

## 廬山青蓮寺結社念佛宣言①書

大覺②世尊·愍③諸眾生·迷背④自心·輪迴⑤六道⑥·久經長劫⑦·莫之能出。由是興無緣慈⑧·運同體悲⑨·示生世間·成等正覺⑩·隨順機宜⑪·廣說諸法·括舉大綱⑫·凡有五宗⑬。五宗維何·曰律、曰教、曰禪、曰密、曰淨。律者佛身·教者佛語·禪者佛心⑭。佛之所以為佛·唯此三法·佛之所以度生⑮·亦唯此三法。眾生果能依佛之律教禪以修持·則即眾生之三業⑯·轉而為諸佛之三業。三業既轉·則煩惱即菩提·生死即涅槃⑰矣。又恐宿業障重·或不易轉·則用陀羅尼⑱三密加持⑲之力·以熏陶⑲之·若螺贏之祝螟蛉·曰似我似我·七日而變成螺贏矣⑲。又恐根器⑲或劣·未得解脫⑲·而再一受生·難免迷失。於是特開信願念佛·求生淨土一門·俾若聖若凡·同於現生·往生西方。聖則速證無上菩提⑲·凡則永出生死繫縛⑲·以其仗佛慈力·故其功德利益·不可思議也。須知律為教禪密淨之基址⑲·若不嚴持禁戒·則教禪密淨之真益莫得·如修萬丈高樓·地基不固·則未成即壞。淨為律教禪密之歸宿⑲·如百川萬流·悉歸大海·以淨土法門·乃十方三世諸佛·上成佛道·下化眾生·成始成終⑲之法門。故華嚴入法界品·善財⑲蒙普賢加被開示⑲·已證等覺⑲·普賢乃令發十大願王⑲·回向往生西方極樂世界·以期圓滿佛果·復以此普勸華藏海眾⑲。而觀無量壽佛經·下品下生⑲·乃五逆⑲十惡·將墮阿鼻地獄⑲之人·蒙善知識⑲教以念佛·或念十聲·或但數聲·即便命終·亦得蒙佛接引·往生西方。觀此·則上自等覺菩薩·不能出於其外·下至逆惡罪人·亦可入於其中。其功德⑲利益·出於一代時教⑲之上。以一代時教·皆仗自力·以出生死。淨土法門·未斷惑⑲者·仗佛慈力·即可帶業往生·已斷惑者·仗佛慈力·遂得速登上地⑲。乃一代時教中之特別法門⑲·不可以常途⑲教道⑲·相為並論⑲也。以故華嚴法華等諸大乘經·文殊普賢等諸大菩薩·馬鳴⑲龍樹⑲等諸大祖師·悉

皆顯闡讚導。普勸往生。迨至大教東來。遠公<sup>④</sup>大師。遂以此為宗。初與同學慧永<sup>⑤</sup>。欲往羅浮<sup>⑥</sup>。以為道安<sup>⑦</sup>法師所留。永公遂先獨往。至潯陽。刺史陶範。景仰<sup>⑧</sup>道風<sup>⑨</sup>。乃創西林寺<sup>⑩</sup>。以居之。是為東晉孝武帝太元二年丁丑歲<sup>⑪</sup>也。至太元九年甲申。遠公始來廬山。初居西林。以學侶浸眾<sup>⑫</sup>。西林隘莫能容。刺史桓伊。乃為創寺於山東。遂號為東林。至太元十五年庚寅。七月二十八日。遠公乃與緇素<sup>⑬</sup>一百二十三人。結蓮社念佛。求生西方。命劉遺民作文勒石<sup>⑭</sup>。以明所誓。而慧永法師。亦預<sup>⑮</sup>其社。永公居西林。於峰頂別立茅室。時往禪思<sup>⑯</sup>。至其室者。輒聞異香。因號香谷。則其人可思而知也。當遠公初結社時。即有一百二十三人。悉屬法門龍象<sup>⑰</sup>。儒宗山斗<sup>⑱</sup>。由遠公道風遐播<sup>⑲</sup>。故皆群趨而至。若終公之世。三十餘年之內。其入蓮社而修淨業。蒙接引而得往生者。則多難勝數也。自後若曇鸞<sup>⑳</sup>、智者<sup>㉑</sup>、道綽<sup>㉒</sup>、善導<sup>㉓</sup>、清涼<sup>㉔</sup>、永明<sup>㉕</sup>。莫不以此。自行化他<sup>㉖</sup>。曇鸞著往生論註。妙絕古今<sup>㉗</sup>。智者作十疑論。極陳得失。著觀經疏。深明諦觀<sup>㉘</sup>。道綽講淨土三經。近二百徧。善導疏淨土三經。力勸專修<sup>㉙</sup>。清涼疏行願品。發揮究竟成佛之道<sup>㉚</sup>。永明說四料簡。直指即生了脫之法<sup>㉛</sup>。自昔諸宗高人。無不歸心<sup>㉜</sup>淨土。唯禪宗諸師。專務密修。殊少明闡。自永明倡導後。悉皆顯垂言教。切勸修持矣。故死心新禪師<sup>㉝</sup>勸修淨土文云。彌陀甚易念。淨土甚易生。又云。參禪人最好念佛。根機或鈍。恐今生未能大悟。且假彌陀願力。接引往生。又云。汝若念佛。不生淨土。老僧當墮拔舌地獄<sup>㉞</sup>。真歇了禪師<sup>㉟</sup>淨土說云。洞下一宗。皆務密修。其故何哉。良以念佛法門。徑路修行。正按大藏。接上上器。傍引中下之機。又云。宗門大匠。已悟不空不有之法。秉志孜孜於淨業者。得非淨業見佛。尤簡易於宗門乎。又云。乃佛乃祖。在教在禪。皆修淨業。同歸一源。入得此門。無量法門。悉皆證入<sup>㊱</sup>。長蘆蹟禪師。結蓮華勝會<sup>㊲</sup>。普勸道俗<sup>㊳</sup>。念佛往生。感普賢普慧二菩薩。夢中求入勝會。遂以二菩薩為會首<sup>㊴</sup>。足見此法。契理契機<sup>㊵</sup>。諸聖冥贊<sup>㊶</sup>也。當宋太真二宗<sup>㊷</sup>之世。省常<sup>㊸</sup>法

師·住持<sup>88</sup>浙之昭慶·慕廬山遠公之道·結淨行社。而王文正公旦<sup>89</sup>·首先歸依<sup>90</sup>·為之倡導<sup>91</sup>·凡宰輔<sup>92</sup>伯牧<sup>93</sup>·學士<sup>94</sup>大夫<sup>95</sup>·稱弟子<sup>96</sup>而入社者·有百二十餘人·其沙門<sup>97</sup>有數千·而士庶<sup>98</sup>則不勝計<sup>99</sup>焉。(後續)

譯：自覺、覺他、覺行圓滿的釋迦如來，悲憫可憐一切眾生，迷失背離自己的本心，輪迴於六道中，久經長劫都不能出離生死。於是興起無緣大慈，運用同體大悲，乘願示生在這個世間成就佛道，隨順眾生的根機和適宜的法門，廣說一切法門度脫眾生。概況地列舉佛法綱宗，共有五宗。五宗是什麼呢？是律宗、教下、禪宗、密宗、淨土宗。律者佛身，教者佛語，禪者佛心。佛之所以被稱為佛只因為具備這三法。佛之所以能度化眾生，也只有用這三法。眾生果然能夠依從佛的律、教、禪來修持，就眾生的三業，就轉成諸佛的三業。三業既然扭轉，則煩惱即轉成菩提，生死即轉成涅槃了。世尊又恐怕眾生宿世的業障深重，或許不容易轉，就用陀羅尼三密加持力，用來薰陶眾生，好像螺贏蟲祈祝螟蛉蟲一樣，天念「類似我類似我」，七日螟蛉蟲果然變成螺贏了。世尊又擔心眾生根器或許更加陋劣，還是不能解脫，而且再一投胎受生，難免迷失前世所修。於是特別開示一種特殊法門，讓眾生信願念佛、求生西方。使一切或者聖賢或者凡夫，一同在這一世往生西方。聖賢者能迅速證得無上菩提，凡愚者也能永遠出離生死的繫縛。因為淨土法門專仗阿彌陀佛的慈悲願力，所以這個法門的功德利益不可思議。我們必須知道律是教、禪、密、淨的基礎，如果不嚴持禁戒，則教、禪、密、淨的真實利益是得不到的。比如建築萬丈高樓，假如地基不穩固，則樓還沒蓋成就倒塌了。淨土是律、教、禪、密的歸宿，就像百川萬流最後都歸入大海。因為淨土法門是十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，自始至終的法門。所以《華嚴經·入法界品》，善財童子蒙普賢菩薩加被開示，已證得等覺果位，普賢菩薩於是令他發十大願王，回向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果，並且以此來勸進華藏海會眾菩薩一同往生西方。而在《觀無量壽佛經》下品下生章記載：就算是五逆十惡的人，即將墮落到阿鼻地獄，承蒙善知識教他念佛，或念十聲，或只有數聲即刻命終，也能蒙佛接引往生西方。看到這些，則上至等覺菩薩不能超出淨土法門之外。下至逆惡罪人也可進入淨土法門中。其功德利益超出一代時教之上。因為一代時教都是仗自力，才得以出生死。淨土法門，未斷惑的眾生專仗阿彌陀佛慈悲願力，就可帶業往生。已斷除惑業的聖人，仰仗阿彌陀佛慈悲願力，能夠迅速成佛。淨土法門是世尊一代時教中的特別法門，不可以用常途法門的教理和修行方法，和淨土法門相提並論。所以《華嚴經》、《法華經》等諸大乘經，文殊、普賢等諸大菩薩，馬鳴、龍樹等諸大祖師，全都顯明闡述淨土法門，讚歎勸導眾生往生西方。

