非想處，凡有四天。但有受想行識四心，而無形質，故名無色界。（四天者，空無邊處天、識無邊處天、無所有處天、非非想處天也。）（《三藏法數》）

⑦〇【見惑有八十八使】：出《天台四教儀集註》。使，即驅役之義。謂此見惑，能驅役一切眾生流轉三界生死故也。言見惑者，以意根對法塵起諸分別也。凡有十種：一、身見，謂於色受想行識五陰之中，妄計為身也。二、邊見，謂於身見計斷計常，隨執一邊也。三、見取，謂於非真勝法中，謬見涅槃，生心而取也。四、戒取，謂於非戒中，謬以為戒，取以進行也。五、邪見，謂無明不了，邪心取理也。六、貪，謂於諸欲境，引取無厭也。七、瞋，謂於逆情之境，而起忿怒也。八、癡，謂於事理之中，迷惑不了也。九、慢，謂自恃才德富貴，輕蔑於他也。十、疑，謂迷心垂理，猶豫不決也。此之十使，歷三界四諦下增減不同，共成八十八使。蓋欲界苦諦下十使具足；集、滅二諦下，各有七使；除身見、邊見、戒取三使；道諦下有八使，除身見、邊見二使。則四諦合為三十二使也。色界、無色界四諦下，皆如欲界，只於每諦下，又除瞋使，故一界有二十八使，二界合為五十六使。并前欲界三十二使，總成八十八也。（集、滅二諦各除身見、邊見、戒取者，謂此三使，皆依苦諦而起；而此二諦，則無也。道諦除身見、邊見者，謂此二使亦苦諦所起，而此則無也。然不除戒取者，謂外道執取邪戒，妄為正道，故於此不除也。上二界除瞋使者，以上二界無瞋故也。）（《三藏法數》）



⑦①【思惑有八十一品】：出《天台四教儀集註》。思惑者，謂眼等五根，對色等五塵，而起貪瞋癡慢四惑也。言八十一品者，以欲界為一地，色界初禪、二禪、三禪、四禪為四地，無色界空處、識處、無所有處、非想非非想處為四地，共為九地。欲界一地具九品，貪瞋癡慢四惑，所謂上上、上中、上下、中上、中中、中下，下上、下中、下下也。色界四地，無色界四地，亦各有九品，貪癡慢三惑，但除瞋恚，以上二界，不行瞋故。是則九地各有九品思惑，共成八十一品也。（三界思惑分九品者，以此惑難斷，故細分之，令二果斯陀含、三果阿那含、四果阿羅漢，次第斷除也。）《三藏法數》



⑦②【初果】：初果者，謂此人斷三界見惑盡，預入聖道法流，即證此果也。（三界者，欲界、色界、無色界也。見惑者，謂意根對法塵而起分別也。）《三藏法數》。聲聞乘四果中之第一預流果也。《俱舍論·二十三》曰：「言初果者，謂預流果，此於一切沙門果中必初得故。」《佛學大辭典》

⑦③【時劫】：劫，梵語具云劫波（就世之相續遷變言之，即所謂劫。劫者梵語劫簸之略，不能以通常之年月日時計算之極長時節也。又譯稱大時，劫有小中大三者），華言分別時節；華梵雙稱，故名時劫。《三藏法數》

⑦④【阿羅漢】：聲聞乘中的最高果位名，含有殺賊、無生、應供等義。殺賊是殺盡煩惱之賊，無生是解脫生死不受後有，

應供是應受天上人間的供養。《佛學常見詞彙》。小乘極悟之位名。一譯殺賊。殺煩惱賊之意。二譯應供。當受人天供養之意。三譯不生。永入涅槃不再受生死果報之意。《智度論·三》曰：「阿羅名賊，漢名破。一切煩惱破，是名阿羅漢。復次，阿羅漢一切漏盡，故應得一切世間諸天人供養。復次，阿名不，羅漢名生，後世中更不生，是名阿羅漢。」又譯曰應真，真人。《法華文句·一上》曰：「《阿毘經》云應真，瑞應云真人。」四果之一。《佛學大辭典》。梵語阿羅漢，華言無學。謂阿羅漢諸漏已盡，梵行具足，出現世間，開示四諦，令諸眾生脫離生死，皆得無量義利安樂，是為眾生之師範也。（四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。）《三藏法數》

⑦5【二果】：聲聞乘的果位名，梵語叫做斯陀含，華譯為一來，意思是修到了此果位的人，死後生到天上去做一世天人，再生到我們這個世界來一次，就不再來欲界受生死了。《佛學常見詞彙》。二果者，謂此人於欲界九品思惑中斷前六品盡，即證此果也。（思惑者，謂眼等五根，對色等五塵而起貪愛也。）《三藏法數》

⑦6【三果】：聲聞乘的果位名，梵語叫做阿那含，華譯為不還，意即修到了此果位的人，便不再來人間受生死了。《佛學常見詞彙》。三果者，謂此人於欲界九品思惑悉皆斷盡，即證此果也。《三藏法數》

⑦7【五不還天】：與五淨居天同。色界第四禪，證不還果之聖者所生之處有五地：一、無煩天，無一切煩雜之處。二、無熱天，無一切熱惱之處。三、善現天，能現勝法之處。四、善見天，能見勝法之處。五、色究竟天，色天最勝之處。《俱舍頌疏·世品一》曰：「此五名淨居天，唯聖人居，無異生雜，故名淨居。」《佛學大辭典》

⑦8【漸次】：猶逐漸，次第。《漢語大詞典》

⑦9【無學】：聲聞乘四果中，前三果為有學，第四阿羅漢果為無學。學道圓滿，不更修學也。《法華玄贊·一》曰：「戒定慧三，正為學體，進趣修習名為有學，進趣圓滿止息修習，名為無學。」《法華嘉祥疏·九》曰：「若緣真之心更有增進義，是名為學。緣真之心已滿，不復進求，是名無學。」《佛學大辭典》

⑧0【三資糧】：修淨土法門的人所應具備的三種資糧，即信、願、行。信是相信西方確有極樂世界；願是願離這個苦世界；行是念佛名號，心不離佛，佛不離心，毋令忘失。《佛學常見詞彙》

⑧1【境界】：境者，色聲香味觸五塵之境也。謂眼等五根，雖具見聞嗅嘗覺等五識，若無色等五種塵境作對，則五識無由能發，故境為五識之緣也。（五識者，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識也。）《三藏法數》

⑧②【三不退】：一位不退，既修得之位次不退失也。二行不退，於所修之行法不退失也。三念不退，於正念不退轉也。此三不退配於菩薩之行位，依諸宗而異。據法相大乘，則依萬劫修因，入十住之位，雖識觀成就，無復退墮惡業流轉生死之位，謂之位不退。既入初地成就唯識觀於利他之行不退失，謂之行不退。八地已去，得無功用智念念入真如海，謂之念不退（《西方要決》之《十住毘婆沙論》）。又天台一家，自別教之初住至第七住為位不退，此間斷見思之惑，而永超三界之生死也。自第八住至十迴向之終為行不退，此間破塵沙之惑，而不退失利他也。初地以上為念不退，斷無明之惑，而不失中道之正念也。如配之於圓教，則自初信至第七信為位不退，自第八信至第十信之終為行不退，初住已上為念不退。《觀經妙宗鈔·下》曰：「若破見思名位不退，則永不失超凡假。伏斷塵沙名行不退，則永不失菩薩之行。若破無明名念不退，則不失中道正念。」（《佛學大辭典》。出《觀經妙宗鈔》。

一、位不退：謂別教菩薩從初住位中斷見惑，二住至七住位中斷思惑，則永不退失超凡之位，故名位不退。（初住即十住，發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住也。）

二、行不退：謂別教菩薩從八住已去，至十行位中，伏斷塵沙之惑，則永不退失菩薩之行，故名行不退。（十行者，歡喜行、饒益行、無瞋恨行、無盡行、離癡亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行也。）

三、念不退：謂別教菩薩從初地已去，破無明惑，則永不退失中道正念，故名念不退。（《三藏法數》）

⑧③【塵沙】：即「塵沙惑」，塵沙惑者，謂眾生見、思數多，如塵若沙，乃他人分上之惑，菩薩之行，專為化他，若令眾生能斷見、思之惑，於菩薩即是斷塵沙惑；而亦名別惑者，別在菩薩所斷故也。（《三藏法數》）

⑧④【無明】：梵語阿尾爾也，謂闇鈍之心無照了諸法事理之明。即痴之異名也。《本業經·上》曰：「無明者，名不了一切法。」《大乘義章·二》曰：「於法不了為無明。」同《四》曰：「言無明者，痴闇之心。體無慧明，故曰無明。」《俱舍論·十》曰：「明所治無明。（中略）其相云何？謂不了知諦實業果（四諦三寶業因果報）。」《唯識論·六》曰：「云何為痴？於諸事理迷闇為性，能障無痴一切雜染所依為業。」（《佛學大辭典》。謂過去世煩惱之惑，覆於本性，無所明了，故曰無明。《三藏法數》。不明白道理，亦即愚痴的別名。《佛學常見詞集》）

⑧⑤【無上菩提】：謂等覺、妙覺，坐於道場，斷諸煩惱，成阿耨多羅三藐三菩提，是名無上菩提。（等覺者，去後妙覺佛位猶有一等，勝前諸位，得稱為覺。妙覺者，自覺覺他，覺行圓滿也。）（《三藏法數》。菩提有三等，聲聞緣覺佛是也，此中佛所得之菩提，無有過之者，故云無上。《寶積經·二十八》曰：「於無上菩提，堅固不退轉。」《佛學大辭典》。即阿耨多羅三藐

三菩提，只有佛能證得。《佛學常見詞彙》

⑧6【風帆揚于順水】：「順水」，船行駛的方向與水流的方向相一致。《漢語大詞典》。意指：順江流及船帆順風而行舟。

⑧7【唐朝代宗大歷間】：「唐代宗」，唐代宗李豫（西元七六六年—七七九年），唐肅宗長子。初名俶，封廣平王，唐朝第八位皇帝（去武則天以外），在位十七年，享年五十四歲。天寶十五年（西元七五六年），安祿山叛軍攻佔潼關，玄宗逃至馬嵬驛，當地民眾攬留肅宗，於是護送肅宗北上靈武即位。安史之亂中，以兵馬元帥名義收復洛陽、長安兩京。乾元元年（西元七五八年），被立為皇太子。寶應元年（西元七六二年），宦官李輔國殺張煌後，肅宗受驚嚇而死。代宗即位。次年，安史之亂平定，唐朝開始轉為衰落。當時，東有諸多藩鎮割據，北方又有回鹘不斷勒索，西面有吐蕃侵擾。吐蕃甚至在廣德元年（西元一山七六三年）佔領首都長安十一日。代宗信佛教，寺院多有田地，國家政治經濟進一步惡化。西元七七九年駕崩，傳位於唐德宗（李適），死後諡號睿文孝武皇帝。「大歷」，大曆（西元七六六年十一月—七七九年十二月）唐代宗李豫年號。意指：唐代宗李豫在位的大曆年間。

