

一切念佛人往生及不往生之證據

如來一代時教①所說一切法門②。皆令眾生修戒定慧③。斷貪瞋癡。了幻妄之生死。證真常④之心性⑤者。然眾生根有利鈍。惑有厚薄。根利惑薄者。或可即生了生死。或二三四五生了生死。根鈍惑厚者。十百千萬生。或十百千萬劫。猶不能了。此系依通途教理⑥修持而論。乃仗自己修戒定慧力。斷盡貪瞋癡煩惱者。其難也難如登天。任汝見地⑦高。功夫深。功德大。智慧大。若三界⑧內見思惑⑨未盡。決不能出三界外以了生死。唯念佛法門。全仗阿彌陀佛大慈悲願力。若具真信切願。至誠懇切。念佛名號。求生西方者。無論根之利鈍。惑之厚薄。皆可於現生臨命終時。蒙佛慈力親垂接引。往生西方。既往生已。見思煩惱。不斷而斷。以西方極樂世界境界⑩殊勝。一一皆能增長人之功德智慧。絕無令人起貪瞋癡者。此如來一代時教中之特別法門。不得以通途教理而論。世有深通宗教⑪。不信淨土法門者。蓋以通途教理。論特別法門也。使彼知是特別法門。則自行化他⑫。莫敢或違矣。張福泉孀母劉氏。生性淳篤⑬。是其宿根。及病而信福泉宗淨等所說而念佛。又加家人助念。故得吉祥而逝。面色轉勝於前。逾十四時。通身冷透。頂猶溫暖。肢體柔軟。蠅不至室等瑞相⑭。按大集經說臨終征驗偈云。頂聖眼天生。人心餓鬼腹。畜生膝蓋離。地獄腳板出⑮。以人將死時。熱氣從下至上者。超生。從上至下者。墮落。若通身冰冷。唯頂上熱者。必生西方入聖道⑯。眼及額顱熱者。生天道。心熱者。生人道。腹熱者。生餓鬼道。膝蓋熱者。生畜生道。腳板熱者。生地獄道。念佛之人。若是一心念佛。不念世間家業兒女。決定可以蒙佛慈力。接引往生。無論修持久近。乃至臨終始得善友開示。一心念佛。或止念上十聲即命終。亦得往生。以阿彌陀佛四十八願中。第十八願云。若有眾生。聞我名號。至心信樂。求生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。由此因緣⑰。平素不念佛人。臨終善友開示。大家助念。亦可往生。常念佛人。臨終若被無知⑱眷屬。預為揩⑲身換衣。及問諸事與哭泣等。

由此因緣·破壞正念·遂難往生。以故念佛之人·必須令家中眷屬平時皆念。則自己臨終·彼等均能助念。又因常說臨終助念之利益·及瞎張羅哭泣之禍害·便不至以孝心而致親仍受生死之大苦·乃得即生西方之大益也。