直到佛法傳到中國，慧遠大師就以淨土念佛法門為修學宗旨。最初與同參慧永大師，欲往廣東羅浮山，因道安法師挽留的緣故，慧永大師就先獨自前往（慧遠大師暫留在道安法師處），慧永大師到了潯陽（江西九江縣），刺史陶範，景仰慧永大師的道風，就請慧永大師留在廬山修行，並把自己的住宅布施出來作為西林寺。那時是東晉孝武帝（司馬曜）太元二年（西元三七七七年）。至太元九年時（西元三八四年），慧遠大師才來廬山，最初居住在西林寺，因為後來跟隨慧遠大師的僧俗愈來愈多，西林寺較小無法容納，刺史桓伊，於是在廬山東邊創建寺院，號為東林寺。至太元十五年（西元三九〇年），七月二十八日，慧遠大師乃與僧俗一百二十三人，結蓮社念佛，求生西方。請劉遺民居士寫就《西方發願文》，鑄刻在石碑上，以顯明求生西方的誓願。而慧永大師，亦參加這蓮社。慧永大師住西林寺，另在廬山峯頂建有茅屋，時常前往靜坐念佛。到那間茅屋的人，常常聞到異香，故因此號為「香谷」，則慧永大師念佛的功夫可想而知了。當慧遠大師最初結社念佛時，即有一百二十三人，都屬修念佛法門的高僧大德、儒家大學者，由於慧遠大師道風遠播，故都群集而來。在慧遠大師在世時，三十餘年之內，入蓮社修淨業，蒙佛接引而得以往生的人，則多到難以計數。自此以後如曇鸞大師、智者大師、道綽大師、善導大師、清涼國師、永明延壽大師，無不以淨土念佛法門，自我修行及度化眾生。曇鸞大師所著《往生論註》，絕妙古今。智者大師作《淨土十疑論》，極力陳述淨土法門的殊勝，並著作《佛說觀無量壽佛經疏》，深通一心三觀。道綽大師講淨土三經，近二百遍。善導大師寫淨土三經注疏，力勸行人專修淨土。清涼國師著《華嚴經普賢行願品別行疏》，闡發究竟成佛的道理。永明延壽大師說《四料簡偈》，直接指出當生了脫生死之方法。自古以來各宗派高僧大德，沒有不歸心於淨土法門。但唯禪宗諸位大師，獨求密修淨土，很少公開宣揚。自永明延壽大師率先提倡以後，全都顯明垂傳言說教法，懇切勸修淨土法門了。故黃龍死心悟新禪師的《勸修淨土文》說：「彌陀聖號很容易念，西方淨土很容易往生。」又說：「參禪的人正好念佛，根機鈍劣者，恐怕今生不能大徹大悟，可藉阿彌陀佛大願力，接引往生極樂。」又說：「你如果念佛，不往生淨土，老僧當墮拔舌地獄。」真歇清了禪師《淨土說》說：「丹霞山子淳禪師曹洞宗門下，都專心密修淨土念佛，這是什麼緣故呢？因為念佛法門是修行的捷徑之路，正依照大藏經，接引上上根性的人，也旁引中下根機的人。」又說：「禪宗門下，精通教理，說法度眾的大匠，已經悟了不空不有的道理，然而他們仍然秉持自己的志願，精進不懈地修持淨業，念佛求生西方，豈不是證明了修淨業念佛，求生西方淨土見佛，比參禪更加簡便容易嗎？」又說：「你的祖師，無論是學教或參禪的，都修持淨業，同歸一源，只要能夠入得這個淨土法門，其他無量法門，全都入。」而長蘆宗禪師，結社念佛，普勸僧俗，念佛求生西方，感得普賢、普慧二菩薩，於禪師夢中求加入這念佛求生西方的勝會，故以二菩薩為念佛會的會首。可見念佛法門，契於真理亦契合

眾生根機，所以諸聖賢都冥冥中加持讚嘆。在宋太宗、宋真宗在朝之世，省常大師，住持浙江之昭慶寺，仰慕廬山慧遠大師的道風，集結成立淨土念佛修行的蓮社。而王文正公旦，首先志誠歸依，為之率先提倡。凡宰相大臣、地方長官，學者官吏，自稱弟子而加入蓮社的，有一百二十多人，僧人有數千，而士人和普通百姓更難以計算。（後續）

①【宣言】：團體把對某事件的主張，用文書對外的宣示。《教育部重編國語辭典修訂本》

②【大覺】：偉大的覺悟，亦即佛的覺悟。凡夫無覺悟，聲聞緣覺菩薩雖有覺悟但不大，只有佛徹底覺悟宇宙人生的真理，所以稱為大覺。《佛學常見詞彙》。佛之覺悟也。凡夫無覺悟，聲聞菩薩有覺悟而不大，佛獨覺悟實相，徹底盡源，故稱大覺。又聲聞雖自覺，而不使他覺，菩薩雖自覺亦使他覺，而覺事未滿。佛自覺覺他皆圓滿，故獨稱之為大覺。《仁王經·上》曰：「四無所畏，十八不共法五眼法身大覺世尊。」《心地觀經·一》曰：「敬禮天人大覺尊。」《止觀·一》曰：「大覺世尊，積功行滿。涉六年以伏見，舉一指而降魔。」《佛學大辭典》

③【愍】：音敏(ㄇㄧㄣˇ)。哀憐。如：憐愍。愍惜。《漢典》

④【迷背】：迷惑違背。《壇經·機緣品》：「經意分明，汝自迷背。」《漢典》

⑤【輪迴】：眾生無始以來，旋轉於六道之生死，如車輪之轉而無窮也。《法華經·方便品》曰：「以諸欲因緣，墜墮三惡道。輪迴六趣中，備受諸苦毒。」《心地觀經·三》曰：「有情輪迴生六道，猶如車輪無始終。」《觀佛三昧經·六》曰：「三界眾生，輪迴六趣，如旋火輪。」《身觀經》曰：「循環三界內，猶如汲井輪。」《觀念法門》曰：「生死凡夫罪障深重，輪迴六道。」《佛學大辭典》

⑥【六道】：與六趣同。地獄，餓鬼，畜生，阿修羅，人間，天上是也。此六者，乃眾生輪迴之道途，故曰六道。眾生各乘因業而趣之，故謂之六趣。《法華經·序品》曰：「六道眾生生死所趣。」《法華玄義·二》曰：「約十法界謂六道四聖也。」《佛學大辭典》

⑦【長劫】：「劫」，譯言分別時節。通常年月日時不能算之遠大時節也。故又譯大時。《智度論·三十八》曰：「劫簸，秦言時節。」又曰：「時中最小者六十念中之一念，大時名劫。」《釋迦氏譜》曰：「劫波，此土譯之名長時也。」《慧苑音義·上》曰：「劫，梵言，具正云羯臘波，此翻為長時。」劫有二種：一名器世間，就世界成壞而立之數量也。如成劫壞劫增劫減劫等名。《祖庭事苑》曰：「日月歲數謂之時，成住壞空謂之劫。」二名歲數劫，算晝夜日月之數量者。《法華論》曰：「示現五種劫：一者夜，二者晝，三者月，四者時，五者年。」《智度論·三十八》曰：「有人言

：時節歲數名為小劫，如《法華經》中，舍利弗作佛時，正法住二十小劫，像法住二十小劫，佛法住二十小劫。《佛學大辭典》。梵語劫簸的簡稱，譯為時分或大時，即通常年月日所不能計算的極長時間。《佛學常見詞彙》。梵語劫簸的簡稱，譯為時分或大時，即通常年月日所不能計算的極長時間。《佛學常見詞彙》。《大毘婆沙論》等謂，人壽自十歲起，每過百年增一歲，至八萬四千歲為增劫之極；又自八萬四千歲起，每過百年減一歲，至十歲為減劫之極。此一增一減，共計一千六百八十年，稱為一小劫。合二十小劫，共計三萬三千六百萬年，稱為一中劫。四中劫（八十小劫）為一大劫。意指：長久的時間。

⑧【無緣慈】：謂菩薩以平等智，無心攀緣一切眾生，而於一切眾生自然獲益，故《輔行》云：運此慈悲，遍覆法界，故能任運拔苦，自然與樂，是名無緣慈。《三藏法數》。三種慈悲之一，即心無分別，普救一切，不但對一切人類拔苦與樂，甚至擴展至一切有情動物，皆起憐愍愛護的心。《佛學常見詞彙》

⑨【同體悲】：「同體大悲」，謂佛的法身，與眾生的法身是共同的，自己和其他人，沒有分別，視他人的痛苦就是自己的痛苦。《佛學常見詞彙》。意指：是見別人有所匱乏或備受痛苦，都感同身受，因而興起要為人拔除困苦之心，常恆不捨。

⑩【等正覺】：梵語三藐三菩提，譯曰等正覺，又三藐三佛陀，譯曰等正覺者，遍知者。如來十號之第三，覺即知也。覺知遍於一切，是遍也。覺知契於理，是正也。謂遍正覺知一切法也。又三世諸佛之覺知平等，故曰等，離邪妄故曰等。《大經淨影疏》曰：「等正覺者，餘經中亦名正遍知也。正是理，於理究照，故名遍知。今言等者，是彼遍也。稱理名等。正者，還是餘經正也。言其覺者，是彼知也。」《資持記·下三之二》曰：「等正覺者，謂三世道同。正印簡異邪妄。」《佛學大辭典》

⑪【機宜】：眾生有善根之機，而宜於布教者。《玄義·六上》曰：「機是宜義，如欲拔無明之苦，正宜於悲。欲與法性之樂，正宜於慈。故機是宜義。」同《二下》曰：「夫教本應機，機宜不同，故部別異。」《唯識述記·一本》曰：「如來設機，隨教所宜。」《佛學大辭典》

⑫【括舉大綱】：「括」，包容、包括。「舉」，提出。如：列舉。「大綱」，總綱、要點。《漢書·敘傳下》：「略存大綱，以統舊文。」《漢典》。意指：含括總綱要點。

⑬【五宗】：此指：律宗、教下、禪宗、密宗、淨土宗等五宗。

「律宗」，戒律為三藏三學之一，通於諸宗，而唐南山道宣特依五部律中之《四分律》弘通戒律，故稱之曰律宗。即四分律宗也。《四分律》者，佛滅後百年依曇無德羅漢而成別部，支那傳譯之，至唐之南山而大成。《佛學大辭典》

「教下」，泛指所有依據佛的經典、教理，有次第、漸進的修學的教門。在宋明時代，意指天台、法相、賢首三個宗派，又稱教下三家。

「禪宗」，以禪那為示，故名。禪那或譯思惟修，或譯靜慮，為思惟真理靜息念慮之法，原為三學六度之一。初祖達磨天竺人，梁魏之世，來支那傳佛心宗，其法唯靜坐默念，發明佛心，凝工夫而已，其外相一等於禪那，故稱為禪宗。所謂禪宗者，非三學六度之一分禪，於是而如來禪，祖師禪之稱起。以經論所說，六度所攝之禪為如來禪，達磨所傳之心印為祖師禪。故由彼宗之本義言之，則與其謂為禪宗。毋寧目為佛心宗為適當。釋尊在靈山會上拈華，迦葉破顏微笑，為第一祖。二十八傳，至達磨。為東土初祖。《佛學大辭典》

「密宗」，即密教，亦稱真言宗。此宗以《毘盧遮那成佛經》，《金剛頂經》等為依。立十住心，統攝諸教，建立曼荼羅，三密身、口、意、相應，即凡成聖。其不思議力用，惟佛能知，非因位所能測度，故曰密宗。《佛學大辭典》

「淨土宗」，佛教之一派。以普賢為初祖，主於念佛往生。晉慧遠專倡淨土法門，住廬山，結蓮社，得一百二十三人。同願往生極樂國土。魏之曇鸞，唐之道綽，皆專修此道。以觀想持名專修為上，一名蓮宗，日本亦盛行之，為二十宗之一。《佛學大辭典》