⑧8【各有所以】：「所以」，原因、情由。《漢語大詞典》。連貫上文，此指：各自有自己的原由。

⑧9【負罌而汲】：「罌」音一ㄥ。小口大肚的瓶子。《說文解字·缶部》：「罌，缶也。」清段玉裁《注》：「罌，缶器之大者。」。「汲」，自井中取水。如：「汲水」。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：背著水瓶在江邊取水。

⑨0【俛首】：「俛」音ㄟㄨˇ。低頭。同「俯」。「俛首」，低頭。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑨1【悲感】：心情悲傷。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑨2【分娩】：生孩子。《漢語大詞典》

⑨3【憑信】：依憑相信。《漢典》

⑨4【坐脫】：坐化。《漢語大詞典》

⑨5【無意】：沒有做某件事的願望。《漢典》

⑨6【葛洪井畔】：「葛洪井」，井名。唐代詩人許渾有《天竺寺題葛洪井》詩：「羽客煉丹井，井留人已無。舊泉青石下，餘甃碧山隅。雲朗鏡開匣，月寒冰在壺。仍聞釀仙酒，此水過瓊酴。」「葛洪」，人名。（約西元二五〇年—三三〇年）

晉句容人，字稚川，自號抱樸子。好神仙導養之法，元帝召為丞相掾，因平賊有功，賜爵關內侯。著《抱樸子》一書，述煉丹之法，建立長生理論。又相傳為油漆工的祖師爺。《國語辭典》。「畔」音ㄆㄢˋ。邊。《漢典》。意指：杭州天竺寺 葛洪井邊。

⑨⑦【三生石上舊精魂·賞月吟風不要論·慚愧情人遠相訪·此身雖易性常存】：出蘇軾《僧圓澤傳》及唐袁郊《甘澤謠·圓觀》。「三生石」，傳說唐李源與僧圓觀友善，同游三峽，見婦人引汲，觀曰：「其中孕婦姓王者，是某託身之所。」更約十二年後中秋月夜，相會於杭州天竺寺外。是夕觀果歿，而孕婦產。及期，源赴約，聞牧童歌《竹枝詞》：「三生石上舊精魂，賞月吟風不要論。慚愧情人遠相訪，此身雖異性長存。」源因知牧童即圓觀之後身。見唐袁郊《甘澤謠·圓觀》。後人附會謂杭州天竺寺後山的三生石，即李源和圓觀相會之處。詩文中常用為前因宿緣的典實。《漢語大詞典》。「精魂」，靈魂。《漢典》。意指：我是三生石上的昔人魂魄，賞月吟風的往事早已過去了，慚愧的你遙遠來探訪我，我的身體雖改變了心性卻長在。

⑨⑧【後身】：謂來世之身。鄭谷詩曰：「後身惟願似師身。」《宣和書譜》曰：「李陽冰篆跡殊絕，自謂蒼頡後身。」即今俗轉胎之說也。《佛學大辭典》

⑨⑨【身前身後事茫茫·欲話因緣恐斷腸·吳越江山遊已徧·却回煙棹上瞿塘】：出蘇軾《僧圓澤傳》及唐袁郊《甘澤謠·圓觀》。「身前」，猶生前。「身後」，死後。「茫茫」，渺茫；模糊不清。「因緣」，緣起。原因。「斷腸」，形容極度思念或悲痛。「吳越」，五代十國之一。始祖錢鏐，據有今江蘇省西南部、浙江省全部和福建省東北部，後降於北宋。「却回」，回轉。「棹」音照。船槳。借指船。「煙棹」，指煙波中的小舟。「瞿塘」，亦作「瞿塘峽」。峽名。為長江三峽之首。也稱夔峽。西起四川省奉節縣白帝城，東至巫山大溪。兩岸懸崖壁立，江流湍急，山勢險峻，號稱西蜀門戶。峽口有夔門和灩澦堆。《漢語大詞典》。意指：前世今生的事是那樣的渺茫，想說出因緣又怕心情憂傷。江（蘇）浙（江）的山水已經遊遍了。回轉舟船沿江上瞿塘去吧。

⑩⑩【胞胎】：娘胎。也作「胎胞」。《教育部重編國語辭典修訂本》

有人說·禪宗明心見性①·見性成佛的道理·不是很好嗎·殊不知見性成佛·是見到自性②·天真③的佛·叫做成佛·並非是成福慧圓滿的究竟佛·為什麼呢·因為宗門下的人·工夫用到開

悟④的時候。就知道他自己的真性⑤。原來是和佛一樣。所以叫做見性成佛。但他的粗細煩惱⑥。絲毫尚未斷。不過能常自覺照⑦。伏住煩惱。舉動就和聖人相近。假使是失了覺照的工夫。伏不住煩惱。那造起業來。比他人更要厲害。因為他的煩惱裏頭。有開悟的力量夾雜著。就變做狂慧⑧。所以造業的能力。也異常的猖獗⑨。這樣不但沒有成佛的希望。而且還要墮落三惡道。所以已經開悟的人。更要加工進修⑩。時時覺照。等到見思煩惱斷盡了。方是了生死的時候。並非一悟便了。類如前朝的五祖戒⑪。和草堂青禪師⑫。因為悟後未證。仍不免輪迴之苦。覆轍昭然⑬。是不可不知的。若說真成佛。更加差得很遠了。

福慧圓滿的究竟佛。是怎樣成呢。據台宗來說。一箇斷盡見思惑的圓教七信⑭菩薩。修到十信⑮的時候。才把塵沙破盡。再經過十住⑯。十行⑰。十回向⑱。十地⑲。等覺⑳的四十一个位次。每破一品無明。就升進了一箇位次。得一分三德秘藏㉑。這樣次第。到了最後的等覺地位。才把四十一品無明斷盡。再斷一品無明。再進一位。才能成就福慧圓滿的究竟佛。像這樣子。的確不是輕易的事情。大家曉得這箇道理。就不會誤解了。

又有人說。我們各人的自性。本來是一塵不染。清淨湛然㉒。就是淨土。自性本來不生不滅。亙古亙今㉓。不遷不變。就是無量壽。自性本來具有大智慧光明。照天照地。就是無量光。如果離了這箇本有的自性。另外要有箇淨土可生。阿彌陀佛可見。那就是頭上安頭㉔。無有是處㉕。並且認為這樣。就是禪淨雙修的道理。亦是錯的。因為這樣的話。完全是偏于禪宗。對淨宗是完全不適用的。何以見得。因為禪宗是不教人生信發願。也不教人念佛。只教人參究話頭㉖。求明心見性。就說是離了自性。沒有淨土可生。彌陀可見。話雖不錯。但終是偏于理性㉗的見解㉘。不能和事相㉙融通㉚。亦就和事理㉛無礙的淨宗隔別。所以說不是禪淨雙修。修淨土人。專以信願行三法為宗。大家要明白的。

還有密宗即身成佛^⑳的話。縱然聽起來。是如此動人。但是事實上。並沒有如此快便。即身成佛的意義。是說密宗工夫。修到成功的時候。現身就可成道。然而這樣成道。不過是了生死而已。勉強說做成佛。或亦可以。如果是真的當做成了五住^㉑究盡^㉒。二死^㉓永亡的佛。那就大錯特錯了。譬如一箇小孩子。剃下頭髮。人人就叫他名和尚^㉔。或是受了三壇大戒^㉕的比丘^㉖。亦叫他為和尚。或是在叢林裡頭做方丈的。亦是叫做和尚。但如上的和尚。勉強亦可說得。如果是當做真的和尚。亦是不對的。就事實來講。是要有道德學問。能夠有使人生長法身^㉗慧命^㉘的力量。才算是名符其實的和尚。

要知道我們這箇世界。在釋迦牟尼佛的佛法當中。只有釋迦牟尼佛一人是即身成佛。再要到了彌勒佛下生^㉙的時候。才可算又是一尊即身成佛的佛。在這箇釋迦滅後。彌勒未來的中間。要再覓箇即身成佛的。無論如何。亦是不可得的。即使釋尊重來應世^㉚。亦無示現即身成佛的道理。

在前清康熙乾隆年間。西藏的活佛^㉛。到臨終的時候。能曉得死後要去那家投胎。叫弟子們到時去接他。且在出胎時候。亦能說他是某某地方的活佛。然而雖有這樣本事。也還不是即身成佛。何以知道呢。因為如果真是即身成佛的。自然就能像釋迦佛那樣的。能說各種方言。一音說法^㉜。亦能令一切眾生皆能會得。何以西藏的活佛。中國的語言。他就不懂呢。如此一件小事。就可證明他不是即身成佛了。何況後來的活佛。死時亦無遺言。生時亦無表示。都是由人安排。拈闡^㉝而定的。那更是不必說了。

又修密宗的工夫。要成功。也是很不容易。如專求神通速效。不善用心。且還有遭遇魔事^㉞的危險。還不如念佛的來得隱當^㉟。民國十七年。上海有一皈依弟子。請我到他家喫齋。便說他有箇親眷。是學佛多年的女居士。學問亦很好。已有五十多歲了。可否叫他來談談。我說可以的。于是就叫他來。等到見面的時候。我就對他說。年紀大了。趕快要念佛求生西方。他答道。我

不求生西方。我要生娑婆世界^④。我便回答他道。汝的志向太下劣了。他又云。我要即身成佛。我又回答他道。汝的志向太高尚了。何以那箇清淨世界。不肯往生。偏要生在此濁惡^⑤的世界。要知道。即身成佛的道理是有的。可是現在沒有這樣的人。亦非汝我可以做得到的事。像這樣不明道理的女居士。竟毫不自量的口出大言。實在是自誤誤人的。