譯：如來一生中所述之教法，一切法門，皆欲令眾生修戒定慧，斷貪瞋癡。了脫虛幻妄想之生死，證真實常住的真心本性。然而眾生根器有利有鈍，惑業有厚有薄。根器銳利惑業淺薄的人，或許可以當生了脫生死，或許二三四五生，可以了脫生死。根器劣鈍惑業厚重的人，要上百千萬生，或是上百千萬劫，猶不能了脫生死。這是依照通途法門的教理來修持而論。乃是依仗自己修戒定慧功力，斷盡貪瞋癡煩惱的人，其困難難如登天。任你見地多高，功夫多深，功德多大，智慧多大。若是三界內的見思惑未斷盡，決不能出離三界以外，以了脫生死。而唯有念佛法門，全仗阿彌陀佛的大慈悲願力，若是具足真信切願，至誠懇切，念阿彌陀佛名號，求生西方極樂的人·無論根器之利鈍，惑業之厚薄，皆可於現生臨命終時，蒙佛慈力親垂接引，往生西方。既往生西方極樂世界，見思煩惱，不斷而自斷。以西方極樂世界環境因緣殊勝，一一皆能增長人之功德智慧，絕無令人起貪瞋癡的。這是如來一代時教中之特別法門，不能以通途教理來論。世上有深通宗門教下，不信淨土法門的人，是以通途法門的教理，來論特別法門。假使他知道淨土法門是特別法門，則會自我修行又教化他人，不敢或違背了。張福泉的孀母劉氏，天性樸實淳厚，是她宿世的根器。及至生病，而相信張福泉尊崇淨土法門經典等所說而念佛。又加上家人助念，故得以吉祥而去逝，面色反勝過於以前。往生超逾十四時，全身冷透，而頭頂猶溫暖，肢體柔軟，蒼蠅不至室內等瑞相。按《大集經》說臨終征驗偈云：「頂聖眼天生，人心餓鬼腹，畜生膝蓋離，地獄腳板出。」以人將死時，熱氣從下至上的是超生。從上至下的是墮落。如全身冰冷，唯有頂上熱的，必生西方極樂世界而入於聖人大道。眼及額顱最後仍熱的，往生天道。心口最後仍熱的，生於人道。腹部最後仍熱的，投生於餓鬼道。膝蓋最後仍熱的，投生畜生道。腳板最後仍熱的，墮生地獄道。念佛之人，若是一心念佛，不掛念世間家產事業兒女等，決定可以蒙阿彌陀佛慈力，接引往生極樂世界。無論修行長久或短近，乃至臨終方得善友開示，一心念佛，或僅念上十聲即命終，亦得以往生。因為阿彌陀佛四十八願中，第十八願說：「若有眾生，聞我名號，至信心樂，求生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。」由這因緣，平素不念佛的人，臨終得善知識開示，大家助念，也可往生西方極樂世界。常念佛的人，臨終若被不明事理的眷屬，預先替他擦身換衣、詢問各種事情、以及哭泣等等，由此因緣，破壞正念，就難以往生了。因此念佛之人，必須讓家中眷屬，平時都念佛，那麼自己臨終，他們均能助念。又因常說臨終

助念的利益，及胡亂安排、哭泣會造成的禍害，便不至於因為後輩盡孝心反而引起親人仍然受生死輪迴的大苦，就得到往生西方的大利益了。

①【**一代時教**】：指釋尊自成道至滅度之一生中所說之教法，即三藏、十二部經、八萬四千法門等。又作一代教、一代諸教、一代教門。《佛光大辭典》

②【**法門**】：佛所說的法，因是眾生超凡入聖的門戶，故稱法門。《佛學常見詞彙》。法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。佛所說，為世之則者，謂之法，此法為眾聖入道之通處，故云門。又諸法並通於一實，故名為門。又為如來聖智遊履之處，故名為門。《華嚴大疏·二》曰：「如來通智遊入，故號門。」同《演義鈔·一》曰：「並通一實，故得稱門。」《註維摩經·八》曰：「肇曰：言為世則謂之法，眾聖所由謂之門。」《起信論義記·中本》曰：「軌生物解曰法，聞智通遊曰門。」《法界次第·中》曰：「門謂能通。」又，門者差別之義。所說之法義有種種差別，故云法門。《增一阿含經·十》曰：「如來開法門，聞者得篤信。」《法華經·方便品》曰：「以種種法門，宣示佛道。」《止觀·一》曰：「此之止觀，天台智者已心中所行法門。」《佛學大辭典》

③【**戒定慧**】：又名三學，或三無漏學。戒是戒止惡行，定是定心一處，慧是破妄證真。持戒清淨心則安，心安則可得定，得定則可觀照分明而生智慧。持此戒定慧三法，能對治三毒，成就佛果，所以又叫做三無漏學。《佛學常見詞彙》。此三者稱為三學。戒者防身之惡。定者靜心之散亂。慧者去惑證理也。《五燈會元》曰：「法要有三：曰戒定慧。唐宣宗問弘辨禪師曰：云何名戒？對曰：防非止惡謂之戒。帝曰：云何為定？對曰：六根涉境，心不隨緣名定。帝曰：云何為慧？對曰：心境俱空，照覽無惑名慧。」《名義集·四》曰：「防非止惡曰戒，息慮靜緣曰定，破惡證真曰慧。」學此三法而到涅槃，故云三學。若人防止三業之邪非則心水自澄明，是由戒而生定者。心水澄明，則自照萬象是由定而生慧者。此三者次第相生。入道之關鍵也。《玄義·三下》曰：「增三數明行者，謂戒定慧。此三是出世梯橙，佛法軌儀。」《三藏法數·九》曰：「如來立教，其法有三：一曰戒律，二曰禪定，三曰智慧。然非戒無以生定，非定無以生慧，三法相資，不可缺一。」《佛學大辭典》