⑭【律者佛身·教者佛語·禪者佛心】：「律者，佛之身」，實踐所有的律儀，知靜、知動，行住坐臥具足四威儀，稱之為律。「教者，佛之口」，把佛法的道理說出來，就稱之為佛之口，釋迦牟尼佛說法四十九年是言教。「禪者，佛之心」，禪就是不思善、不思惡，當下這念心了了分明、定慧等持，這就是禪，這就是佛之心，這就是自己的本心。這念心無言無說。

⑮【度生】：濟度眾生也。《佛學大辭典》

⑯【三業】：(1)身業、口業、意業。身業即身之所作，如殺生、偷盜、邪淫、酗酒等事是；口業即口之所語，如惡口、兩舌、綺語、妄語等之言語是；意業即意之所思，如貪、瞋、痴等動念是。(2)善業、惡業、無記業。善業是良善的行為造作；惡業是惡劣的行為造作；無記業是非善非惡無可記別的作業。(3)漏業、無漏業、非漏非無漏業。漏業是有煩惱的作業，可召感分段生死的果報，乃凡夫的作業；無漏業是無煩惱的作業，可召感方便有餘土的果報，乃二乘人的作業；非漏非無漏業可召感實報土的果報，乃菩薩的作業。(4)順現受業、順生受業、順後受業。順現受業是此生造業此生就受果報；順生受業是此生造業要在來生才受果報；順後受業是此生造業要到二生以後才受果報。(5)罪業、福業、

不動業。罪業就是罪惡之業，造了罪惡之業，將會墮落到三惡道中去受苦；福業就是福德之業，造了福德之業，將來就會招感人天的福報，享受世界上的福樂；不動業是約所修的禪定說的，如修四禪定，將來就會生到色界天去，如修四無色定，將來就會生到無色界天去，在色無色界天中，享受禪定之樂，不為外境所動，故名不動業。《佛學常見詞彙》

⑰

【煩惱即菩提·生死即涅槃】：「煩惱即菩提」，《止觀·一》曰：「無明塵勞即是菩提，無集可斷。（中略）生死即涅槃，無滅可證。」又曰：「生死即涅槃，是名苦諦。（中略）煩惱亦即是菩提，是名集諦。」此煩惱即菩提生死即涅槃之義，為大乘至極之談，依教門之淺深而異其歸趣。《法華玄義·九》曰：「體生死即涅槃名為定，達煩惱即菩提名為慧。」

《十不二門指要鈔·上》曰：「若離三道即無三德，如煩惱即菩提生死即涅槃。」《教觀大綱見聞》曰：「密教謂愛染明王表煩惱即菩提，不動明王表生死即涅槃。顯教謂龍女表煩惱即菩提，提婆表生死即涅槃。」《佛學大辭典》。煩惱與菩提相即不二之意。妨礙覺悟之一切精神作用皆稱為煩惱；反之，斷絕世間煩惱而成就涅槃之智慧，稱為菩提。然貪、瞋、癡等煩惱，其當體為菩提；離此菩提法性之外，則別無諸法可言，故於煩惱之性立菩提之名；此即兩者相即不離之意。法藏之《入楞伽心玄義》載，煩惱為分別性，故其體非有；即見惑性空時，不必斷除煩惱惑，而得入真如，故說煩惱即菩提。又「煩惱即菩提」常與「生死即涅槃」並用，二者皆用以表示大乘佛教之究極。「生死即涅槃」，指生死、涅槃二者相即不二。生死，乃迷界之苦果；涅槃，乃悟界之證果。常與「煩惱即菩提」一語連用。係直指大乘佛教教義之語。惟諸教派對「即」之義所說各異。梁譯《攝大乘論·卷下》：「生死即涅槃，二無此彼故，是故於生死，非捨非非捨，於涅槃亦爾，無得無不得。」道元禪師之「生死即正法眼藏生死」，即屬此意。生死即涅槃之說，唯大乘論述之；若瞭達諸法、住於無我，即可得此境地。《佛光大辭典》。生死即涅槃和煩惱即菩提二語，是大乘家常說的話，從世間有為的相對法說，生死是染污的，涅槃是清淨的，兩者截然不同，不可相即；若從出世無為的絕對法說，煩惱性空即是菩提，生死性空即是涅槃，非從煩惱生死之外另求菩提涅槃。這是從諸法理性平等說，不是從事相差別說的。

。《佛學常見詞彙》

⑱

【陀羅尼】：又曰陀羅那，陀鄰尼。譯作持，總持，能持能遮。以名持善法不使散，持惡法不使起之力用。分之為四種

：一法陀羅尼，於佛之教法聞持而不忘也，又名聞陀羅尼。二義陀羅尼，於諸法之義總持而不忘也。三咒陀羅尼，依禪定發秘密語，有不測之神驗，謂之咒，咒陀羅尼者，於咒總持而不失也。四忍陀羅尼，於法之實相安住，謂之忍，持忍名為忍陀羅尼。聞義咒忍之四者為所持之法也。由能持之體言之，法義之二者以念與慧為體，咒以定為體，忍以無分別智為體。《智度論·五》曰：「陀羅尼者，秦言能持，或言能遮。能持集種種善法，能持令不散不失。譬如完器盛

水，水不漏散。能遮者，惡不善心生，能遮不令生。若欲作惡罪，持令不作，是名陀羅尼。」《佛學大辭典》。華譯為總持，即總一切法，持無量義。原有四種，咒陀羅尼，不過是其中一種，但通常皆以咒為陀羅尼。《佛學常見詞彙》

- ①9【三密加持】：「三密」，身密、語密、意密。就佛界言：大日如來，為遍法界之身，故法界體相，為其身密，一切聲音，為其語密，周遍之識大，為其意密。就眾生言：手結印契為身密，口誦真言為語密，心觀本尊之法相為意密。「三密加持」，佛的三密加持於眾生的三業的意思。吾人手結印，身眼臂足等姿勢輔之，即與羯磨曼荼羅符號相應，成如來的身密；口念真言陀羅尼，即與法曼荼羅符號相應，而成如來的口密；心觀本尊法相，即與三昧耶曼荼羅符號相應，而成如來的意密，是為三密加持。行者藉三密加持的作用，可以即身成佛。《佛學常見詞彙》

- ②0【熏陶】：音勳桃(ㄒㄨㄣ ㄊㄠ)。被思想、品行、習慣所濡染而漸趨同化。《漢典》

- ②1【若螺贏之祝螟蛉·日似我似我·七日而變成螺贏矣】：「螺贏」，音郭裸(ㄍㄨㄛˋ ㄌㄨㄟˋ)。寄生蜂的一種。亦名蒲盧。腰細，體青黑色，長約半寸，以泥土築巢於樹枝或壁上，捕捉螟蛉等害蟲，為其幼蟲的食物，古人誤以為收養幼蟲。漢揚雄《法言·學行》：「螟蛉之子殪(音一、死亡)而逢螺贏。」「祝」，禱告。「螟蛉」，音明玲(ㄇㄧㄥˊ ㄌㄩㄥˊ)。為一(ㄌ、)。螟蛾的幼蟲。泛指棉鈴蟲、菜粉蝶等多種鱗翅目昆蟲的幼蟲。《詩·小雅·小宛》：「螟蛉有子，螺贏負之。」螺贏常捕捉螟蛉存放在窩裡，產卵在它們身體裡，卵孵化後就拿螟蛉作食物。古人誤認為螺贏不產子，餵養螟蛉為子，因此用「螟蛉」比喻義子。《漢典》。意指：好像螺贏喂養螟蛉為義子而禱告說：「像我」、「像我」，七日後真變成螺贏了。

- ②2【根器】：人之性譬諸木而曰根。根能堪物曰器。《大日經疏·九》曰：「略說法有四種，謂三乘及秘密乘，雖不應吝惜，然應觀眾生，量其根器，而後與之。」《佛學大辭典》

- ②3【解脫】：前世間觀，可以輪迴觀總之。出世間觀，亦可以解脫觀總之。蓋凡夫受輪迴故，不得解脫，諸聖得解脫故，不受輪迴。解脫者，自在之義。梵語木底木叉，譯作解脫，即離縛而得自在之義。解惑業之繫縛，脫三界之苦果也。故涅槃之體，離一切之繫縛，得以解脫為其別稱。禪定之德，係脫縛自在，亦得別受種種解脫之名號。故解脫者，可為出世之總相也。《佛學次第統編》。

- ②4【無上菩提】：菩提有三等，聲聞緣覺佛是也，此中佛所得之菩提，無有過之者，故云無上。《寶積經·二十八》曰：「於無上菩提，堅固不退轉。」《佛學大辭典》。謂等覺、妙覺，坐於道場，斷諸煩惱，成阿耨多羅三藐三菩提，是名無上菩

提。(等覺者，去後妙覺佛位猶有一等，勝前諸位，得稱為覺。妙覺者，自覺覺他，覺行圓滿也。)《三藏法數》。即阿耨多羅三藐三菩提，只有佛能證得。《佛學常見詞彙》

②5【繫縛】：音細服(ㄒㄩㄝˋ、ㄇㄨˋ)。煩惱纏綿身心而不使自由，故以名煩惱。《佛學大辭典》。煩惱的別名，因煩惱如繩子能繫縛身心，使人不得自在。《佛學常見詞彙》

②6【基址】：同「基趾」。喻事業的根基、根本。《後漢書·仲長統傳》：「今欲張太平之紀綱，立至化之基趾。」《漢典》

②7【歸宿】：結果，結局；最終著落。《漢典》

②8【成始成終】：「成」，整、全。「全始全終」。首尾圓滿、完美。《漢典》

②9【善財】：《華嚴經·入法界品》曰：「文殊師利在福城東住莊嚴幢娑羅林中，其時福城長者子有五百童子，善財其一人也，善財生時，種種珍寶自然涌出，故相師名此兒曰善財。」善財詣文殊師利所發心，從此漸次南行，參五十三知識而證入法界。《探玄記·十八》曰：「由此福報財寶相起立善財名，即善為因財為果，又生時寶現為財，後歎其行德為善。」禪寺山門閣上觀音菩薩左邊安善財童子之像，是取善財歷訪五十三知識於第二十七番遇觀音大士聞法之因緣而為菩薩之脅士者。《佛學大辭典》