還有兩箇要求生華藏世界^⑥的人。有一天。那箇害了毛病。這箇就去看他。後來因見他病勢不對。就趕緊的叫他念南無大方廣佛華嚴經^⑦。華嚴海會佛菩薩。大家亦在旁邊助他念。過了一刻。就問他看見什麼境界^⑧沒有。他答道。沒有。這樣的問過兩三次。都說沒有。到了最後一次。他就說道。這箇來了。唉呀。這箇問他的。才曉得他們如此靠不住了。因為在他的心裏。以為念這樣的佛號。和這樣的希求^⑨。應當要看見華藏世界才對。為什麼反見孃來的陰間^⑩境界呢。自此以後。他才回頭來修淨土法門了。要曉得華藏世界。是要分破無明的法身大士^⑪。才能見得生得的。其餘就是斷盡塵沙的菩薩。亦沒有分的。何況是具縛凡夫呢。就是華嚴會上。已證等覺的善財童子^⑫。普賢菩薩^⑬。還教他和華藏海眾。以十大願王^⑭。回向極樂。以期圓滿佛果。可知淨土法門。是無機不收^⑮的。所以我常說。九界眾生。捨念佛法門。上無以圓成佛道。十方諸佛。捨念佛法門。下無以普度群萌^⑯。就是這箇緣故。譬如天下的人。箇箇都要喫飯。亦箇箇都要念佛的。

奉勸諸位。不要不自量力。打出格^⑰的妄想^⑱。總要老老實實的念佛求生西方。才不孤負^⑲。如來說這箇上成佛道。下化眾生。成始成終^⑳的總持^㉑法門。及不枉費十方聚會。在此靈巖清淨道場的殊勝因緣。望大家珍重。

譯：有人說，禪宗明自心見本性，見性成佛的道理，不是很好嗎？竟不知見性成佛，是見到自性本具的理性佛，叫做成佛，並非是成就福德智慧圓滿的究竟佛。為什麼呢？因為宗門的修行人，工夫用到開智悟理的時候，就知道他自己的真如本

性，原來是和佛一樣，所以叫做見性成佛。但他的六粗三細煩惱，一絲毫尚未斷，不過能常常自我覺悟觀照，而伏住煩惱，舉動就和聖人相近似。假使是失去了覺照的工夫，伏不住煩惱，那造起業來，比其他人更要厲害。因為他的煩惱裏頭，有開智悟理的力量夾雜著，就變做狂亂的智慧，所以造業的能力，也超越常人的凶猛。這樣不但沒有成佛的希望，而且還要墮落三惡道。所以已經開悟的人，更要更加努力精進修行，時時覺悟觀照。等到見思煩惱斷盡了，才是了生死的時候，並非一開悟便了生死了。例如宋朝的五祖戒，和草堂青禪師，因為開悟後未實證，仍無法免去六道輪迴之苦。錯誤的教訓，顯明清楚，是不可以不知道的。若說到真正成佛，更加差得很遠了。

福德智慧圓滿的究竟佛，是怎樣成就的呢？依據天台宗所說，一箇斷盡見思惑的圓教七信位菩薩，修到十信位的時候，才把塵沙惑破盡。再經過十住、十行、十回向、十地、等覺的四十一箇位次，每破一品無明惑，就升進了一箇位次，得一分大涅槃所具三德秘密之藏。這樣次第的破無明惑，到了最後的等覺地位，才把四十一品無明惑斷盡。再斷一品無明惑，再進一位次，才能成就福德智慧圓滿的究竟佛。像這樣子，的確不是輕易的事情。大家曉得這箇道理，就不會誤解了。

又有人說，我們各人的自性，本來就是一塵不染，清淨洞澈，就是淨土。自性本來就不生不滅，從古到今，不遷移不改變，就是無量壽。自性本來具有大智慧光明，照天照地，就是無量光。如果離了這箇本有的自性，另外還要有箇淨土可往生，有阿彌陀佛可見，那就是頭上安頭，多此一舉，毫無正確之處。並且認為這樣，就是禪淨雙修的道理，亦是錯的。因為這樣的話，完全是偏向禪宗，對淨土宗是完全不適用的。何以見得呢？因為禪宗是不教人生信發願，也不教人念佛，只教人參究話頭，求明本心見自性。就說是離了自性，沒有淨土可生，阿彌陀佛可見。話雖然不錯，但終究是偏於理性的知見，不能和實事相狀融合通達，也就和事相理體無礙的淨宗有區隔分別，所以說不是禪淨雙修。修淨土人，專以信願行三資糧為宗要，大家要明白的。

還有密宗即身成佛的話，縱然聽起來，是如此令人心動，但是事實上，並沒有如此快速方便。即身成佛的意義，是說密宗工夫，修到成功的時候，現身就可成就佛道。然而這樣成就佛道，不過是了脫生死而已，勉強說做成佛，或也可以。如果是真的當做成了三界五住地惑已究盡滅除，分斷、變易二種生死永無的佛，那就大錯特錯了。譬如一箇小孩子，剃下頭髮，人人就叫他名和尚。或是受了三壇大戒的比丘，亦叫他為和尚。或是在叢林裡頭做方丈的，亦是叫做和尚。但如上所說的和尚，勉強亦可說得，如果是當做真的和尚，亦是不對的。就事實來講，是要有道德學問，能夠有使人生長法身慧命的力量，才算是名符其實的和尚。

要知道我們這箇世界，在釋迦牟尼佛的佛法當中，只有釋迦牟尼佛一人是即身成佛。再來要到彌勒菩薩從兜率天內院下生成佛的時候，才可算又是一尊即身成佛的佛。在這箇釋迦牟尼佛滅度後，彌勒菩薩未下生成佛的中間，要再找箇即身成佛的，無論如何，亦是不可可能得到的。即使釋尊重來應化於世間，亦無示現即身成佛的道理。

在清朝康熙乾隆年間，西藏的活佛，到臨終的時候，能曉得死後要去那一家投胎，叫弟子們到時去接他。而且在出胎時候，亦能說他是某某地方的活佛。然而雖有這樣本事，也還不是即身成佛。何以知道呢？因為如果真是即身成佛的，自然就能像釋迦牟尼佛那樣的，能說各種方言，能以一音而演說法，亦能令一切眾生皆能隨類各得悟解。何以西藏的活佛，中國的語言，他就不懂呢？如此一件小事，就可證明他不是即身成佛了。何況後來的活佛，死時亦無遺言，生時亦無表示，都是由人安排，抽籤而定的，那更是不必說了。

又修密宗的工夫，要成功，也是很不容易的。如專求神通快速有效，不善於用心，況且還有遭遇邪魔擾亂的危險，還不如念佛的來得隱妥恰當。民國十七年，上海有一位皈依弟子，請我到他家喫齋，便說他有箇親眷，是學佛多年的女居士，學問亦很好，已有五十多歲了，可否叫他來談談。我說可以的，于是就叫她來。等到見面的時候，我就對他說，年紀大了，趕快要念佛求生西方淨土。他答道，我不求生西方極樂世界，我要生娑婆世界。我便回答他說，妳的志向太低下卑劣了。她又說，我要即身成佛。我又回答他道，妳的志向太崇高了。何以那箇清淨世界，不肯往生，偏要生在此五濁惡世的世界。要知道，即身成佛的道理是有的，可是現在沒有這樣的人，亦非妳我可以做得到的事。像這樣不明道理的女居士，竟毫不衡量自己的力量，口出大話，實在是自誤又誤人的。

還有兩箇要求生華藏世界的人，有一天，有一箇生了病，另一箇就去看他。後來因見他病勢不對，就趕緊的叫他念「南無大方廣佛華嚴經」，「華嚴海會佛菩薩」，大家亦在旁邊幫助他念。過了片刻，就問他看見什麼境界沒有。他答道，沒有。這樣的問過兩三次，都說沒有。到了最後一次，他就說他娘來了。唉呀，這箇問他的，才曉得他們如此靠不住了。因為在他的心裏，以為念這樣的佛號，和這樣的願求，應當要看見華藏世界才對，為什麼反見娘來的陰間境界呢？自此以後，他才回頭來修淨土法門了。要曉得華藏世界，是要分破無明的法身大士，才能見得到生得到的。其餘就是斷盡塵沙惑的菩薩，亦沒有分的，何況是惑業纏身的凡夫呢？就是在華嚴海會上，已證得等覺菩薩的善財童子，普賢菩薩，還教他和華藏世界海會眾菩薩，以十大願王，回向求生西方極樂世界，以期圓滿成就佛果。可知淨土法門，是任何根機皆攝受的。所以我常說，九界眾生，捨棄念佛法門，上無以圓滿成就佛道，十方諸佛，捨棄念佛法門，下無以普度眾生，就是這箇緣故。譬如天下的人，箇箇都要喫飯，亦箇箇都要念佛的。

奉勸諸位，不要不衡量自己的力量，打著異常的虛妄念頭。總要老老實實的念佛求生西方，才不孤負如來說這箇上成佛道，下化眾生，從始至終的總一切法持一切義的法門，及不枉費十方來此聚會，在此靈巖清淨道場的殊勝因緣。希望大家珍重。

①【明心見性】：明心是發現自己的真心；見性是見到自己本來的真性。《佛學常見詞彙》。意指大徹大悟。唐慧能大師指出：「但於自心常起正見，煩惱塵勞常不能染，即是見性。」元仁宗：「明心見性，佛教為深；修身治國，儒道為切。」參閱《元史·卷二十六》。宋昭覺克勤禪師：「大凡善知識，舉一語，垂一機，要明生死根源，令一切人明心見性去，豈不快哉！」原作「識心見性」。出自唐慧能大師《六祖壇經·般若第二》：「《菩薩戒經》云：『我本元自性清淨，若識自心見性，皆成佛道。』」《佛典妙供·佛門成語》

②【自性】：諸法各自有其不改變不生滅的自性，故一切現象的本體或一切心相的性體，叫做自性。《佛學常見詞彙》。諸法各自有不變不改之性，是名自性。《教行信證·信卷》曰：「近世宗師，沈自性唯心，貶淨土真證。」【又】數論師二十五諦中第一諦為冥性。又稱自性。為萬有之生因。《唯識述記·一末》曰：「自性者冥性也，今名自性，古名冥性，今亦名勝性。未生大等但住自分，名為自性。」《佛學大辭典》

③【天真】：天然之真理，非人之造作者。《止觀·一》曰：「法門清妙，為天真獨朗，為從藍而青。」同《輔行》曰：「理非造作故曰天真，證智圓明故云獨朗。」《寶鏡三昧歌》曰：「天真而妙，不屬迷悟。」《安樂集·上》曰：「理出天真，不假修成，名為法身。」《佛學大辭典》

④【開悟】：開智悟理也。《法華經·序品》曰：「照明佛法，開悟眾生。」《八十華嚴經·四》曰：「開悟一切愚闇眾生。」《出曜經·二》曰：「欲化彼人令得開悟。」《付法藏傳·五》曰：「爾時馬鳴，著白氎衣，入眾伎中，自擊鐘鼓，調和琴瑟，音節哀雅，曲調成就，演宣諸法苦空無我。時此城中五百王子，同時開悟，厭惡五欲，出家為道。」《佛學大辭典》