④【**真常**】：謂如來所得之法真實常住也。《楞嚴經·四》曰：「世尊諸妄一切圓滅，獨妙真常。」《佛學大辭典》。世間之相，虛妄不實，皆是因緣相續之假。若夫聖人所得之法，則是真常。真者真實，離迷情、絕虛妄，是曰真實。常者常住，

法無生滅變遷，是曰常住。真實常住，故曰真常。《佛學次第統編》。真實常在。《佛學常見詞彙》

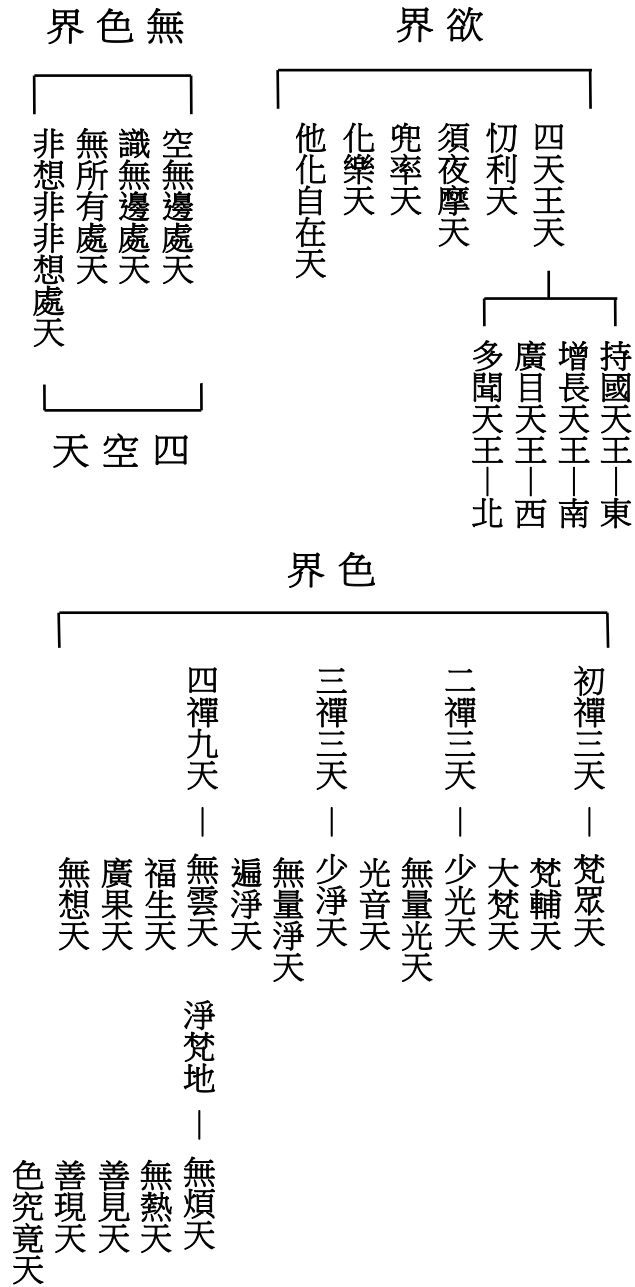
- ⑤【心性】：謂不變之心體，即如來藏心自性清淨心也。台宗所立四教中別教以下，以心性立為真空，圓教立為心性具十界三千之法。《圓覺經》曰：「以淨覺心知覺心性。」《起信論義記·中本》曰：「所謂心性不生不滅。」《法華玄義·四之三》曰：「心性即是即空即假即中。」《唯識論·二》曰：「眾生心性二分合成。」《止觀大意》曰：「不變隨緣故為心，隨緣不變故為性。」【又】心性二字，空宗與性宗等解說不同。惟禪宗則毫無區別。黃檗《傳心法要》曰：「心性不異，即性即心。心不異性，名之為祖。」又云：「諸佛菩薩與一切蠢動含靈，同此大涅槃性。性即是心，心即是佛。」《南陽慧忠國師語錄》曰：「未審心之與性為別不別，師曰：迷則別，悟則不別。曰：經云佛性是常，心是無常。今云不別，何也？師曰：汝但依語而不依義，譬如寒月，水結為冰。及至煖時，冰釋為水。眾生迷時，結性成心。眾生悟時，釋心成性。」《佛學大辭典》