③0【開示】：《瑜伽·八十三卷》云：開示者：謂他展轉所生疑惑，皆能除遣。開示者：謂即顯示此應遍知，此應永斷等差別故。朱蒂煌《法相辭典》

③1【等覺】：佛之異稱。等者平等，覺者覺悟，諸佛覺悟，平等一如，故名等覺。《智度論·十》曰：「諸佛等，故名為等覺。」《往生論注·下》曰：「以諸法等，故諸如來等，是故諸佛如來名為等覺。」又《大乘階位五十二位中第五十一位之菩薩曰等覺。是菩薩之極位也。即滿足三祇百劫之修行，別教之菩薩斷十一品之無明，圓教之菩薩，斷四十一品之無明，將得妙覺之佛果，其智慧功德，等似妙覺，故謂之等覺，又名一生補處、金剛心、有上士、無垢地等。《四教儀·四》曰：「若望法雲，名之為佛。望妙覺，名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。」《止觀·一》曰：「究竟即菩提者。等覺一轉入於妙覺。」《瓔珞經·上》曰：「所謂等覺性中有一人，其名金剛慧幢菩薩。住頂寂定，以大願力住壽百劫修千三昧，已入金剛三昧。(中略)坐佛道場超度三魔，復住壽萬劫，化現成佛，入大寂定。等覺諸佛二諦境界外非有非無無色無心因果，二習無有遺餘。」《佛學大辭典》。(1)佛的別稱。等是平等，覺是覺悟，諸佛的覺悟，平等一如，故名等覺。(2)大乘五十二階位中，第五十一位，名為等覺，即十地位滿，將證佛果之中間階段，因其智慧功德，等似

妙覺，故名等覺，又名一生補處，或金剛心菩薩。《佛學常見詞彙》

③②【十大願王】：《大方廣佛華嚴經·普賢行願品》云：「爾時，普賢菩薩摩訶薩，稱讚如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：『善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡！若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛。二者、稱讚如來。三者、廣修供養。四者、懺悔業障。五者、隨喜功德。六者、請轉法輪。七者、請佛住世。八者、常隨佛學。九者、恆順眾生。十者、普皆迴向。』」

③③【華藏海界】：「華藏」，華藏世界、蓮華藏世界的簡稱，是釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。佛經說，在風輪之上的香水海中有大蓮華，此蓮華中含藏著微塵數的世界，所以叫做蓮華藏世界。此世界總共有二十層，我們所住的娑婆世界，就在華藏世界的第十三層的中間。《佛學常見詞彙》。釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。最下為風輪，風輪之上有香水海，香水海中生大蓮華，此蓮華中包藏微塵數之世界，故稱蓮華藏世界，略名華藏世界。凡報身佛之淨土，具十八圓滿，其中之依持圓滿，即蓮華藏世界也。唐《華嚴經·八》曰：「爾時普賢菩薩告大眾言：諸佛子！此華藏莊嚴世界海是毘盧遮那如來。往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時。一一劫中親近世界海微塵數佛，一一佛所修淨世界海微塵數大願之所嚴淨。一已下八、九、十、三卷明之，謂之《華藏世界品》。此蓮華藏世界建立之大略，由上下二十重，周圍十一周而成，以中心為毘盧舍那佛之所居。《佛祖統紀·三十一》曰：「上極寶焰，下徹風輪，此華嚴所明一世界種，豎高則且約二十重，周圍則略得十一數，復由此數隨方各十，則總之為百十一，如天帝珠網分布而住。」《探玄記·三》引此文已，曰：「華藏之名，因此立也。（中略）藏是含攝義、出生義、具德義。此中通論有二義：一由此土內含攝一切人法等諸法門故。二含攝一切諸餘剎故。」《清涼疏·八》曰：「蓮華含子之處，目之曰藏。今剎種及剎，為大蓮華之所含藏，故云蓮華藏。」但蓮華藏世界為諸佛報土之通名，即《華嚴經》所說者，釋迦佛之華藏也。《觀經》所說之極樂，阿彌陀佛華藏也。《大日經》所說之胎藏界，《密嚴經》所說之密嚴國，大日如來之華藏也。《佛學大辭典》。意指：華藏世界眾菩薩。

③④【下品下生】：《觀無量壽佛經》曰：「下品下生者，或有眾生，作五逆十惡，具諸不善。如是愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。（中略）稱佛名故於念念中除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華猶如日輪，住其人前。如一念頃，即得往生極樂世界。」《佛學大辭典》

③⑤【五逆】：又曰五無間業。罪惡極逆於理，故謂之逆。是為感無間地獄苦果之惡業，故謂之無間業。此有三乘通相之五

逆，大乘別途之五逆，同類之五逆等。《佛學大辭典》。出《華嚴孔目》。

一、**殺父母**：謂父母養育，恩同天地，為子者，當竭力孝養奉事，以報其恩，況行殺逆；若行此事，是為逆罪，即墮地獄。《四分律》云：若殺父母者，不許出家受具足戒也。（具足戒者，即二百五十戒也。）

二、**破和合僧**：謂比丘集眾行布薩時，和合法，若後來者，當隨順寂默，或當出避。若以瞋惡之心，破其法事，令不和合，是為逆罪。律云：破和合僧者，不許出家受具足戒也。（梵語比丘，華言乞士。梵語布薩，華言淨住。）

三、**出佛身血**：謂佛是一切眾生慈父，能令眾生悟明自心，出離苦趣。眾生歷劫供養，不能報其恩德萬一，而況出其身血；若行此事，是為逆罪。《興起行經》云：提婆達多推出擲佛，山神接之，迸一小石，傷佛足指，即有血出，以此因緣後墮地獄。（梵語提婆達多，華言天熱。）

四、**殺阿羅漢**：梵語阿羅漢，華言無學。謂無法可學。又名應供，應受人天供養故也。眾生即當供養恭敬，以為種福田，況行殺逆；若行此事，是為逆罪。律云：殺阿羅漢者，不許出家受具足戒也。

五、**破羯磨僧**：梵語羯磨，華言作法辦事。謂比丘受具足戒，或行懺悔法時，當依和尚阿闍黎行羯磨法，作法成就，方為得戒，若有人見者，當隨順寂默，或當出避。若以惡心，破其作法，令不得戒，是為逆罪。律云：破羯磨者，不許出家受具足戒也。（和尚，梵語鄒波遮迦。于闐國翻和尚，華言力生。梵語阿闍黎，華言軌範。）《三藏法數》

③⑥【**阿鼻地獄**】：八大地獄之一，又名無間地獄，即是受苦無間斷的地獄，也是造極重罪的人死後所墮落的地方。《佛學常見

詞彙》。阿鼻為地下之牢獄，故曰地獄。在此地下之最底，餘大地獄重疊其上。見《俱舍論·世間品》。《止持音義》

曰：「阿鼻，此云無間。《觀佛三昧經》云：阿言無，鼻言救。《成論》明五無間：一、趣果無間（趣即向也，謂諸有情，不問男子、女人、老、幼、貴、賤及天、龍、神、鬼，罪業所感，悉同受之，故名趣果無間），捨身生報故。二、受苦無間，中無樂故。三、時無間，定一劫故。四、命無間，中不絕故。五、形無間，如阿鼻縱廣八萬由旬，一人多人皆遍滿故。此五無間，乃造五逆業者報之。」《佛學大辭典》。意為「無間地獄」。唐道世《諸經要集·卷十八》謂：「彼處恆受苦受，無喜樂間，故名無間。」阿鼻地獄在地獄中品位最下、受苦最慘而沒有間歇。阿鼻地獄的大苦果是由「五逆」、「十惡」等大惡業所感召的。《續高僧傳·卷八》載，周武帝「滅佛」時，唯有慧遠抗聲謂：「陛下今持王力自在，破滅三寶，是邪見人。阿鼻地獄不揀貴賤，陛下安得不怖！」後亦用以形容極端困苦的境界。《俗語佛源》

③⑦【**善知識**】：知識者，知其心識其形之義，知人乃朋友之義，非博知博識之謂，善者於我為益，導我於善道者。《法華文句·四》曰：「聞名為知，見形為識。是人益我菩提之道，名善知識。」《法華經·妙莊嚴王品》曰：「善知識者是

大因緣，所謂化導令得見佛，發阿耨多羅三藐三菩提心。」《有部毘奈耶雜事》曰：「阿難陀言：諸修行者，由善友力，方能成辦。得善友故，遠離惡友，以是義故，方知善友是半梵行。佛言：阿難陀勿作是言，善知識者是半梵行。何以故？善知識者是全梵行，由此便能離惡知識，不造諸惡。常修眾善，純一清白，具足圓滿梵行之相。由是因緣若得善伴與其同住乃至涅槃事無不辦，故名全梵行。」《佛學大辭典》。能教眾生遠離惡法修行善法的人。《佛學常見詞彙》

③⑧【功德】：功者福利之功能，此功能為善行之德，故曰德。又，德者得也，修功有所得，故曰功德。《大乘義章·九》曰：「言功德，功謂功能，善有資潤福利之功，故名為功。此功是其善行家德，名為功德。」《天台仁王經疏·上》曰：「施物名功，歸己曰德。」《勝鬘經寶窟·上本》曰：「惡盡言功，善滿曰德。又德者得也，修功所得，故名功德也。」《佛學大辭典》。功是指善行，德是指善心。又世人拜佛誦經布施供養等，都叫功德。《佛學常見詞彙》

③⑨【一代時教】：指釋尊自成道至滅度之一生中所說之教法，即三藏、十二部經、八萬四千法門等。又作一代教、一代諸教、一代教門。《佛光大辭典》

④⑩【惑】：迷妄（關於事理者，稱作迷；虛而無實者，稱作妄。眾生迷妄，故具眾苦）之心，迷於所對之境而顛倒事理謂之惑。貪瞋等煩惱之總名也。《大乘義章·五本》曰：「能惑所緣，故稱為惑。」《探玄記·十三》曰：「心迷前境，目之為惑。」《仁王經合疏·中》曰：「所言惑者，謂迷妄之心。」《佛學大辭典》。迷惑錯誤，是貪瞋痴等煩惱的總稱。《佛學常見詞彙》

④①【上地】：上於地位菩薩。意指：等覺菩薩、妙覺。

④②【法門】：佛所說，為世之則者，謂之法，此法為眾聖人道之通處，故云門。又諸法並通於一實，故名為門。又為如來聖智遊履之處，故名為門。《華嚴大疏·二》曰：「如來通智遊入，故號門。」同《演義鈔·一》曰：「並通一實，故得稱門。」《註維摩經·八》曰：「肇曰：言為世則謂之法，眾聖所由謂之門。」《起信論義記·中本》曰：「軌生物解曰法，聞智通遊曰門。」《法界次第·中》曰：「門謂能通。」又，門者差別之義。所說之法義有種種差別，故云法門。《增一阿含經·十》曰：「如來開法門，聞者得篤信。」《法華經·方便品》曰：「以種種法門，宣示佛道。」《止觀·一》曰：「此之止觀，天台智者已心中所行法門。」《佛學大辭典》。法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。佛所說的法，因是眾生超凡入聖的門戶，故稱法門。《佛學常見詞彙》