⑤【真性】：不妄云真，不變云性。是吾人本具之心體也。《楞嚴經·一》曰：「前塵虛妄相想，惑汝真性。」《佛學大辭典》。不假叫做真，不變叫做性，此真性即吾人本具的清淨心體。《佛學常見詞彙》

⑥【粗細煩惱】：「一念無明生三細，境界為緣長六粗。」馬鳴菩薩《大乘起信論》云：「依不覺故生三種相，與彼不覺相應不離。云何為三？一者、無明業相，以依不覺故心動，說名為業；覺則不動，動則有苦，果不離因故。二者、能

見相，以依動故能見，不動則無見。三者、境界相，以依能見故境界妄現，離見則無境界。以有境界緣故，復生六種相。云何為六？一者、智相，依於境界，心起分別，愛與不愛故。二者、相續相，依於智故，生其苦樂，覺心起念，相應不斷故。三者、執取相，依於相續，緣念境界，住持苦樂，心起著故。四者、計名字相，依於妄執，分別假名言相故。五者、起業相，依於名字，尋名取著，造種種業故。六者、業繫苦相，以依業受果，不自在故。當知無明能生一切染法，以一切染法，皆是不覺相故。」「三細」，三細者，即根本無明之惑也。因對六麤，故名三細。（六麤者，智相、相續相、執取相、計名字相、起業相、業繫苦相也。）

一、業相：業相者，即從真起妄，初動之相也。然本覺心源，離念寂靜，因無明故，覺成不覺，遂成業相。故起信論云：以依不覺故，心動，說名為業。是也。

二、見相：見相者，見初動之相也，亦名轉相。謂依初動業識，轉成能見之相也。

三、境界相：境界相者，即轉相，分別初動之境界也，亦名現相。由前轉相則境界妄現也。

「六麤」，六麤謂由業轉現三細而生，故名六麤。（業轉現，即第八藏識中初起之三相，以其微細，故名三細也。）

一、智相：謂依三細中，第三境界相，不了自心所現，妄起分別染淨之相，於淨境則愛，於染境則不愛，是名智相。（境界相，即三細中之現相也。）

二、相續相：謂依前智相，分別於愛境，則生樂，於不愛境，則生苦。覺心起念，相應不斷，是名相續相。

三、執取相：謂依前相續緣念苦樂等境，心起著故，是名執取相。

四、計名字相：謂依前妄執，分別假名言說之相，是名計名字相。（假名者，虛假之名，謂依前執取相上，更立假名也。已上四相，皆論起惑。）

五、起業相：謂依前名字，執取生著，造種種業，是名起業相。

六、業繫苦相：苦即生死之苦也。謂業繫縛，則有生死逼迫之苦，不得自在，是名業繫苦相。（三藏法數）。

此三細相中，初動是體，能見所見是用，體用不離，同時具備三相。此相極其微細，修持者甚難覺知，故名為三細。在此六麤中，前四相為惑因，第五相為業緣，第六相為苦果。再簡單的說明：由無始之際，一念不覺，而為眾生，多生累劫，長夜昏迷，不了真理，能生一切惑業煩惱者為根本無明；凡心心所相應而起，有了貪、瞋、癡、慢、疑、邪見等諸煩惱者，就是枝末無明。意指：三細六麤煩惱。

⑦【覺照】：用覺悟的心來觀照一切。《佛學常見詞彙》

⑧【狂慧】：斥散亂之智慧為狂。《觀音玄義·上》曰：「若定而無慧者，此定名癡定。譬如盲兒騎瞎馬，必墮坑落塹，而無疑也。若慧而無定者，此慧名狂慧。譬如風中然燈，搖颺搖颺照物不了。」《佛學大辭典》

⑨【猖獗】：音彳尤ㄩㄛˋ。猶凶猛。《漢語大詞典》

⑩【加工進修】：「加工」即「加功」，謂更加努力。「進修」，猶言進德修業。《漢語大詞典》。連貫上下文，此指：更加努力精進修行。

⑪【五祖戒】：蘇東坡前身為五祖戒禪師。蘇東坡和佛教的淵源非常深厚，他和方外朋友過往也非常親密。在《居士分燈錄》裡，記載東坡前生為五祖戒和尚的典故。蘇軾的母親剛剛懷孕他的時候，夢見一位身軀瘠瘦、眼睛眇眇的出家人，後來就生下了蘇軾。事隔數年，蘇軾的弟弟蘇轍在高安為官的時候，和真淨、文聖、壽聰等三位法師時常在一起論道參禪。有一天這三位出家人同時夢見迎接五祖戒禪師，三人正在交談時，蘇軾剛巧來寺拜訪。三人於是把夢境告訴蘇軾，蘇軾就回答自己七、八歲的時候，曾夢見自己身為僧侶，往來行化於陝右一帶。真淨法師聽了，趕忙接口說：「戒禪師也是陝右人，晚年來遊高安，五十年前圓寂於大愚。」細問之下，蘇軾當年剛好四十九歲，大家終於了悟五祖戒和尚原來就是蘇軾的前身。

⑫【草堂青禪師】：草堂青禪師轉世為曾魯公。草堂青禪師，有解有行，禪宗一代大德，信徒中有一位曾姓婦人，常常來供養禪師，草堂很感謝，常懷報恩之心，死後竟托生為曾婦之子，有智有福，少年得志作了宰相，即曾魯公。《西歸直指三》曰：「宋，青草堂禪師，素有戒行，年九十餘，曾氏常供養之，屢施衣物，僧感其德，許以托生其家，後曾氏婦人生子，使人看草堂，已坐化矣！所生子，即曾魯公也。」圓瑛法師《勸修念佛法門》曰：「如宋朝草堂青，為禪門宗匠，一生精進。晚年，見宰相告老還鄉，十分榮耀，忽動一念羨慕之心，身後竟生曾氏為子。年少登科，官至宰相。以前生之禪業，換一世之功名，豈不惜乎！」《龍舒淨土文·七》：「宋朝有二青草堂，在前者、年九十餘，有曾家婦人，常為齋供，及布施衣物，和尚感其恩，乃言：『老僧與夫人作兒子。』一日，此婦人生子，使人看草堂，已坐化矣！所生子，即曾魯公也。以前世為僧，常修福修慧，故少年登科，其後作宰相。」

⑬【覆轍昭然】：「覆轍」，翻車的軌跡。比喻招致失敗的教訓。「昭然」，明白貌。《漢語大詞典》。意指：錯誤的教訓，顯明清楚。

⑭【圓教七信】：「圓教」，大乘究竟圓滿的教法，為天台所立四教之第四，或華嚴宗所立五教之第五。《佛學常見詞彙》。(1)此教所說，唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙，相即相入，如帝網珠，重重無盡，於中明一位即一切位，一切位即一位，故十信滿心，即成正覺，名為圓教。(帝網珠者，謂帝釋殿前千珠寶網，光相交映，互攝無礙也。十信者，信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、護法心、迴向心、戒心、願心也。)(2)圓即不偏之義。謂此教所詮中道之理，性相圓融，事理無礙，法法具足，故名圓教。「七信」，即「護法心」，謂心進無退，則能保護任持一切佛法，而佛之氣分，與己相接。經云：心進安然，保持不失，十方如來氣分交接，名護法心。《三藏法數》。意指：圓教七信位菩薩斷盡見思惑，與別教的七住，通教的已辦地、藏教的四果阿羅漢位齊，然智慧遠勝於彼。

⑮【十信】：出《楞嚴經》。十信者，乃三賢之首，萬行之先也。然欲從凡入聖，必以信為先導，始自信心，終至願心，總為十信，以作菩薩真修之方便也。(三賢，即十住、十行、十迴向諸位菩薩也。)

一、信心：謂心與理冥，決了無疑，妙信純真，恒住中道。經云：妙信常住，一切妄想滅盡無餘，中道純真，名曰信心。
二、念心：謂真信明了過去未來劫中，出生入死，憶念無忘。經云：無數劫中，捨身受身，皆能憶念，得無遺忘，名曰念心。(劫，梵語具云劫波，華言分別時節。)

三、精進心：不雜曰精，無間名進。謂唯以念心，精明進趣真淨之地。經云：唯以精明進趣真淨，名精進心。

四、慧心：善入佛法，造心分別為慧。謂精進之心，既已現前，則純真之慧，自然發顯。經云：心精現前，純以智慧，名曰慧心。

五、定心：謂念慮皆忘，寂用無心，則慧性明徹，湛然不動。經云：周遍寂湛，寂妙常凝，名曰定心。

六、不退心：謂定光顯發，慧心明徹，知道不遠，進修無懈。經云：定光發明，明性深入，唯進無退，名不退心。

七、護法心：謂心進無退，則能保護任持一切佛法，而佛之氣分，與己相接。經云：心進安然，保持不失，十方如來氣分交接，名護法心。

八、迴向心：迴即迴轉，向即趣向，謂以護法心微妙之力，感佛之光來照，又復回光以向於佛，猶如雙鏡交照，光輝互現也。經云：覺明保持，能以妙力回佛慈光，向佛安住，名迴向心。

九、戒心：謂心迴向佛，則於淨戒，安住不失。經云：心光密迴，獲佛常凝，無上妙淨，安住無為，得無遺失，名曰戒心。

十、願心：謂由心住淨戒而得自在，故能遍遊十方世界，化導眾生，隨其所願，悉皆滿足。經云：住戒自在，能遊十方，所去隨願，名曰願心。《三藏法數》

此指：圓教十信位（願心）菩薩。

①⑥【十住】：菩薩五十二位修行中，第二個十位名十住，因信心既立，能住佛地也。又因發起大心，趣入妙道，故又名十發趣。一、發心住。以真方便，假十信之用，圓成一心，名發心住。二、治地住。以前妙心，履以成地，則一切皆治，名治地住。三、修行住。心所涉知，俱得明了，遍修諸行，皆無留礙，名修行住。四、生貴住。冥契妙理，行與佛同，氣分感通，成如來種，名生貴住。五、方便具足住。自利利他，方便具足，名方便具足住。六、正心住。心念同佛，惟得其正，名正心住。七、不退住。身心增長，無有退缺，名不退住。八、童真住。佛之十身靈相，一時具足，如童真之可貴，名童真住。九、法王子住。長養聖胎，紹隆佛種，堪作法王之子，名法王子住。十、灌頂住。菩薩既為佛子，佛以智水灌頂，藉表成人，名灌頂住。《佛學常見詞彙》