- ⑥【通途教理】：「通途」，謂通常之法也。《觀音義疏·上》曰：「此乃通途商略。」《因明義斷》曰：「此解雖然未是通途。」《佛學大辭典》。通常的途徑或方法。《佛學常見詞彙》。「教理」，法之道理也。於世尊之說法與實行之訓誡，同時有四諦十二因緣八正道等組織之教，是屬於教理者也。後於論藏之形式，尤明白作製教理之面目。《佛學大辭典》。佛教所說的道理。《佛學常見詞彙》。意指：通途法門的教理。

- ⑦【見地】：見識；見解。《漢語大詞典》

- ⑧【三界】：三界者：欲界、色界、無色界也。界者分義，語曰界分是也。由善惡禪定，現此報之差別。一、欲界：為地獄、畜生、餓鬼、修羅、人間及六欲天之總稱。此界之眾生，耽於食色眠等之諸欲，故名欲界。二、色界：謂身體宮殿國土物質，總皆殊妙精好，稱為色界，有四禪十八天。三、無色界：此界但有心識，而無色質也。從空處終至非非想處，凡有四天，但有受想行識四心而無形質，故以為名。《佛學次第統編》。出《華嚴孔目》。界，限也、別也。謂三界分限各別不同，故名界也。一、欲界，欲有四種：一者情欲，二者色欲，三者食欲，四者淫欲。下極阿鼻地獄，上至第六他化天，男女相參，多諸染欲，故名欲界。《梵語阿鼻，華言無間。第六他化天者，假他所化而自娛樂也。）二、色界，色即色質，謂雖離欲界穢惡之色，而有清淨之色，始從初禪梵天，終至阿迦膩吒天，凡有一十八天，並無女形，亦無欲染，皆是化生，尚有色質，故名色界。《梵語阿迦膩吒，華言質礙究竟。一十八天者，梵眾天、梵輔天、大梵天、少光天、無量光天、光音天、少淨天、無量淨天、遍淨天、無雲天、福生天、廣果天、無想天、無煩天、無熱天、善見天、善現天

、色究竟天也。)三、無色界，謂但有意識而無色質也。始從空處，終至非非想處，凡有四天。但有受想行識四心，而無形質，故名無色界。(四天者，空無邊處天、識無邊處天、無所有處天、非非想處天也。)(《三藏法數》)



⑨

【見思惑】：見即分別也，謂意根對法塵起諸邪見，故名見惑；思即思惟，又貪染也，謂眼耳鼻舌身五根貪愛色聲香味觸五塵，而起想著，故名思惑。此見、思惑，亦名通惑者，通聲聞、緣覺、菩薩三乘共斷故也。《三藏法數》。見惑與思惑之並稱。三惑之一。略稱見思。即迷於界內事、理之見惑與修惑。見修二惑為三界分段生死之因，天台一家將此二惑並稱為見思。其中，迷於界內之理者，稱為見惑；迷於界內之事者，稱為思惑。藏、通二教至極果，別教至第七住，圓教至第七信時盡斷之。《天台四教儀》謂，見思惑有見修、四住、染污無知、取相惑、枝末無明、通惑、界內惑等七種異名。其中，見思乃稱見道所斷之見惑與修道所斷之修惑，故稱見修。見，指見一處住地；思，指欲愛等三住地之惑，總稱四住。又相對無明等不染污無知，稱見思為染污無知。相對塵沙取涅槃之相、無明取二邊之相，稱見思取六道生死之相為取相惑。相對無明之根本惑，稱見思為枝末無明。又以塵沙、無明為菩薩所斷之別惑，見思為三乘人

所通斷，故稱通惑。相對無明等界外之惑，見思唯潤增有漏之業，招三界之生死，故稱界內惑。又解釋見思之語，有從解得名與當體受稱之別。所謂從解得名，即就能斷之智解，而立所斷之名，即能斷之無漏智生起，照見四諦之理時，其所斷之惑稱為見惑；其後再度思惟四諦之理而斷者，稱為思惑。所謂當體受稱，係就惑之當體而立名，即煩惱本無實體，乃見為假有之虛妄不實之法，故稱見惑；貪、瞋等之煩惱緣五塵、六欲之事相，經思惟而留之於心，故稱思惑。《佛光大辭典》