④③【常途】：通常之規則也。《大日經疏·三》曰：「不同常途習定之功力。」《寄歸傳·二》曰：「持衣說淨，常途軌式

④4【**教道**】：《地論》說二道：一教道，依如來之教法而方便修行也。二證道，斷妄惑而證悟真實之理也。《佛學大辭典》。教道有二：一謂別教菩薩，於十住、十行、十回向位中，依憑佛教方便修行，是名約行教道。二謂如來與住行向諸位菩薩說登十地之法，是名約說教道。（十住者，發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住也。十行者，歡喜行、饒益行、無瞋恨行、無盡行、離癡亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行也。十回向者，救一切眾生離眾生相回向、不壞回向、等一切佛回向、至一切處回向、無盡功德藏回向、隨順平等善根回向、隨順等觀一切眾生回向、真如相回向、無縛解脫回向、法界無量回向也。十地者，歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地也。）《三藏法數》

④5【**相為並論**】：把性質、情況相似的人物或事件放在一起討論或同等看待。《教育部重編國語辭典修訂本》。義同「相提並論」、「相提而論」。

④6【**馬鳴**】：佛滅後六百年出世之大乘論師名。有馬鳴比丘，馬鳴大士，馬鳴菩薩等稱。梵名阿濕縛窶沙，其紀傳諸說不同。羅什譯《馬鳴菩薩傳》曰：「馬鳴菩薩，長老脅弟子也。本在中天竺出家為外道沙門，世智聰辯，善通論議。唱言若諸比丘能與我論義者，可打撻椎，若其不能，則不足公鳴撻椎受人供養。時長老脅在北天竺知彼可化。以神力乘空到中天竺，命眾打撻椎。與彼論議使之墮負，遂化為弟子。師還本國，弟子住中天竺弘通佛法，四輩敬服。其後北天竺小月氏國王伐於中（中天竺）國，圍之。中天竺王遣使問所欲？答曰：汝意降伏者，送三億金，當相赦耳。王言此國無一億金，如何可得三億耶？答言汝國內有二大寶，一佛鉢，二辯才比丘，以此與我足當二億金也。比丘請王應其求，王聽其言與之。月氏王還本國，諸臣曰：王奉佛鉢固宜，比丘則天下皆是，當一億金，毋乃太過。王審知比丘高明勝達，其辯才說法，乃感非類。七疋餓馬請比丘說法，諸聽者無不開悟，王繫此馬於眾會前以草與之，馬垂淚聽法無念食想。於是天下知比丘非尋常，以馬解其音故，遂號為馬鳴菩薩。於北天竺廣宣佛法，導利群生，四輩敬重，稱為功德日。」《佛學大辭典》。馬鳴乃西土十一祖也。東天竺國人。說法時，能感群馬，得解悲鳴，故曰馬鳴。依百本大乘經，造《起信論》，是為初祖。《三藏法數》

④7【**龍樹**】：菩薩名。舊稱，那伽曷樹那，那伽阿周陀那，生於阿周陀那下，故名阿周陀那。以龍成道，故字曰龍。新稱，那伽闍刺樹那。譯為龍猛。佛滅後七百年出世於南天竺（《摩訶摩耶經·下》），馬鳴弟子迦毘摩羅尊者之弟子，提婆

菩薩之師也（《付法藏傳·五》）。入龍宮齋《華嚴經》，開鐵塔傳密藏，顯密八宗之祖師也。《龍樹傳》曰：「龍樹菩薩者，出南天竺梵志種也。（中略）其母樹下生之，因字阿周陀那。阿周陀那樹名也，以龍成其道，故以龍配字，號曰龍樹也。」《西域記·八》曰：「那伽闕刺樹那菩薩，唐言龍猛，舊譯曰龍樹，非也。」《佛學大辭典》。龍樹，乃西土十三祖也。南天竺國梵志之裔。始生之日，在於樹下，因入龍宮，而得成道，故號龍樹。申明起信論義，是為二祖。（梵語梵志，華言淨裔。）《三藏法數》。菩薩名，人譯作龍猛，南天竺人，生於佛滅後八百年間，提倡中觀性空之學，著作很多。《佛學常見詞彙》

④8【遠公】：廬山東林寺慧遠大師，俗姓賈氏，雁門人。初學儒，二十一歲出家，以道安為師，達大乘之奧旨。時襄陽有寇亂，道安散徒眾，遠辭而至荊州，將往羅浮，抵潯陽，愛廬峰清靜，住於山陰。時有沙門慧永，在西林寺，原為同門。永勸刺史桓伊興東林寺，使遠居之。於是隱士劉遺民、雷次宗及沙門千數，由遠遊止，遠乃與緇素百二十三人結白蓮社，於無量壽佛像前修淨業。著《法性論》，唱涅槃常住之說。出《沙門不教王者論》，張沙門之綱維。居廬阜三十餘年，不出影山。送客每以虎溪為界。晉義熙十二年八月寂，壽八十三。見《高僧傳·六》。《佛學大辭典》

④9【慧永】：東晉慧永法師（西元三三二年—四一四年）晉代僧，即西林覺寂大師，是河內人，俗姓潘。他12歲出家，拜沙門竺曇現為師。剛出家時，住在北嶽恒山，修習禪觀，不久即與慧遠大師一道，共同依止道安法師。太元初年，他路過廬山，刺史陶范捨家為寺請他居住，這就是西林寺。法師日常布衣蔬食，精心修道，對自己十分苛刻，待別人常含笑容，言語行事，從不傷及物類。在廬山峰頂，法師另建了一間小茅屋，常常到此打坐禪思。凡是到過小茅屋的人，總能聞到異香，所以大家都稱它為香谷。有一隻老虎與法師同室而居，客人來時就驅趕出去，躲避起來。法師一生猛厲修行，勤苦異常，立志於西方淨土。義熙十年的一天，他示現有病。病中忽然整理衣襟，找尋鞋履，要下地。眾人問他「幹什麼？」他答道：「佛來了。」說完，就化去了。這年慧永法師八十三歲。房間內外的異香，整整延續了七天。《梁高僧傳·卷六》、《蓮社高賢傳》、《佛祖統紀卷二十六、卷二十七》

⑤0【羅浮】：山名。在廣東省東江北岸。風景優美，為粵中遊覽勝地。晉葛洪曾在此山修道，道教稱為「第七洞天」。相傳隋趙師雄在此夢遇梅花仙女，後多為詠梅典實。《漢典》

⑤1【道安】：釋道安法師（西元三一二年—三八五年），俗姓衛，常山扶柳（今河北冀縣）人，魏晉南北朝時代著名高僧，淨土宗初祖慧遠大師之師，是中觀般若學在中國的先驅，對中國佛教的發展作出特殊貢獻。鳩摩羅什推崇他是「東方聖

人」，在當時有「彌天釋道安」的美譽。道安法師於西晉永嘉六年，生於常山。家中為儒學世家，但其父母早死，由表兄孔氏扶養長大。其貌醜陋但極為聰敏，七歲開始始讀書，讀兩遍便可背誦，展現出他過人的記憶能力。道安法師十二歲出家。晉成帝咸康元年，石虎遷都於鄴，佛圖澄隨至。道安法師至鄴都入中寺，師事佛圖澄，佛圖澄極為欣賞他的才華，但眾人見道安其貌不揚，頗有輕視之意。佛圖澄每次講經，都要道安法師為大家再複述一遍，道安法師辭鋒銳利，屢挫群疑，眾人這才大為嘆服。於是遂有「漆道人，驚四鄰」之贊。佛圖澄圓寂（西元三四八年）後的十五年中，道安法師（及其徒眾）一直輾轉活動於河北、山西一帶，一邊禪修，一邊講學。後來，他又避亂渡河而到了陸渾（今河南嵩縣），「山棲，木食，修學」。儘管這個時期，道安法師顛沛流離，住無寧處，但他仍然亂中求靜，於奔波中聚眾講學。此時追隨道安法師的門徒已有法汰、慧遠等五百多人。後道安法師住襄陽白馬寺，因寺狹窄，難以容眾，乃在顯貴們的贊助下，另建了一所有四百多間僧舍的松溪寺，與此同時還修建了一座五層高的佛塔。從此，道安法師結束了長期的顛沛流離生活。晉孝武帝太元十年（西元三八五年）二月八日，道安法師忽告眾曰：「吾當去矣。」是日齋畢，無疾而卒。享年七十四歲。

⑤2【景仰】：仰慕、佩服尊敬。語出《詩·小雅·車牽》：「高山仰止，景行行止。」《漢典》

⑤3【道風】：道之化人如風之靡草者。《無量義經》曰：「道風德香熏一切。」《釋氏要覽·中》曰：「寶林傳云：祖師難提至摩提國。一日有風西來。占曰：此道風也，必有道人至，果得伽耶舍多至。」《佛學大辭典》

⑤4【西林寺】：西晉末年，五胡亂華，東晉南遷，北方僧眾也紛紛往南方移動，慧遠大師的同學——慧永大師來到潯陽（今九江縣）。當時有一位刺史名陶範，陶範是潯陽當地人，他是陶侃的兒子、陶淵明的叔祖父。陶範非常仰慕慧永大師的道風，彷彿是宿世故舊知己，懇請慧永大師留在潯陽的廬山修行，並把自己的住宅施捨出來作為寺院。慧遠大師建立東林寺後，便把這寺院名為「西林寺」。

⑤5【東晉孝武帝太元二年丁丑歲】：太元（西元三七六年—三九六年）是東晉皇帝晉孝武帝司馬曜的第二個年號，共計二十一年。太元二年即西元三十七年。

⑤6【學侶浸眾】：「學侶」，學友、學生。「浸」，漸漸。「眾」，許多。《漢典》。意指：學道修行者漸漸增多。

⑤7【緇素】：指僧俗。僧徒衣緇，俗眾服素，故稱。《漢典》

⑤8【劉遺民作文勒石】：「劉遺民」（西元三五二年—四一〇年），晉代著名佛教居士，名程之，字仲思，彭城（今江蘇銅山

縣)人。漢楚元王的後代。事母至孝。自負其才，不侶流俗。早年擔任府參軍，後棄官歸隱，依止慧遠大師的蓮社，「精勤偏至，具持禁戒，專念禪坐，始涉半年，定中視佛。」《報恩論》稱：「劉遺民三度見佛，衣覆手摩，自當上品。」謝安與劉裕想聘用他，皆不就。元興元年(西元四〇二年)七月，與周續之、畢穎之、宗炳、雷次宗、張野、張詮等一百二十三人。共齋於廬山般若台精舍的佛像前，立誓共修念佛三昧，由劉遺民寫就《西方發願文》《廬山結社立誓文》，鐫刻石頭立下誓願。「勒石」，刻字于石。亦指立碑。《隋書·史萬歲傳》：「於是勒石頌美隋德。」《漢典》。意指：劉遺民寫就《廬山結社立誓文》並鐫刻石碑上。

⑤9【預】：參與。如：干預、參預。《漢典》

⑥0【禪思】：禪為梵語禪那之略，寂靜之義，思惟寂靜，謂之禪思。即禪定也。《無量壽經·下》曰：「禪思一心。」《釋門歸敬儀·中》曰：「樂禮拜者，又以禪思為坐睡。」《佛學大辭典》