①⑦【十行】：菩薩修行，雖於十信十住滿足自利，然利他之行未滿，故不可不經此目：一、歡喜行，為佛子之菩薩以如來之妙德，隨順十方也。二、饒益行，利益一切眾生也。三、無瞋恨行，自覺覺他。無違逆者。又曰無恚恨。無違逆。四、無盡行，隨眾生之機類而現其身，三世平等，通達十方。利他之行無盡也。五、離痴亂行，種種之法門雖不同，然一切合同而無差誤也。六、善現行，以離痴亂故，能於同類中現異相，於一一異相各現同相，同異圓融也。七、無著行，十方虛空滿足微塵於一一塵中現十方界，塵界不留礙也。八、尊重行，又曰難得行。以前種種現前皆般若觀照之力也，故於六度中特尊重般若波羅蜜。九、善法行，圓融之德能成十方諸佛之軌則也。十、真實行，以前圓融德相，一一皆清淨無漏，一真無為之性，本來常恆也。《佛學大辭典》

①⑧【十回向】：回因向果，名為回向。一救諸眾生離眾生相回向、二不壞回向、三等一切諸佛回向、四至一切處回向、五無盡功德藏回向、六入一切平等善根回向、七等隨順一切眾生回向、八真如相回向、九無縛無著解脫回向、十入法界無量回向。《三藏法數》

①⑨【十地】：出《楞嚴經》。十地者，謂菩薩所證之地位，一切佛法依此發生也。然地位有淺深，故始自歡喜，終於法雲，分為十也。

一、歡喜地：謂菩薩智同佛智，理齊佛理，徹見大道，盡佛境界，而得法喜，登於初地。經云：於大菩提，善得通達，

覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。（得法喜者，謂於證得之法而生喜樂也。梵語菩提，華言道。）

二、離垢地：謂由盡佛境界，明了諸法異性而入於同，若見有同，即非離垢；同性亦滅，斯為離垢。經云：異性入同，同性亦滅，名離垢地。

三、發光地：謂同異情見之垢既淨，則本覺之慧光明開發。經云：淨極明生，名發光地。（情見者，謂依情分別之見也。）

四、焰慧地：謂慧明既極，則佛覺圓滿；覺滿則慧光發焰，如火聚燦，破一切情見。經云：明極覺滿，名焰慧地。

五、難勝地：謂由前焰慧燦破一切情見，其同異之相，皆不可得，即是諸佛境界，無有能勝。經云：一切同異所不能至，名難勝地。

六、現前地：謂由前同異之相既不可得，則真如淨性明顯現前。經云：無為真如，性淨明露，名現前地。

七、遠行地：謂真如之境，廣無邊際。雖真如現前，分證則局，若盡其際，方為極到。經云：盡真如際，名遠行地。（分證者，謂菩薩於真如之理，分次第而證也。）

八、不動地：謂真如之理既盡其際，全得其體，則真常凝靜，無能動搖。經云：一真如心，名不動地。

九、善慧地：謂既得真如之體，即發妙用，凡所照了，悉是真如。經云：發真如用，名善慧地。

十、法雲地：謂菩薩至此第十地，修行功滿，唯務化利眾生，大慈如雲，普能陰覆，雖施作利潤，而本寂不動。經云：慈陰妙雲，覆涅槃海，名法雲地。（梵語涅槃，華言滅度；謂之海者，以其深廣，無法而不容也。）（三藏法數）

⑳【等覺】：佛之異稱。等者平等，覺者覺悟，諸佛覺悟，平等一如，故名等覺。《智度論·十》曰：「諸佛等，故名為等覺。」《往生論注·下》曰：「以諸法等，故諸如來等，是故諸佛如來名為等覺。」又《大乘階位五十二位中第五十一位之菩薩曰等覺。是菩薩之極位也。即滿足三祇百劫之修行，別教之菩薩斷十一品之無明，圓教之菩薩，斷四十一品之無明，將得妙覺之佛果，其智慧功德，等妙覺，故謂之等覺，又名一生補處、金剛心、有上士、無垢地等。《四教儀·四》曰：「若望法雲，名之為佛。望妙覺，名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。」《止觀·一》曰：「究竟即菩提者。等覺一轉入於妙覺。」《瓔珞經·上》曰：「所謂等覺性中有一人，其名金剛慧幢菩薩。住頂寂定，以大願力住壽百劫修千三昧，已入金剛三昧。（中略）坐佛道場超度三魔，復住壽萬劫，化現成佛，入大寂定。等覺諸佛二諦境界外非有非無無色無心因果，二習無有遺餘。」《佛學大辭典》。（1）佛的別稱。等是平等，覺是覺悟，諸佛的覺悟，平等一如，故名等覺。（2）大乘五十二階位中，第五十一位，名為等覺，即十地位滿，將證佛果之中間階段，因其智慧功德，等似

妙覺，故名等覺，又名一生補處，或金剛心菩薩。《佛學常見詞彙》

- ⑳【三德秘藏】：「三德」，《涅槃經》所說大涅槃所具之三德：一、法身德，為佛之本體，以常住不滅之法性為身者。二、般若德，般若譯曰智慧，法相如實覺了者。三、解脫德，遠離一切之繫縛，而得大自在者。此三者各有常樂我淨之四德，故名三德。而此三德，不一不異，不縱不橫，如伊字之三點，首羅之三日，稱為大涅槃之秘密藏。《涅槃經·二》曰：「我今當令一切眾生及以吾子四部之眾悉皆安住秘密藏中，我亦復當安住是中入於涅槃，何等名為秘密之藏？猶如伊字三點，若並則不成伊，縱亦不成。如魔醯首羅面上三日乃得成伊三點，若別亦不得成。我亦如是，解脫之法亦非涅槃，如來之身亦非涅槃，摩訶般若非涅槃，三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法為眾生故名入涅槃，如世伊字。」【又】諸佛自利利他之三德：一、智德，破一切之無知而具無上菩提者。二、斷德，斷一切之煩惱而具無上涅槃者。此二者屬於自利。三、恩德，具大悲而救濟一切眾生者。是利他之德也。俱舍論之歸敬頌舉此三德以讚佛。【又】諸佛因果之三德：一、因圓德，三大劫之修行圓滿者。二、果圓德，智斷等之諸總圓滿者。三、恩圓德，度一切眾生而使解脫者。《俱舍論·二十七》曰：「諸有智者，思惟如來三種圓德，深生愛敬。其三者何？一因圓德，二果圓德，三恩圓德。」【又】數論所說自性諦之三德：一、薩埵，勇健之德。二、刺闍，塵空之德。三、答摩，闇鈍之德。通常呼為喜憂闇。自性有此三德，故生種種善惡好醜之法。《唯識述記·一本》曰：「問：自性云何能與諸法為生因也？答：三德合故，能生諸諦。」【秘藏】，隱而不傳於人曰秘。蘊蓄於內曰藏。秘藏者稱諸佛之妙法，以諸佛守護之不安宣說故也。以非器而妄傳，便為破法故也。《法華經·信解品》曰：「一切諸佛秘藏之法，但為菩薩演其實事。」同嘉祥《疏·九》曰：「昔來隱而不傳，目之為秘，如人妙寶蘊在於內，故名為藏。」《維摩經·問疾品》曰：「諸佛秘藏無不得入。」《注》「肇曰：秘藏，諸佛身口意秘密之藏。」《涅槃經》曰：「愚人不解，謂之秘藏。智者了達，則不名藏。」又真言總稱為秘藏。《大日經疏·三》曰：「聲聞經中以毘尼為秘藏，要擇人簡眾方乃授之。若未發律儀不令聽聞修習，摩訶衍中亦以持明為秘藏，未入漫荼羅者，不令讀誦受持。」同《七》曰：「所謂甚深秘藏者，眾生自秘之耳，非佛有隱也。」《佛學大辭典》。意指：大涅槃所具三德秘密之藏。

- ㉑【清淨湛然】：「清淨」，(1)離惡行的過失，斷煩惱的垢染，叫做清淨，這是障盡解脫的離垢清淨。(2)指超諸善惡無對待的清淨，這是性淨解脫的自性清淨。《佛學常見詞彙》。謂奉佛供僧之食，當使精潔，無有葷穢，是名清淨。《三藏法數》。離惡行之過失，離煩惱之垢染，云清淨。《佛學大辭典》。「湛然」，清澈貌。《漢語大詞典》。意指：自性清淨透澈（無有染著）。

- ㉒【亙古亙今】：「亙」音良(ㄍㄨㄥˋ)。時間或空間延續不斷。「亙古亙今」，從古到今。宋朱熹《答陸子美書》：「而向

下所說許多道理，條貫脈絡，井井不亂，只今便在目前，而亙古亙今，顛撲不破（顛撲：音勿一弓又义。挫折。顛撲不破：無論怎樣摔打都不破。比喻道理正確，推翻不了。）」（《教育部重編國語辭典修訂本》）

- ②4【**頭上安頭**】：意謂禪宗意旨應該頓悟，一切思量分辨猶如「頭上安頭」都是累贅重複，多此一舉。後因以比喻累贅多餘。《漢語大詞典》。比喻事物重複。宋黃庭堅《山谷集·卷十五·拙軒頌》：「覓巧了不可得，拙從何來？打破沙盆一問，狂子因此眼開。弄巧成拙，為蛇畫足。何況頭上安頭，屋下蓋屋。畢竟巧者有餘，拙者不足。」意指起心分辨，別求真實，彌增顛倒。出自唐黃檗希運禪師：「語默動靜，一切聲色，盡是佛事，何處覓佛。不可更頭上安頭，嘴上加嘴，但莫生異見。」參閱《宛陵錄》。亦作「頭上著頭」。五代雲門文偃禪師：「諸和尚子，饒你道有什麼事，猶是頭上著頭，雪上加霜，棺木裏瞠眼，灸瘡癩上著艾燠，這箇一場狼藉，不是小事。」參閱《景德傳燈錄·卷十九》。《佛典妙供·佛門成語》

- ②5【**無有是處**】：「無有」，沒有。「是」，正確。《漢語大詞典》。「無有是處」，沒有一點正確或值得肯定的地方。出自《大方廣佛報恩經·卷六》：「若破五戒已，欲捨五戒，更受十戒者，無有是處。」姚秦鳩摩羅什譯《維摩詰所說經·卷中·文殊師利問疾品》：「若自有縛，能解彼縛，無有是處；若自無縛，能解彼縛，斯有是處。」東晉佛陀跋陀羅譯《六十華嚴經·卷二十一》：「菩薩若自不修梵行，令他淨修梵行，無有是處。」《佛典妙供·佛門成語》