⑩【**境界**】：境者，色聲香味觸五塵之境也。謂眼等五根，雖具見聞嗅嘗覺等五識，若無色等五種塵境作對，則五識無由能發，故境為五識之緣也。（五識者，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識也。）《三藏法數》

⑪【**宗教**】：指宗與教。《華嚴·五教章·卷一》有「分教開宗」之說，即將宗教二字分開解釋：佛陀為適應教化對象而說之教法，稱為教；教中之根本旨趣，則稱為宗。一般以宗為主觀的、個人的主義信念；教則有客觀教說之意。又一宗之教旨，亦稱宗教。此外，或以宗為無言之教，以教為有言之宗；或以宗為宗門，教為教門。即謂宗門指教外別傳之禪門，以禪乃離言教，採以心傳心之方式傳宗；教門指依大小乘之經論等言教而立之教宗，如天台宗、三論宗、法相宗、華嚴宗等均屬之，相對於禪家而言，稱之為教家。又有以宗為法相宗所說之八宗、華嚴宗所說之十宗；以教指天台所言之四教或八教、華嚴所判立之五教等；另有以教指三藏十二分教之一切經教，故知宗教一詞可說涵蓋佛教全體之意。《佛光大辭典》。此指：禪宗與教下。

⑫【**自行化他**】：又叫做自利利他，即一方面自己修行一方面又教化他人。《佛學常見詞彙》。又云自利利他。菩薩之萬行不出此二者。《法華文句·八之一》曰：「別論：口業是化他，自意是自行。通論：三業自軌即是自行之法，三業之教詔即化他之法。」《宗鏡錄·三十四》曰：「了一心自行化他。」《佛學大辭典》。自行與化他之並稱。指自己修行正法，並以該正法教化他人。又作自利利他。據法華文句卷八上所載，自行化他有總、別之分，別而言之，口業是化他，身意是自行；總而言之，自身修習三業即是自行法，以三業化導眾生即是化他法。相對於小乘人唯求自利之行者，自行化他乃大乘菩薩自他二利兼具之二德。《佛光大辭典》

⑬【**生性淳篤**】：「生性」，天性；性格。「淳篤」，質樸厚重。《漢語大詞典》。意指：天性樸實淳厚。

⑭【**瑞相**】：吉瑞之形，顯見於人目者。原限於吉瑞，而俗通於吉凶用之。《方廣大莊嚴經·三》曰：「將欲生時，輪檀王宮先現三十二種瑞相。」《涅槃經·二》曰：「如來今現此瑞相，不久必當入於涅槃。」《法華經·序品》曰：「以何

因緣而有此瑞神通之相，放大光明？」光宅《法華疏·一》曰：「相據於外，瑞據於內。然相即是瑞，瑞亦即相。但密報稱瑞，表異為相。」（《佛學大辭典》）

⑮【頂聖眼天生·人心餓鬼腹·畜生膝蓋離·地獄腳板出】：「六驗——人死六驗」，出《諸經要集》。謂人生世間，作善作惡，罪福昭然，纖毫無隱；及臨終時，將感來生善惡果報，先有六驗。

- 一、驗生人中：謂若作善之人，將死之時，先從足冷至臍，臍上猶溫，然後氣盡者，即生人中。
- 二、驗生天上：謂若作善之人，將死之時，頭頂皆溫，然後氣盡者，即生天上。
- 三、驗生餓鬼中：謂若作惡之人，從頂冷至腰，腰下猶溫，然後氣盡者，即生餓鬼中。
- 四、驗生旁生中：旁生，即畜生也。謂若作惡之人，從頂冷至膝，膝下猶溫，然後氣盡者，即生旁生中。
- 五、驗生地獄中：謂若作極惡之人，從頂冷至足，足底猶溫，然後氣盡者，即生地獄中。
- 六、驗人涅槃：謂若羅漢聖人，入於涅槃，或心及頂，數日皆溫者。是也。（梵語羅漢，華言無生。梵語涅槃，華言滅度。）