⑥1【法門龍象】：「法門」，佛所說的法，因是眾生超凡入聖的門戶，故稱法門。《佛學常見詞彙》。法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。「龍象」，指修行很勇猛而且具有大力的人，今作為出家人的尊稱。《佛學常見詞彙》。意指：佛門大德。

⑥2【儒宗山斗】：「儒宗」，儒者的宗師。漢以後亦泛指為讀書人所宗仰的學者。「山斗」，猶言泰斗。比喻為世人所欽仰的人。《漢典》。意指：儒家學者。

⑥3【遐播】：「遐」，遠。《說文新附》：「遐，遠也。」《漢典》。意指：遠傳。

⑥4【曇鸞】：師諱曇鸞，大同雁門(今山西省代縣)人，北魏孝文帝承明元年生。少遊五臺山，見神跡靈異，因發信心出家。念人命危脆，且夕無常，願致長年，以弘佛法，乃從陶(陶宏景)隱居受《仙經》十卷。梁武帝大通三年，至洛下，遇三藏菩提留支。師問曰：「佛法中，頗有長生不死法，勝此仙經者乎？」留支曰：「此方何處有長生不死法？縱得長年，少時不死，卒歸輪轉，曷足貴乎？夫長生不死，吾佛道也。」乃以《十六觀經》授之，曰：「學此，則三界無復生，六道無復往；盈虛消息，禍福成敗，無得而至。其為壽也，河沙劫量，莫之能比，此吾金仙氏之長生也。」師大喜，遂焚《仙經》，專修念佛，習淨土觀；自行化他，流布彌廣。魏主重之，號為神鸞；梁武帝尊之，稱為鸞菩薩。先後住並州大嚴寺、汾州北山石壁玄中寺。時往介山之陰，集徒修淨業，人因名其處曰鸞公巖。師撰有《淨土往生論註》二卷、《讚阿彌陀佛偈》一卷、《略論安樂淨土義》一卷。孝靜帝興和四年，一夕，室中見梵僧謂曰：「吾

龍樹也，久居淨土，以汝同志，故來相見。」師自知時至，集眾教誡曰：「勞生役役，其止無日。地獄諸苦，不可不懼；九品淨業，不可不修。」因令弟子高聲唱佛，西向稽顙而終。在寺道俗，俱見幡華幢蓋，自西而來；天樂盈空，良久乃已。事聞於朝，敕葬汾西文穀，建塔立碑焉。

⑥5【智者】：天台大師智顛之德號，由晉王所賜。《輔行·一》曰：「幼名光道，亦名王道。此從初生端相立名，法名智顛，顛靜也。即出家後師為立號，從德為名，故用靜義。後授晉王菩薩戒品，因即為王立以法號云。大王紆尊聖禁，名曰總持。王曰：大師傳佛法燈，稱為智者。」天台大師，名智顛，字德安，姓陳氏，其母夢吞白鼠而生師。卜者曰：白鼠者，龍所化也。七歲，喜往伽藍，僧口授《普門品》，一遍成誦。十八歲就湘州果願寺法緒出家，二十歲受具。初從慧曠學律，兼通方等諸經。陳文帝元嘉元年時，思禪師止光州大蘇山，師往頂拜。思曰：昔日靈山，同聽法華，宿緣所逐，今復來也。即示以普賢道場法，說法華四安樂行。師日夜自勵，經二七日誦經，至是真精進，是真名真法供養如來，身心豁然而入定，照了法華。思歎曰：非汝不證，非我不識，所入定者，法華三昧前方便，所發功德者，初旋陀羅尼也。縱令文字師千群萬眾亦不能窮汝辯，當於說法人中最高為第一。陳大建十七年冬十月，晉王歸藩，遣使人山奉迎，師隨使出山，至石城，乃有疾。曰：石城是天台西門，大佛是當來靈場，處所既好，宜最後用心。右脅西向臥，專稱彌陀般若觀音，又唱法華無量壽二經，為最後聞思。弟子智朗請曰：不審師何位，此處沒，將生何處？師曰：不領吾眾，必得六根淨（十信位即相似即），為他損己，是五品位，汝何問生，吾諸師友觀音侍從，皆來迎我。誠維那曰：人命將終，聞鐘磬聲則增正念，唯長唯久，氣盡為期。言訖，跏趺唱三寶名，如入三昧，時開皇十七年十一月二十四日未時也，壽六十。《佛學大辭典》

⑥6【道綽】：道綽大師（西元五六二年—六四五年）。大師，俗姓衛，並州文水（山西省文水、交城之間）人。師十四歲出家，學習《大涅槃經》，宣講二十四遍。後師從瓚禪師，學習禪法。他居住在汾州石壁谷玄中寺時，因為閱讀寺中的碑文，瞭解曇鸞大師的生平及思想，大為欽服，於隋大業五年（西元六〇九年）後開始專修淨土。大師大力提倡持念阿彌陀佛名號的法門。平日無事便西向禪坐，口唸佛號，一日以七萬誦為限。他甚至發明瞭唸珠，以木鑲子串在一起，方便計算唸佛數量。道綽以《觀無量壽經》作為根本，曾經宣講過二百餘次的《觀無量壽經》。唐貞觀十九年（西元六四五）年）四月十七日，在玄中寺過世，年八十四。著《安樂集》二卷，係繼承龍樹菩薩、曇鸞大師之自力難行、他力易行的思想，進而分判佛教為聖道門與淨土門，而勸人捨聖道門歸淨土門，所謂「聖淨廢立」。

⑥7【善導】：大師生於隋煬帝大業九年（西元六一三年—六八一年），山東臨淄人（一說安徽盱眙），俗姓朱。號終南大師。

為淨土宗第二祖。也是淨土宗曇鸞、道綽派之集大成者。十歲時，於密州投明勝法師出家，初習三論宗。繼誦《法華》、《維摩》等經。將受具戒，自思：教門非一，若不契機，功即徒使。及依妙開律師受具戒已，一日入大藏默祝，信手探得一經，乃《觀無量壽經》也。乃曰：何當托質蓮臺，棲神淨土？乃潛心此經。慨然曰：「修餘行業，迂僻難成，唯此觀門速超生死，合得之矣。」自此常修十六觀門，思惟西方勝境。唐太宗貞觀十五年（西元六四一年），聞道綽禪師於晉陽開闡淨土法門，立九品道場，不遠千里，往問津要。赴西河玄中寺，謁見道綽，修學方等懺法，又聽講《觀無量壽經》。時綽禪師年已八十，而師則年二十九也。綽禪師授與《無量壽經》（或曰《觀無量壽經》），披卷詳覽，比來所睹，宛然如在，因即發定，七日不起，此後專事念佛，篤勤精苦，遂得念佛三昧，於定中親見淨土之莊嚴。其後入長安光明寺，傳淨土法門。師所化僧尼道俗，臨終得往生瑞相，及現生得念佛三昧者，不可稱計。或問曰：念佛之善，生淨土耶？師答曰：如汝所念，遂汝所願。答已，師乃自念，一句阿彌陀佛，則有一道光，從其口出，十聲至百千聲，光亦如之。遂被稱為「彌陀化身」。師於所住之寺院中，畫淨土變相，忽催令速成就，或問其故？則曰：吾將往生，可住三兩夕而已。唐高宗永隆二年、三月十四日。忽示微疾，掩室怡然長逝，春秋六十九。身體柔軟，容光如常。異香音樂，久而方歇。高宗以師念佛，口出光明，因賜額為光明寺，故後世稱師曰：光明和尚。著有《觀無量壽佛經疏》四卷、《淨土法事讚》二卷，及《觀念法門》、《往生禮讚偈》、《般舟讚》、《五種增上緣義》等各一卷，《觀無量壽佛經疏》亦稱《觀經四帖疏》，於八世紀時傳入日本，流傳甚廣，曰僧法然（源空）即依該書創立日本淨土宗，並尊師（善導大師）為高祖。

⑥8 【清涼】：清涼澄觀國師（西元七三七年—八三八年），俗姓夏侯，字大休，賜號清涼國師，唐朝越州山陰（今浙江省紹興市）人，華嚴宗四祖。生於唐玄宗開元二十五年（西元七三七年），十一歲時，從越州寶林寺禪師出家。唐德宗興元元年（西元七八四年）正月，到貞元三年（西元七八七年）十二月，歷時四年，撰成《華嚴經疏》二十卷，即是現行的《大方廣佛華嚴經疏》。後又為弟子僧睿等作新疏的演義數十卷，即是現行的《大方廣佛華嚴經疏》。故有華嚴疏主之稱。貞元十二年（西元七九六年）奉召至長安審定闍賓沙門般若翻譯南印度烏荼國進貢之《華嚴經》後分梵本，貞元十四年（西元七九八年）譯成四十卷，亦題名《大方廣佛華嚴經》，世稱《四十華嚴》。德宗又詔令澄觀作疏解釋，於終南山草堂寺撰成《貞元新譯華嚴經疏》十卷。次年，為德宗皇帝講《華嚴》，被授以「清涼國師」的稱號。未幾又參與翻譯《守護國界主陀羅尼經》。其後順宗、憲宗、穆宗、敬宗各朝，澄觀皆廣受尊敬。文宗開成三年（西元八三八年）二月圓寂，年一百零二歲。澄觀的弟子有一百多人，宗密、僧睿、法印及寂光四人稱門下四哲，其中繼承他法

統的是宗密。

⑥9【永明】：永明延壽大師（西元九〇四年—九七五年）唐末五代僧。淨土宗六祖，法眼宗三祖。臨安府餘杭（浙江杭縣）

人，俗姓王。字仲玄。號抱一子。錢文穆王時知稅務，多用官錢買放生命，罪當死。引赴市曹；王使人問（音見。窺視）之，色不變，命釋之。師遂投四明翠巖禪師出家，時年卅歲。後往天臺山參謁德韶國師，初習禪定，得其玄旨，言下大徹，旋受為法眼嫡孫。嘗於禪觀中，見觀世音菩薩以甘露灌其口，因是獲大辯才。師欲並宏淨土之教，登智者禪院作二鬮：一曰一心禪定，一曰萬善莊嚴淨土，冥心精禱，七拈得淨土鬮。於是一意兼修淨業。後於國清寺行法華懺，頗有感悟，於是朝放諸生類，夕施食鬼神，讀誦《法華經》，又精修淨業。後住明州雪竇山傳法，法席甚盛，並復興杭州靈隱寺。建隆二年（西元九六一年）應吳越王錢俶之請，住慧日永明寺，接化大眾，賜號智覺禪師，故世稱永明大師。師倡禪淨雙修之道，指心為宗，四眾欽服，日課一百八事，夜往別峰行道念佛，旁人時聞螺貝天樂之音。師居永明十五年，弟子一千七百人，常與眾授菩薩戒，施食放生，迴向淨土。開寶八年二月二十六日晨起，焚香告眾，跌坐而化。年七十有二。後有僧經年繞其塔，人問故？曰：我病入冥，見殿左供一僧像，王勤禮拜，因詢之？曰杭州永明壽禪師也，已往生西方上品，王重其德，故禮敬耳。崇甯中追諡「宗照禪師」，世宗憲皇帝加封「妙圓正修智覺禪師」。著《宗鏡錄》百卷，會融諸法同人心宗。又著《萬善同歸集》，發明空有性相之旨，提策真修，歸之中道及《神棲安養賦》以見志。《萬善同歸集》三卷，指歸淨土。