- ②6【**參究話頭**】：「參究」，參學究辦。在禪宗，即指參訪師家，致力體得佛法。禪家排斥單方面之知解，以親至師父處參學，求其開示之參禪為一生之大事，亦即強調在正師之處參禪學道。散見於《碧巖錄》中之參尋、參問、參叩、參玄、參學、參詳等語，皆與參究為同義語。《碧巖錄·第七則》《佛光大辭典》。「話頭」，禪宗和尚用來啟發問題的現成語句。往往拈取一句成語或古語加以參究。《漢典》。什麼叫話頭。話就是說話。頭就是說話之前。如念「阿彌陀佛」是句話。未念之前。就是話頭。所謂話頭。即是一念未生之際。一念纔生。已成話尾。這一念未生之際。叫做不生。不掉舉。不昏沈。不著靜。不落空。叫做不滅。時時刻刻。單單的。一念迴光返照。這「不生不滅。」就叫做看話頭。或照顧話頭。《虛雲和尚法集》。「看話頭」，禪宗所說的悟，不等於開悟之後，從此不再有任何心理上的問題，而是指一種見到空性和智慧現前的經驗。因為自我習氣和煩惱的根尚未斷除，仍然需要繼續用話頭。一句話頭一直參下去，看住話頭，保持開悟時明心見性的狀態，不斷地保持它、保養它和增長它，如同種下一盆花之後，需要每日照顧，為它澆水、施肥及給予日照。悟後需要持續看話頭的保任功夫，即是為了照顧明心見性後的心性，不再被煩惱所困擾與污染。《聖嚴法師教話頭禪》。凡禪堂都貼著「照顧話頭」四字。照者反照。顧者顧盼。即自反照自性。以我們一向向外馳求的心回

轉來反照。才是叫看話頭。話頭者。「念佛是誰。」就是一句話。這句話。在未說的時候。叫話頭。既說出就成話尾了。我們參話頭。就是要參這「誰」字。未起時究竟是怎樣的。《虛雲和尚年譜》。意指：參說話之前，那一念不生不滅的心。

②7【理性】：萬有永恆不變的真體。《佛學常見詞彙》。性者，以不改為義，本具之理體，終始不改，謂之理性。《佛學大辭典》

②8【見解】：對事理的認識和看法。《漢語大詞典》

②9【事相】：有實事的，或是有形相可以看得到的，都叫做事相；至於講道理的，沒有形相可以看得到的，則叫做理性。《佛學常見詞彙》。不生不滅之無為曰理性，則生滅之有為法曰事相。《佛學大辭典》

③0【融通】：融合通達。《漢語大詞典》

③1【事理】：因緣生之有為法謂為事。不生不滅之無為法謂為理，即事者森羅萬象之相，理者真如之體也。然如大乘中三論宗謂理為真空，非別有理之實體。如法相宗謂理雖有實體。然惟為事之所依，依事之緣起而無何等之關係，即不障之能作因也。如華嚴宗謂真如之理。雖為不生不滅之無為法身，然依無明之染緣者，起九界之染法，依菩提之淨緣者，起佛界之淨法。如天台宗真言宗謂一切之有為法不論染淨，總為具於真如之體之德相也。又日本真言宗東密謂理為攝持之義，有為之事法，一一攝持其體，名為理，敢謂顯教所謂真如之體，實超過於華天等之所談者。然如華嚴者雖如其所言，而至於天台之教，謂世間相常住，則假令無以理直為事之釋，而其意以為生滅之事相即不生不滅之理體勿論矣。《法華玄義·五上》曰：「念念開發一切法界，願行理事自然和融，迴入平等法界法。」《法華文句·八》曰：「理是真如，真如本淨。有佛無佛常不變易，故名理為實。事是心意識等，起淨不淨業改轉不定，故名事為權。」《佛學大辭典》。(1)因緣生之有為法叫做事，不生不滅之無為法叫做理。(2)世間森羅萬象之相叫做事，真如的理體叫做理。《佛學常見詞彙》

③2【即身成佛】：即身修行即身就可以成佛。密宗說三密加持相應，可以即身成佛。《佛學常見詞彙》。真言宗所談。謂此肉身可成佛也。《菩提心論》曰：「惟真言法中，即身成佛故，是故三摩地，於諸教中闕而不書。」又曰：「若人求佛慧，通達菩提心。父母所生身，速證大覺位。」《佛學大辭典》。發菩提心後，以現在之身即可成佛，不須經過三大阿僧祇劫的長時修行歷程。唐不空集《勝軍不動明王四十八使者祕密成就儀軌》：「見我身者，發菩提心。聞我名者，斷惡修善。聞我說者，得大智慧。知我心者，即身成佛。」出自姚秦竺佛念譯《菩薩處胎經·卷四》：「有菩薩名曰無盡意，即從坐起，偏露右臂，右膝著地，叉手合掌，前白佛言：『未曾聞如來說法，此四種人得成佛者，今日乃能開演大義。』即

重白佛：「捨身受身，即身成佛耶？」亦作「現身成佛」。唐不空譯《仁王護國般若經·卷下》：「當佛現此神變之時，十千女人現轉女身得神通三昧，無量天人得無生法忍，無量阿修羅等成菩薩道，恒河沙菩薩現身成佛。」亦作「現生成佛」。唐遍滿法師撰《金剛頂菩提心論略記》：「惟真言法中，即身成佛故者，若依內證智境界修行者，不過三祇之道，現生成佛。」《佛典妙供·佛門成語》

③③【五住】：五住地之略。根本之煩惱，能生枝末之煩惱，故名住地。住地之煩惱有五種：一、見一處住地，身見等三界之見惑，入見道時斷於一處，故曰見一處。二、欲愛住地，欲界之煩惱中，除見與無明者。其中愛著之咎重，故表愛之名。三、色愛住地，色界之煩惱中除見與無明者。其中愛著之咎最重，故獨表愛之名。四、有愛住地，無色界之煩惱中，除見與無明者。其中愛著之咎最重，故表愛之名。有愛之有為生死之義，無色界之愛於生死之果報，為愛著之最終者，故名有愛。五、無明住地，三界一切之無明也，無明為痴闇之心體，無慧明者，是為一切煩惱之根本，故別立一住。《大乘義章·五本》曰：「本為末依，名之為住。本能生末，稱之為地。」《勝鬘經寶窟·中末》曰：「能生為地，令所生成立名住。」《佛學大辭典》。出《華嚴經隨疏演義鈔》。五住者，謂三界見惑為一住，三界思惑分為三住，根本無明為一住，共成五住也。由此五惑，能令眾生住著生死，故名住地也。（三界者，欲界、色界、無色界也。根本無明者，能生見、思二惑，故名根本也。）

一、一切見住地惑：一切見者，即三界分別見惑也。謂諸眾生，由意根對法塵，分別起諸邪見，住著三界，故名一切見住地惑。

二、欲愛住地惑：欲愛者，即欲界思惑也。謂諸眾生，由五根對五塵境，起貪愛心，而於欲界住著生死，故名欲愛住地惑。（五根者，眼根、耳根、鼻根、舌根、身根也。五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。）

三、色愛住地惑：色愛者，即色界思惑也。謂諸眾生不了此惑，住著色界禪定，不能出離，故名色愛住地惑。

四、有愛住地惑：有愛者，即無色界思惑也。謂諸眾生不了此惑，住於禪定，不能出離，故名有愛住地惑。

五、無明住地惑：無明者，即根本無明惑也。謂聲聞、緣覺未了此惑，沉滯真空，即住方便土；大乘菩薩方能除斷，由餘惑未盡，住實報土。故名無明住地惑。（方便土者，謂修方便道，斷見、思惑，即聲聞、緣覺所居之土也。實報土者，稱實感報故也；謂菩薩斷惑相有未盡者，居此土也。）《三藏法數》

③④【究盡】：「究」，極、到底。「盡」，完結、終止。《漢典》。連貫上下文，此指：（煩惱）完全滅除。

③⑤【二死】：分段生死和變易生死。一切眾生，在三界六道中，由於善惡業所感，其壽命皆有分限，其身形皆有段別，故其生死，名分段生死；三乘聖者，已斷見思惑，了分段生死，但因修道的結果，迷想漸滅，證悟漸增，此迷悟的遷移，每一期皆不同，其中由前期移入後期，恰如一度生死，其變化神妙莫測，不可思議，故名變易生死，或不思議變易生死。《佛學常見詞彙》

③⑥【和尚】：或和闍羯磨。疏云：自古翻譯，多雜蕃胡，胡傳天語，不得聲實，故有訛僻。傳云：和尚，梵本正名鄔波遮迦。傳至于闍，翻為和尚，傳到此土，什師翻名力生。《舍利弗問經》云：夫出家者，捨其父母生死之家，入法門中，受微妙法。蓋師之力，生長法身，出功德財，養智慧命，功莫大焉。又和尚亦翻近誦，以弟子年少，不離於師，常逐常近，受經而誦。善見云：和尚外國語，漢言知有罪知無罪也。《明了論本》云：優波陀訶，翻為依學，依此人學戒定慧故，即和尚也。義淨云：鄔波陀耶，此云親教師，由能教離出世業故。故和尚有二種：一依教，即受業也；二依止，即稟學也。毗奈耶云：弟子門人，纔見師時，即須起立；若見親教，即捨依止。《翻譯名義集》。吾師的意思，僧徒對其親教師的尊稱。《佛學常見詞彙》

③⑦【三壇大戒】：我國特有之授戒儀式，分初壇正授、二壇正授、三壇正授三階段。初壇授沙彌、沙彌尼戒，二壇授比丘、比丘尼戒，三壇授出家菩薩戒。依據我國佛教界之傳承習慣，有意出家者必須受足此三壇大戒，始被公認為合格之大乘出家人。傳戒日期約三十日至四十日。主事者為十師和尚，其中，得戒和尚一人、羯磨阿闍黎一人、教授阿闍黎一人，是為三師和尚，另有尊證阿闍黎七人，總稱三師七證。戒期功課時間表大抵為：四時許三板，四時半左右四板，五至六時早課，六時後早粥，其後有作務、講戒、演禮，十一時至十二時午齋，下午二時許以後演禮，五至六時晚課，六時許藥石，七時半以後禮懺、開示，十時養息。首日，新戒集於大殿，由開堂和尚介紹引禮、引贊諸師，續由三師和尚開示，其後即進入為時約一個月之授戒期。一般傳授三壇大戒，大都出家戒二壇正授畢，在家戒即報到，與出家菩薩戒同時傳授，而同時圓滿出堂。在家戒除開堂外，分三皈五戒與菩薩戒二階段。《佛光大辭典》

③⑧【比丘】：出家受具足戒者的通稱，男的叫比丘，女的叫比丘尼。比丘含有三義，即一、乞士，就是一面向社會群眾乞化飲食，以資維持色身，一面又向慈悲的佛陀乞化法食，以資長養法身。二、破惡，此惡是指心中的種種煩惱而言，出家人修戒定慧三學，撲滅貪瞋癡等煩惱，以便達到了生脫死的目的。三、怖魔，六欲天的天魔希望一切的眾生皆為魔子魔孫，永遠受他的控制，可是出家的佛弟子目的卻在跳出三界，以解脫為期，大家都認真修行，不為天魔外道所擾亂，於是魔宮震動，魔王怖畏起來，故謂之怖魔。《佛學常見詞彙》。(1)梵語比丘，華言乞士。謂上乞法以資慧命，下