（《三藏法數》）

三藏法師玄奘奉詔譯彌勒菩薩說《瑜伽師地論·卷第一·本地分中意地第二之一》：「又將終時。作惡業者。識於所依從上分捨。即從上分冷觸隨起。如此漸捨乃至心處。造善業者。識於所依從下分捨。即從下分冷觸隨起。如此漸捨乃至心處。當知後識唯心處捨。從此冷觸遍滿所依：。」尊者世親造三藏法師玄奘奉詔譯《阿毘達磨俱舍論·卷第十·分別世品第三之三》：「頌曰。斷善根與續·離染退死生·許唯意識中·死生唯捨受·非定無心二·二無記涅槃·漸死足齊心·最後意識滅·下人天不生·斷末摩（指臨終之苦。末摩譯曰支節，又曰死穴。身中有特異之支節，他物觸之，則起劇痛，其命必終。人將死時，水風火三大中，其一火偏增，觸其末摩，使命斷絕，謂之斷末摩。斷者，非切斷末摩，乃觸於末摩而命斷絕也。）水等。論曰。頓命終者意識身根歟（音丁口）然（忽然）總滅。若漸死者往下人天。於足齊心如次識滅。謂墮惡趣說名往下。彼識最後於足處滅。若往人趣識滅於臍若往生天識滅心處。諸阿羅漢說名不生。彼最後心亦心處滅。有餘師說。彼滅在頂。正命終時於足等處身根滅故。意識隨滅。臨命終時身根漸滅。至足等處歟然都滅。如以少水置炎石上。漸滅漸消一處都盡。又漸命終者。臨命終時多為斷末摩受苦所逼。無有別物名為末摩。然於身中有異支節觸便致死。是謂末摩：。」唐西明寺沙門釋道世集《諸經要集·卷第十九·送終部第二十九（此有九緣）·受生緣第八》：「夫生則八識扶持。死則四大離散。迅矣百齡終歸磨滅。循環三界迴轉靡停。故經曰。有始必終。既生則滅。聖教

不虛。目睹交臂。所以於此緣中。略述六門。第一門中。臨命終時。檢身冷熱。驗其善惡。具知來報。故《瑜伽論》云。此有情者非色非心。假為命者大小皆同。死通漸頓。諸師相傳。造善之人。從下冷觸。至臍已上煖氣後盡。即生人中。若至頭面熱氣後盡。即生天道。若造惡者。與此相違。從上至腰熱後盡者。生於鬼趣。從腰至膝熱氣盡者。生於畜生。從膝已下乃至腳盡。生地獄中。無學之人入涅槃者。或在心煖。或在頂也。然《瑜伽論》云。羯羅藍（指父母之兩精初和合凝結者）義。最初託處。即名肉心。如是識於此處最初託生。即從此處最後捨命。釋云依《瑜伽論》。由造善生上故。從下漸捨。至肉心後方說上捨。由造惡生下故。先從上捨。至肉心後從下捨也。依《俱舍論》云。若人正死。於何身分中意識斷滅。若一時身死。根共意識一時俱滅。若人次第死。此中偈曰。次第死腳齊。於心意識斷。下人天不生。論中釋曰。若人必往惡道受生。及人道。如此人等次第。於阿羅漢。此人於心意識斷絕。《有餘部》說於頭上。何以故。身根於此等處。與意識俱滅故。若人正死此身根如熱石水。漸漸縮減。於腳等處次第而滅。釋云《俱舍論》。述小乘義故云。身死於此等處。與意識俱滅。若依大乘。身根於此等處與本識俱滅也。第二受生方法者。依《俱舍論》云。為行至應生道處故。起此中陰。眾生由宿業勢力。所生根。雖住最遠處。能見應生處於中見父母變異事。若變成男。於母即起男人欲心。若變成女。於父即起女人欲心倒。此心起瞋……」

①⑥【聖道】：聖者之道也。總稱三乘所行之道。《華嚴經·八》曰：「具轉聖道妙法輪。」《成實論·一》曰：「聖道能破一切結使。」《佛學大辭典》

①⑦【因緣】：凡一事一物之生，本身的因素叫做因，旁助的因緣叫做緣。例如稻穀，種子為因，泥土、雨露、空氣、陽光、肥料、農作等為緣，由此種種因緣的和合而生長穀子。《佛學常見詞彙》

①⑧【無知】：沒有知識、不明事理。《教育部重編國語辭典修訂》

①⑨【揩】：音開（ㄎㄞ）。擦、抹。《漢典》

②⑩【瞎張羅】：「瞎」，胡亂、盲目。「張羅」，籌備、安排。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：胡亂的安排。