⑦0【自行化他】：又叫做自利利他，即一方面自己修行一方面又教化他人。《佛學常見詞彙》。又云自利利他。菩薩之萬行不出此二者。《法華文句·八之一》曰：「別論：口業是化他，自意是自行。通論：三業自軌即是自行之法，三業之教詔即化他之法。」《宗鏡錄·三十四》曰：「了一心自行化他。」《佛學大辭典》

⑦1【曇鸞著往生論註·妙絕古今】：「往生論註」，元魏，曇鸞大師著。印光大師《往生論註序》云：「：一代時教，浩若淵海。其究竟暢佛普度眾生之本懷者，唯淨土一法而已。以下凡信願念佛，即可帶業往生。上聖若肯回向，速得圓成覺道。仗佛慈力，與唯仗自力，其難易固日劫相倍。天親菩薩廣造諸論，宏闡佛乘。復宗《無量壽經》，作《願生偈論》。示五門修法。令畢竟得生。具顯禮拜、讚歎、作願、觀察、回向之法。於觀察門，詳示淨土莊嚴，如來法力，菩薩功德。凡見聞者，悉願往生。曇鸞法師撰《註》詳釋。直將彌陀誓願，天親哀懷，徹底圓彰，和盤托出。若非深得佛心，具無礙辯，何克臻此。此淨土一法，為一切諸法之所歸趣。以故華嚴證齊諸佛之等覺菩薩，尚須以十大願王回向往生。則文殊、普賢、馬鳴、龍樹、智者、慈恩、清涼、永明等，自行化他，同歸淨土者，有由來矣。：」「妙

絕」，精妙絕倫。「古今」，古代和現今。《漢典》。意指：曇鸞大師著《往生論註》精妙絕倫冠於古今。

⑦2 【智者作十疑論·極陳得失·著觀經疏·深明諦觀】：「十疑論」，即《淨土十疑論》一卷，隋智者大師說。《佛學大辭典》。隋天台智者大師說。一釋求生淨土無大慈悲疑。二釋求生乖無生理疑。三釋偏求生一土疑。四釋偏念一佛疑。五釋具縛得生疑。六釋即得不退疑。七釋不求內院疑。八釋十念得生疑。九釋女人根缺不生疑。十釋作何行業得生疑。後有陳瓘序。《闡藏知津》。「得失」，利弊。《漢典》。「觀經疏」，即《觀無量壽佛經疏》一卷，隋智者大師說。宋、四明沙門知禮述有《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》六卷。「深明」，通曉、精通。「諦觀」，審視、仔細看。《百喻經·伎兒著戲羅剎服共相驚怖喻》：「時行伴中從睡寤者，卒見火邊有一羅剎，竟不諦觀，捨之而走。」《漢典》。在此「諦觀」應指，智者大師所創天台宗一心三觀或三諦（真諦、俗諦、中諦）三觀（空觀、假觀、中觀）。意指：智者大師作《淨土十疑論》，極力陳述利弊得失，又著《觀無量壽佛經疏》精通天台一心三觀。

⑦3 【善導疏淨土三經·力勸專修】：善導大師寫淨土三經注疏，力勸行人專修淨土。

⑦4 【清涼疏行願品·發揮究竟成佛之道】：清涼國師著《華嚴經普賢行願品別行疏》，闡發究竟成佛之道理。

⑦5 【永明說四料簡·直指即生了脫之法】：永明延壽大師《四料簡》說：「無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟；有禪有淨土，猶如帶角虎，現世為人師，來生作佛祖。」直接指出淨土念佛法門是當生最究竟了脫生死之法。

⑦6 【歸心】：誠心歸附。《論語·堯曰》：「興滅國，繼絕世，舉逸民，天下之民歸心焉。」《漢典》

⑦7 【死心新禪師】：隆興府（今江西南昌）黃龍死心悟新禪師，黃龍祖心禪師之法嗣，俗姓黃（亦作王），韶州曲江人。悟新禪師天生左肩上有一塊紫肉，右袒如穿僧伽梨狀，眾人皆謂他是過來人。壯年時，悟新禪師依佛陀院德修禪師出家，落髮受具後，便開始游方參學。初至廬山棲賢寺禮謁法秀禪師。因禪師的因緣不在此，後來到江西洪州黃龍山，禮謁晦堂和尚，也就是黃龍祖心禪師。一次，晦堂和尚偶然與禪師交談，當禪師言辭變得非常激烈的時候，晦堂和尚便急忙喝道：「住！住！說食豈能飽人？」禪師一下子便僵在那裡，過了好久才說：「某到此弓折箭盡，望和尚慈悲，指個安樂處。」晦堂和尚道：「一塵飛而翳天，一芥墮而覆地。安樂處政（同「正」），恰好、只）忌上座許多骨董（此指文字知見），直須死卻無量劫來全心（所有的妄念）乃可耳。」一日，禪師正在打坐，聽見知事僧在捶打一位行者，就在這時，忽然一聲雷震，禪師當即大悟。於是他便歡喜踴躍，飛跑去見晦堂和尚，竟然忘了穿鞋。他自言自譽（誇獎）道：「天下人總是參得底禪，某是悟得底！」晦堂和尚一見他這個樣子，便笑道：「選佛得甲科，何可當也！」禪師

因為聽從了晦堂和尚「死卻無量劫來全心」這一教誨而悟道，因此他從此以後便自號為「死心叟」。後遊湘西，參禮真如慕喆、法昌奇遇等諸長老，機語超絕，一時聲名大振。北宋徽宗政和元年（西元一一一一年），禪師住洪州黃龍，接任祖席。政和五年（西元一一一五年），禪師示疾。他告訴侍者說：「今年有一件好事，人莫之知。」侍者茫然莫測。不久他便退居晦堂。同年十二月十三日，禪師就默照室為其法弟靈源惟清禪師設席，薄暮小參，教誨徒眾完畢，作偈云：「說時七顛八倒，默時落三落四。為報五湖禪客，心王自在休參。」第二天，禪師便下白石莊，自書其所居之閣曰「安心」。下午，侍者催促回山，禪師道：「大千為家，何以歸為？」大眾一聽，都譁然不已，問道：「師臥不起，殆病乎？」於是找來僧醫化冲，給禪師診脈。禪師呵斥化冲，將他打發走了。這時知藏慧宣禪師知道禪師要走了，便提醒道：「和尚到這裡宜警省。」禪師道：「川荔苴（荔苴：音ㄉㄨˇㄌㄧˇ）猶邈邈。不整潔、不俐落、不端莊），莫亂道。」說完便跏趺而化。春秋七十一歲。

⑦⑧【勸修淨土文云·彌陀甚易念·淨土甚易生。又云·參禪人最好念佛·根機或鈍·恐今生未能大悟·且假彌陀願力·接引往生。又云·汝若念佛·不生淨土·老僧當墮拔舌地獄。】：語出靈峰蕩益大師選定《淨土十要卷第六·師子林·天如和尚淨土或問》云：「死心新禪師《勸修淨土文》云。彌陀甚易念。淨土甚易生。又云。參禪人最好念佛。根機或鈍。恐今生未能大悟。且假彌陀願力接引往生。又云。汝若念佛不生淨土。老僧當墮拔舌地獄。」意指：死心新禪師《勸修淨土文》說：「彌陀聖號非常容易念，極樂淨土很容易往生。又說，參禪的人最好念佛，根器鈍劣人，恐怕今生不能夠大徹大悟。念佛能藉阿彌彌陀大願力量攝受接引往生。又說，您如果念佛不往生淨土。老僧即是大妄語當墮拔舌地獄。」

⑦⑨【真歇了禪師】：真歇大師諱名清了，俗姓雍，宋朝蜀西安昌人。嬰兒時候，到佛寺見到佛像，就眉開眼笑，非常喜悅。大師少年時就入了佛門，十一歲時，依止聖果寺清俊大師出家。最初修學經論，十八歲時就能登上講座，講經說法。後來放棄講座，到四方參訪高僧，修習禪法，當時在家出家弟子，多方阻攔挽留，大師終究堅決離開。到了汭漢，參訪問道於丹霞山子淳禪師，有一天真歇大師登上鉢孟峰，忽然大悟，得到丹霞子淳禪師玄奧的要旨。又到真州長蘆拜謁祖照禪師，一語契合，於是繼承祖照禪師的法席。後來住在杭州率亭山光孝寺，及溫州江心寺，又歷經主持補陀、天封、雪峰、育王、龍翔、徑山等各佛寺，大振禪宗，傳揚道法，幾乎遍達半個天下。真歇大師又弘揚淨土念佛法門，並以念佛自修，曾經作《淨土說》流傳於世。（《明倫月刊》）

⑧⑩【洞下一宗·皆務密修·其故何哉。良以念佛法門·徑路修行·正按大藏·接上上器·傍引中下之機。又云·宗門大匠·

已悟不空不有之法。秉志孜孜於淨業者。得非淨業見佛。尤簡易於宗門乎。又云。乃佛乃祖。在教在禪。皆修淨業。同歸一源。入得此門。無量法門。悉皆證入。」「洞下」，曹洞宗之門下也。《佛學大辭典》。「不空不有之法」，明蓮池大師疏鈔，古德法師演義《阿彌陀經疏鈔演義會本·第四卷》：「【鈔】有是即空之有。無根本而出生萬法。空是即有之空。即有則不空。即空則不有。不空不有。惟是一心。不越一心。是名淨土。【演】妙有即是真空也。故有是即空之有。無根本而出生萬法者。真空即是妙有也。故空是即有之空。即有則不空。是如實不空也。即空則不有。是如實空也。而如實不空。與如實空。不離一真如心。而一真如心。正是寂光淨土。故曰唯是一心。是名淨土。」意指：自性無相，是有而不有，不空而空的真空，而色相則是不有而有，空而不空的妙有。悟證不空不有、空有不一，即入中道第一義諦。「秉志」，猶持志。唐皮日休《九諷·舍慕》：「粵吾秉志兮，潔於瑾瑜。」《漢典》。「孜孜」，音資資(ㄗ ㄗ)。「勤勉不懈。《書經·益稷》：「禹拜曰：『都帝予何言，予思日孜孜。』」《文選·任昉·齊竟陵文宣王行狀》：「雖牽以物役，孜孜無怠。」《教育部重編國語辭典修訂本》。「得非」，猶得無，莫非是。《漢典》。「乃佛乃祖」，「乃」，你、你的。「乃佛乃祖」，佛陀與祖師。「在教在禪」，教下與禪宗。元師子林天如則著《淨土或問》云：「又如真歇了禪師作《淨土說》有云。洞下一宗皆務密修。其故何哉。良以念佛法門徑路修行。正按大藏。接上上根器。傍引中下之機。又云。宗門大匠已悟不空不有之法。秉志孜孜於淨業者。得非淨業之見佛簡易於宗門乎。又云。乃佛乃祖在教在禪。皆修淨業同歸一源。入得此門。無量法門悉皆能入。」意指：真歇了禪師《淨土說》有云：「曹洞這一宗，皆是密修淨土法門，其緣故何在呢？實在是因為淨土法門，是以徑直的一條道路修行，正是按照著世尊一大藏教之開示、接引上上根器，並從傍接引中下根機的修法。又云：禪宗門下之大宗匠，已經悟得不空不有之法，然而卻又秉持志向、孜孜不倦於淨土行業者，難道不是淨土法門之見佛聞法，尤為簡易於禪宗之門呢？又云：無論佛陀、無論祖師，在教門、在禪門，皆是修習淨土法門，同歸於念佛真源。入得此淨土法門，則無量法門，悉皆能夠進入。」