乞食以資以色身也。亦名苾芻，蓋苾芻，雪山香草名，草有五義，以喻比丘五德。（五義五德者，一體性柔軟義，喻比丘折伏身語麤獷之德；二引蔓旁布義，喻比丘度人不絕之德；三馨香遠聞義，喻比丘戒香芬馥之德；四能療疼痛義，喻比丘能斷煩惱之德；五不背日光義，喻比丘常向佛日之德也。）（2）梵語比丘，華言乞士。乞是乞求之名，士是清雅之稱，謂上乞法以資慧命，下乞食以資色身，淨命自活，福利眾生，破憍慢心，謙下自卑，以成清雅之德也。（淨命者，以清淨之食，自活其命也。）（《三藏法數》）

③9【法身】：（1）謂始從初住，顯出法性之理，乃至妙覺極果，理聚方圓，是名法身。（初住者，即十住位中初之一住也。妙覺者，自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺。理聚方圓者，妙覺所證，法性之理方始圓滿也。）（2）謂如來法性真常，湛然清淨，周遍法界。經云：佛以法為身，清淨如虛空，是名法身。（3）法身者，謂所證無漏法界之體，而為法身也。菩薩知諸眾生心之所樂，即以法界身作自身，亦作眾生身，乃至虛空身也。（無漏者，謂惑業淨盡，不漏落三界生死也。）（《三藏法數》。佛三身之一，又名自性身，或法性身，即諸佛所證的真如法性之身。《佛學常見詞彙》）

④0【慧命】：把智慧當生命。修行人全靠智慧，所以修行人把智慧當做生命。《佛學常見詞彙》。法身以智慧為壽命。智慧之命夭傷，則法身之體亡失。蓋慧為法身之壽命，故曰慧命。《四教儀》曰：「末代凡夫於佛法中起斷滅見，夭傷慧命，亡失法身。」（《佛學大辭典》）

④1【彌勒佛下生】：「彌勒」，菩薩名，華譯為慈氏，現住在兜率天內院，是一生補處菩薩，將來當於住劫中的第十小劫，人壽減至八萬歲時，下生此界，繼釋迦牟尼佛之後，為賢劫之第五尊佛。《佛學常見詞彙》。新稱彌帝隸，梅低梨，迷諦隸，梅怛麗，梅怛哩，梅怛麗藥，昧怛□履曳。菩薩之姓也。譯曰慈氏。名阿逸多，譯曰無能勝。或言阿逸多為姓，彌勒為名。生於南天竺婆羅門家。紹釋迦如來之佛位，為補處之菩薩。光佛入滅，生於兜率天內院。彼經四千歲（即人中五十六億七千萬歲），下生人間，於華林園龍華樹下成正覺，初過去之彌勒，值佛而修得慈心三昧，故稱為慈氏。乃至成佛，猶立是名也。《註維摩經·一》曰：「什曰：彌勒，菩薩姓也。阿逸多，字也。南天竺婆羅門子。」《法華嘉祥疏·二》曰：「彌勒，此云慈氏也。過去值彌勒佛發願名彌勒也。出《一切智光仙人經》，彌勒昔作一切智光仙人。值慈氏佛說《慈心三昧經》，故曰慈也。《華嚴經》云：初得慈心三昧，故名慈也。」（《佛學大辭典》。意指：彌勒菩薩將於住劫中的第十小劫，人壽減至八萬歲時，下生此界，繼釋迦牟尼佛之後，為賢劫之第五尊佛。）

④2【應世】：謂佛、菩薩應化於世。《漢語大詞典》

【活佛】：西藏喇嘛舊教（紅教）准許娶妻，故以生子為法位繼承者，自宗喀巴創立黃教之後，乃改為獨身之規定，故於法位繼承過程中，產生重大之轉變，此即「喇嘛之轉生」。宗喀巴之高足達賴喇嘛一世根敦珠巴在西元一四七五年示寂後，一般人都相信他轉生為根敦嘉穆錯，此即活佛轉生制度之初例。未久，班禪喇嘛亦承襲此一制度，因此，這種教風便漸漸形成喇嘛教中高僧地位之繼承方法。此種現世活佛化身之思想，遂使各地出現了大小活佛，以致於各宗派勢力互相抗衡。因此，為維護教團之發展，高僧在臨死之際，便預告下一代轉生之方向。其弟子即就所言地點尋出一年之內所生出之神童，經正式試驗之後，推舉為繼承者，此即呼畢勒罕 (hoblighan, khublighan)。呼畢勒罕，即蒙古語「自在轉生」、「再來人」等意，為藏語珠孤 (sprul-sku, 化身) 之意。凡夫之人，妄念未除，隨業轉生，不能自在；大乘聖者已除淨妄念，證實法性，不為業轉而能自主生死，自在轉生，隨緣度眾。此一自在轉生之思想，係源於輪迴受生與佛陀三身之信仰。經由呼畢勒罕轉生方式而接替其前生所遺職位之職稱，稱為呼圖克圖，其蒙古語為 khutuktu，意即「明心見性，生死自主」，此語於藏語亦為珠孤 (化身) 與聖者之意。或謂西藏之轉化聖者為呼畢勒罕，而泛稱印度及西藏聖僧之轉化身為呼圖克圖。然一般而言，呼圖克圖乃受政府冊封的一種行政上之職稱，呼畢勒罕則為轉生而仍不昧本性之修行者，故凡是呼圖克圖必為呼畢勒罕，而成為呼畢勒罕之行者則未必皆受冊封為呼圖克圖。今日，在西藏、外蒙、內蒙、甘肅、青海、西康等地，駐京之活佛計有一百六十人。西藏之達賴喇嘛、班禪喇嘛，外蒙古之哲布尊丹巴呼圖克圖 (Rje btsun dam pakhutuktu)，以及漠南蒙古之章嘉，均為歷史上著名之活佛。《佛光大辭典》

【一音說法】：「一音」，一音聲也，指如來之說法而言。《維摩經·佛國品》曰：「佛以一音演說法，眾生隨類各得解。」《止觀·七下》曰：「一音殊唱，萬聽咸悅。」《佛學大辭典》。出《維摩經》。一音者，佛之音聲也。蓋眾生緣有淺深，根有利鈍，故於一音之中，同聽異聞。若是人天根器，則聞佛說五戒十善之法；若是聲聞根器，則聞佛說四諦之法；若是緣覺根器，則聞佛說十二因緣之法；若是菩薩根器，則聞佛說六度等法；各得解了。經云：佛以一音演說法，眾生隨類各得解。是也。（五戒者，不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不飲酒也。十善者，不殺、不盜、不邪淫、不妄言、不綺語、不兩舌、不惡口、不貪、不瞋、不癡也。聲聞者，聞佛聲教，悟真空理，故名聲聞也。四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。緣覺者，因觀十二因緣覺真空理，故名緣覺也。十二因緣者，一無明、二行、三識、四名色、五六入、六觸、七受、八愛、九取、十有、十一生、十二老死也。菩薩者，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。）《三藏法數》。「說法」，即宣說佛法，以化導利益眾生。與說教、說經、演說、法施、法讀、法談、談義、讚歎、勸化、唱導等同義。佛之說法乃應眾生之能力、根機等，各施以適當之教法，以達完全效果。《佛光大辭典》。

意指：佛以一音演說法，眾生隨類各得解了。

④5【拈鬚】：音ㄉㄨㄛˊ，ㄩㄛˊ。從預先做好記號的紙卷或紙團中，隨意拈取一個，來決定事情。也稱為「拔虎鬚」、「探鬚」、「抓鬚」、「抽籤」。《教育部重編國語辭典修訂本》

④6【魔事】：障礙之事。即障礙修行、偏離正道之思想行為。《魔逆經》：「有所興業而有所作，則為魔事。若使志願有所受取，而有所奪，則為魔事。假令所欲思想諸著識念求望，則為魔事。」《佛光大辭典》。惡魔之所作。為佛道障礙之事柄。《法華經·授記品》曰：「無有魔事，雖有魔及魔民，皆護佛法。」《楞嚴經·六》曰：「入三摩提，永無魔事。」《止觀·四》曰：「轉魔事為佛事，即巧慧。」《佛學大辭典》。惡魔所作的事，如干擾障礙人們修道是。《佛學常見詞彙》

④7【隱當】：「隱」，用同「穩」。安穩，穩定。「穩當」，穩妥（穩當妥帖）恰當。《漢語大詞典》

④8【娑婆世界】：刹土無量，名稱亦可無量。若就釋尊應化本生刹土而言，則所謂娑婆世界也。娑婆又作沙訶，堪忍之義，故譯作忍土。此界眾生，甚能堪忍，故名。又作雜惡雜會者，謂二惡五趣雜會也。娑婆為三千大千世界之總名，是一佛攝化之境土也。《佛學次第統編》。娑婆華譯為堪忍，因此世界的眾生堪能忍受十惡三毒及諸煩惱而不肯出離，故名堪忍世界，或簡稱忍土。《佛學常見詞彙》

④9【濁惡】：五濁和十惡。五濁是見濁（謂正法已滅，像法漸起，邪法轉生，邪見增盛，不修善道，是名見濁）、煩惱濁（謂眾生多諸愛欲、慳貪、鬥諍、諂曲、虛誑，攝受邪法，惱亂心神，是名煩惱濁）、眾生濁（謂眾生多諸弊惡，不孝敬父母尊長，不畏惡業果報，不作功德，不修齋法，是名眾生濁）、命濁（謂往古世時，人壽八萬四千歲，今時人壽轉減，百歲者稀。以惡業增故，壽數短促，是名命濁）、劫濁（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。謂滅劫中，人壽減至三十歲時，饑饉災起。減至二十歲時，疾疫災起。減至一十歲時，刀兵災起。世界眾生，無不被害，是名劫濁）；十惡是殺、盜、淫、妄、惡口、兩舌、綺語（又作雜穢語、無義語。指一切淫意不正之言詞）、貪欲、瞋恚、邪見。《佛學常見詞彙》

⑤0【華藏世界】：蓮華藏世界的簡稱，是釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。佛經說，在風輪之上的香水海中有大蓮華，此蓮華中含藏著微塵數的世界，所以叫做蓮華藏世界。此世界總共有二十層，我們所住的娑婆世界，就在華藏世界的第十三層的中間。《佛學常見詞彙》。釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。最下為風輪，風輪之上有香水海，香水海中生大蓮華，此蓮華中包藏微塵數之世界，故稱蓮華藏世界，略名華藏世界。凡報身佛之淨土，具十八圓滿，其中之依持圓滿，即蓮華藏世界也。唐《華嚴經·八》曰：「爾時普賢菩薩告大眾言：諸佛子！此華藏莊嚴世界海是毘盧遮那如來。」

往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時。一一劫中親近世界海微塵數佛，一一佛所修淨世界海微塵數大願之所嚴淨。」已下八、九、十、三卷明之，謂之《華藏世界品》。此蓮華藏世界建立之大略，由上下二十重，周圍十一周而成，以中心為毘盧舍那佛之所居。《佛祖統紀·三十一》曰：「上極寶焰，下徹風輪，此華嚴所明一世界種，豎高則且約二十重，周圍則略得十一數，復由此數隨方各十，則總之為百十一，如天帝珠網分布而住。」《探玄記·三》引此文已，曰：「華藏之名，因此立也。（中略）藏是含攝義、出生義、具德義。此中通論有二義：一由此土內含攝一切人法等諸法門故。二含攝一切諸餘剎故。」《清涼疏·八》曰：「蓮華含子之處，目之曰藏。今剎種及剎，為大蓮華之所含藏，故云蓮華藏。」但蓮華藏世界為諸佛報土之通名，即《華嚴經》所說者，釋迦佛之華藏也。《觀經》所說之極樂，阿彌陀佛華藏也。《大日經》所說之胎藏界，《密嚴經》所說之密嚴國，大日如來之華藏也。《佛學大辭典》

⑤1【大方廣佛華嚴經】：常略稱《華嚴經》。有六十卷，八十卷，四十卷之三本。《佛學大辭典》

⑤2【境界】：自家勢力所及之境土，又，我得之果報界域，謂之境界。《無量壽經·上》曰：「比丘白佛：斯義弘深，非我境界。」《入楞伽經·九》曰：「我棄內證智，妄覺非境界。」《佛學大辭典》

⑤3【孃】：音娘(ㄋ一ㄥˊ)。母親。《玉篇·女部》：「孃，母也。」如：「爹孃」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤4【希求】：謀求、企求。《漢語大詞典》

⑤5【陰間】：人死後靈魂所進入的地方。如：「相傳，閻羅王掌管陰間十八層地獄。」也稱為「冥府」、「陰曹」、「陰司」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤6【法身大士】：「法身菩薩」，二種菩薩之一。又云法身大士。斷一分無明而顯現一分法性之菩薩也。（別教）初地以上之菩薩是也。若依台家四教之位次，則初住以上方名法身菩薩。《智度論·三十八》曰：「法身菩薩斷結使得六神通，生身菩薩不斷結使，或離欲得五神通。」《佛學大辭典》。意指：圓教初住位至等覺位共四十一位次見性菩薩。

⑤7【善財童子】：「善財」，《華嚴經·入法界品》曰：「文殊師利在福城東住莊嚴幢娑羅林中，其時福城長者子有五百童子，善財其一人也，善財生時，種種珍寶自然涌出，故相師名此兒曰善財。」善財詣文殊師利所發心，從此漸次南行，參五十三知識而證入法界。《探玄記·十八》曰：「由此福報財寶相起立善財名，即善為因財為果，又生時寶現為財，後歎其行德為善。」禪寺山門閣上觀音菩薩左邊安善財童子之像，是取善財歷訪五十三知識於第二十七番遇觀音大士聞法之因緣而為菩薩之脅士者。《佛學大辭典》

⑤8【普賢菩薩】：「普賢」，梵名邨(フ一、)輸跋陀，又作三曼多跋陀羅，或譯曰普賢，或作遍吉。主一切諸佛之理德，

定德，行德，與文殊之智德，證德相對。即理智一雙，行證一雙，三昧般若一雙也。故以為釋迦如來之二脅士。文殊駕師子侍佛之左方，普賢乘白象，侍佛之右方（今反智右理左之說者，示理智融通之義，又胎藏界之次第右蓮左金也），此理智相即，行證相應，三昧與般若若全者，即毘盧舍那法身佛也。華嚴一經之所明，歸於此一佛二菩薩之法門，故稱為華嚴三聖。為一切行德之本體，故於華嚴之席說十大願，又為諸法實相之理體，故於法華之席，誓於法華三昧之道場自現其身。嘉祥《法華義疏·十二》曰：「普賢者，外國名三曼多跋陀羅。三曼多者，此云普也。跋陀羅，此云賢也。此土亦名遍吉。遍猶是普，吉亦是賢也。（中略）註經解云：化無不周曰普，鄰極亞聖稱賢。」《探玄記·二》曰：「德周法界曰普，至順調善曰賢。」《大日經疏·一》曰：「普賢菩薩者，普是遍一切處，賢是最妙善義。謂菩提心所起願行，及身口意，悉皆平等遍一切處，純一妙善，備具眾德，故以為名。」《楞嚴經》曰：「普賢菩薩言：我已曾與恒沙如來為法王子，十方如來教其弟子菩薩根者修普賢行，從義立名。」《法華經·普賢勸發品》曰：「是人若行若立，讀誦此經。我爾時乘六牙白象王，與大菩薩，俱詣其所而自現身，供養守護，安慰其心。」《晉》《華嚴經·入法界品》曰：「爾時佛在舍衛國祇樹給孤獨園大莊嚴重閣堂，與五百菩薩摩訶薩俱。普賢菩薩文殊師利菩薩而為上首。」《探玄記·十八》曰：「名中先標上首一人，以其是助化主故。釋有三義：一普賢當法界門是所入也，文殊當般若門是能入門也。二普賢三昧自在，文殊般若自在。三普賢明廣大之義，文殊甚深之義，深廣一對故。」《佛學大辭典》。普賢者，謂其居伏道之頂，體性周遍曰普；斷道之後，鄰於極聖，曰賢。菩薩者，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情，謂覺悟一切有情眾生也。（伏道者，伏即潛伏之義。謂普賢能伏初起微細無明，居等覺位，在眾菩薩之首，故云伏道之頂。斷道者，謂斷初起微細無明惑也。鄰者，近也。極聖者，佛也。）《三藏法數》。

⑤9【十大願王】：十大願王，出自四十卷《華嚴經》。四十卷華嚴的內容是詳述善財童子參禮五十五位善知識，每一善知識，皆為善財宣說其所證的不思議解脫法門，而能證入此不思議解脫境界的主要原因，正是普賢菩薩的十種願行。可以說：普賢菩薩的十大願行，是證入不思議解脫境界的方便，故四十卷華嚴，皆名《入不思議解脫境界普賢行願品》。普賢菩薩十大願王：「一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺悔業障。五者隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者常隨佛學。九者恆順眾生。十者普皆回向。」

⑥0【無機不收】：「機」，(1)根機。(2)機緣。《佛學常見詞彙》。常曰根機，機緣等。本來自己之心性有之，為教法所激發而活動之心動也。《玄義·六上》曰：「機有三義：一者機是微義。故易云：機者動之微，吉之先現。又《阿含》云：眾生有

善法機，聖人來應也。眾生有將生之善，此善微微將動，而得為機。（中略）如弩有可發之機，故射者發之，發之箭動，不發則不前。眾生有可生之善，故聖應則善生，不應則不生，故言機者微也。二者古《注楞伽經》云：機是關義。何者眾生有善有惡？關聖慈悲，故機是關義也。三者機是宜義，如欲拔無明之苦，正宜於悲。欲與法性之樂，正宜於慈。故機是宜義也。」《會本文句記·十一》曰：「問：機器何別？答：雖並從譬，各各有一意。機論可發，器語堪任。」《佛學大辭典》。意指：沒有任何根器是不能攝受的。

⑥1【群萌】：「萌」音盟（ㄇㄨㄥˊ）。眾民、百姓。「萌」，通「氓」。《墨子·非攻中》：「於是退不能賞孤，施捨羣萌。」《漢典》。此指：眾生。

⑥2【出格】：與眾不同、超出一般。《漢語大詞典》

⑥3【妄想】：不當於實曰妄，妄為分別而取種種之相曰妄想。《註維摩·三》：「生曰：妄想妄分別之想也。」《大乘義章·三本》曰：「凡夫迷實之心，起諸法相。執相施名，依名取相。所取不實，故曰妄想。」同《五末》曰：「謬執不真，名之為妄。妄心取相，目之為想。」《楞嚴經·一》曰：「一切眾生，從無始來，生死相續，皆由不知常住真心性淨明體。用諸妄想，此想不真，故有輪轉。」《楞伽經·四》曰：「妄想自纏，如蠶作繭。」《觀無量壽經》曰：「行者所聞，出定之時，憶持不捨，令與修多羅合。若不合者，名為妄想。」《菩提心論》曰：「夫迷途之法從妄想生，乃至展轉成無量無邊煩惱。」《止觀·七》曰：「諸法皆妄想和合故有。」《佛學大辭典》。妄想者，分別虛妄之念也。謂由前名、相二法，起分別心；認假名為自己，執幻相為本身，則有心、心數法，種種攀緣，是為妄想也。（心即心王，心數法即受想行等法也。）《三藏法數》。虛妄的思想。《佛學常見詞彙》

⑥4【孤負】：違背、對不住。《漢語大詞典》

⑥4【成始成終】：「成」，整、全。「全始全終」。首尾圓滿、完美。《漢典》

⑥5【總持】：總一切法和持一切義的意思，是梵語陀羅尼的譯義。《佛學常見詞彙》。梵語陀羅尼，譯言總持。持善不失，持惡不使起之義，以念與定慧為體。菩薩所修之念定慧具此功德也。《註維摩經·一》曰：「肇曰：總持，謂持善不失，持惡不生。無所漏忘謂之持。」嘉祥《法華疏·二》曰：「問：以何為持體？答：《智度論》云：或說念，或說定，或說慧。今明一正觀隨義異名。」《佛學大辭典》。梵語陀羅尼，譯言總持。持善不失，持惡不起之義。口念與定慧為體，菩薩所修之念定慧具此功德也。《維摩經註》曰：「總持者，謂持善不失，持惡不生，無所漏忘，謂之持。」菩薩總持之德

無量，姑舉四種：

- 一、**法總持**：又名聞總持，於佛之教法，聞持不忘也。
- 二、**義總持**：於諸法之義理，總持不失也。
- 三、**咒總持**：菩薩依定起咒，持咒神驗，除眾生之災患也。
- 四、**忍總持**：菩薩之實智忍，持法之實相而不失也。

真言陀羅尼者，此中之咒總持也。故密教總總持門，只就第三言耳。《佛學次第統編》