⑧1

【長蘆蹟禪師·結蓮華勝會】：「蹟」音澤(ㄗ ㄗ)。「長蘆蹟禪師」，師諱宗蹟，號慈覺，襄陽人也。父早亡，母陳氏鞠養於舅氏。少習儒業，志節高邁，學問宏博。二十九歲禮真州長蘆秀禪師出家，遂為夫嗣而紹長蘆之席。元祐中住長蘆寺，迎母於方丈東室，勸母剪髮。甘旨之外，勉進持念阿彌陀佛，日以勤志，始終七載，母臨終際果念佛無疾吉祥而逝。師自謂報親之心盡矣，乃制《勸孝文》，列一百二十位。爰念無常之火，四面俱焚，豈可安然坐而待盡。乃遵廬阜之規，建立蓮華勝會，普勸修行念佛三昧。其法：日念阿彌陀佛，或百千聲乃至萬聲，回願往生西方淨土，各於日下以十字記之。當時即感普賢、普慧二大菩薩預會，證明勝事。「蓮華勝會」，行念佛之集會也。即蓮社之類。《

空華叢談·一》曰：「蓮社始於東晉之慧遠，蓮華勝會始於趙宋之宗頤。」（《佛學大辭典》）。修行念佛的集會。（《佛學常見詞彙》）

⑧2【**道俗**】：出家之人曰道，在家之人曰俗。《智度論·十》曰：「佛弟子七眾：比丘、比丘尼、學戒尼、沙彌、沙彌尼、優婆塞、優婆夷。優婆塞，優婆夷是居家，餘五眾是出家。」《註維摩經·二》曰：「肇曰：大士美惡齊旨，道俗一觀故。終日凡夫而終日道法也。」《中論疏·一》曰：「道俗者。《智度論》云：聲聞法中未說生死即涅槃。眾生則是佛，故二乘不能一道俗也。道則涅槃，俗則生死。」（《佛學大辭典》）。道與俗。出家的人叫做道；在家的人叫做俗。（《佛學常見詞彙》）

⑧3【**感普賢普慧二菩薩·夢中求入勝會·遂以二菩薩為會首**】：宋朝元佑四年（西元一八〇九年），長蘆宗頤（卍七）禪師于真州長蘆寺遵昔年蘆山蓮社之規，建蓮華勝會，普勸僧俗，習西方妙觀，持萬德洪名，回向發願，期生淨土。一夕夢見一烏巾白衣人，風貌清奇，年約三十許，合掌對頤道：「願入蓮華會，求書一名」。（頤）取會錄，問何姓名？答：「普慧！」（頤）書已，白衣人又說：「家兄也求書一名。」（頤）問：「令兄何名？」答：「普賢！」言訖遂隱。（頤）醒後，對諸蓮友說：「《華嚴經·離世間品》中，有普賢、普慧二菩薩助揚佛法。吾今建此蓮華勝會，共期西方，感得二大士幽贊，今當以二大士為會首。」由是遠近僧俗皆踴躍參加。見《淨土聖賢錄·卷三》。（宋朝元佑四年，宗頤大師于真州長蘆寺按照昔年蘆山蓮社的規矩，建蓮華勝會，普勸念佛，期生淨土。一個晚上夢見一個烏巾白衣人（就是戴黑色的帽子穿白衣服的人），風貌清奇，年約三十許，合掌對宗頤說：「我也想加入這個蓮華會，請把我的名字也寫在裡面。」宗頤取會錄，問其姓名？答：「普慧！」。宗頤寫好了，白衣人又說：「請為我哥哥也寫一個名字。」宗頤問：「哥哥叫啥名字呢？」，說：「普賢。」說完就走了。宗頤夢醒後，對諸蓮友說：「《華嚴經·離世間品》中，有普賢、普慧二菩薩助揚佛法，我們今天建了這個蓮華勝會，共期西方，感得這兩位大士幽贊，今天以這兩位大士做為會首。」由是遠近僧俗皆踴躍參加。這件事情呢見《淨土聖賢錄·卷三》。）

⑧4【**契理契機**】：「契理」，契合真理。「契機」，契合眾生的根機。（《佛學常見詞彙》）。意指：契合理體及眾生的根機。

⑧5【**冥贊**】：「冥」，神靈、自然。「贊」，佐助、輔導。（《漢典》）。意指：冥冥中加持。

⑧6【**宋太真二宗**】：意指：宋太宗（西元九三九年—西元九九七年），北宋第二位皇帝，在位二十二年。趙弘殷第三子，是北宋開國國君宋太祖趙匡胤的弟弟，名趙匡義。及宋真宗（宋真宗趙恆（西元九六八年—西元一〇二二年），原名趙德昌，又曾名趙元休、趙元侃，是宋朝的第三位皇帝。他是宋太宗的第三個兒子。）

⑧7【**省常**】：省常大師（西元九五九年—西元一〇二〇年）宋代淨土宗僧。錢塘（浙江）人，俗姓顏。字造微。七歲即厭俗出

家，十七歲受具足戒，戒行謹嚴，通《大乘起信論》，修天台止觀。宋太宗淳化年中，住於杭州西湖昭慶寺專修淨業。慕廬山遠公白蓮社遺風，於西湖邊結白蓮社，專修淨業，後易名為淨行社，蓋取《華嚴經淨行品》之意。自刺血書《華嚴經·淨行品》，每書一字，三拜三圍繞、三稱佛名，刊版印成千卷，分施千人，率眾念佛。以栴檀香刻造無量壽佛像；像成，跪佛像前發願云：我與大眾，始從今日，發菩提心，窮未來際，行菩薩行，願盡此報身，以生安養。願力宏堅，於此可知。宰相王旦（文正公）為社首，士大夫預其會者前後一百廿二人，皆投詩頌，自稱淨行社弟子，比丘預會者復千餘人，往昔廬山白蓮社之盛況於是再現。宋真宗天禧四年正月十二日，端坐念佛曰：「佛來也！」泊然而化，眾見地色皆金，移時方隱；世壽六十二。全身葬於靈隱山鳥窠禪師之墳側。世稱錢塘白蓮社主，又號昭慶圓淨法師。為蓮宗第七祖。

⑧⑧【住持】：一寺之主僧名住持，此由禪門起。《敕修清規·住持章》曰：「佛教入中國四百餘年而達磨至，又八傳而至百丈，唯以道相授受，或巖居穴居，或依律等未有住持之名。百丈以禪宗浸盛，上而君相王公，下而儒老百氏，皆嚮風問道。有徒字蕃，非崇其位則師法不嚴，始奉其師為住持，而尊之曰長老，如天竺之稱舍利須菩提，以齒德俱尊也。」《禪苑清規·尊宿住持》曰：「代佛揚化，表異知事，故云傳法。各處一方，續佛慧命，斯曰住持。初轉法輪，名為出世。師承有據，乃號傳燈。」《佛學大辭典》。主持寺院的和尚。《佛學常見詞彙》

⑧⑨【王文正公旦】：王文正公，名王旦，字子明，北宋大名府莘縣人（今山東莘縣），生於五代後周顯德二年（西元九五七年），卒於北宋天禧元年（西元一〇一七年）。真宗時為宰相。文正，是他死後的諡號。王旦出身名門，他的曾祖父、祖父都曾做過高官。尤其他的父親王祐，極有文才，是宋太祖趙匡胤的開國元勳。但由於他直言犯忌，宋太祖很疏遠他，一直未被重用。王祐憤而在自己庭中種下三棵槐樹，並說：「吾之後世，必有為三公者。其所以志也。」古時稱司馬、司徒、司空為三公，是宰相級的人物，後來他的二兒子王旦真的當上了宰相。王旦位高名顯，但從不以官謀私。他的家人和親族為官者很多，都是靠自己的學問考試入仕，得以提拔重用的。他自己一不買田地，二不置宅屋，他說子孫應讓他們自己成家立業。王旦終身只娶一妻，從不納妾蓄妓；子女婚嫁不講門第。此種品德，在封建社會中也是難能可貴的。尤其在他臨終時，還要真宗勤政愛民，任用賢良。他交代子孫：吾之喪，紙衣瓦棺即可。並把皇帝賞他的五千兩白金退回宮中。王旦死後，真宗極為悲慟，廢朝三日，贈其太師、尚書令、魏國公，諡文正。仁宗即位後，下詔許王旦配享真宗廟庭。並命大文學家歐陽修撰寫碑文，自己親筆題額：「全德元老之碑」。

⑨⑩【歸依】：於勝者歸投依伏也。《大乘義章·十》曰：「歸投依伏故曰歸依。歸投之相，如子歸父。依伏之義，如民依王

。如怯依勇。」《法界次第·上之上》曰：「歸以反還為義，依者憑也。」《義林章·四本》曰：「歸依者，歸敬依投之義。」《勝鬘經》曰：「一切法常住，是故我歸依。」《佛學大辭典》。歸投依靠的意思。《佛學常見詞彙》

⑨1【倡導】：亦作「倡道」。帶頭提倡、率先提議、首倡。《漢典》

⑨2【宰輔】：輔政的大臣。一般指宰相。漢王符《潛夫論·本政》：「周公之為宰輔也，以謙下士，故能得真賢。」《漢典》

⑨3【伯牧】：古代地方長官的泛稱。語出《禮記·王制》「州有伯」鄭玄《注》：「殷之州長曰伯，虞夏及周皆曰牧。」《漢典》

⑨4【學士】：古代在國學讀書的學生。《周禮·春官·樂師》：「帥學士而歌《徹》。」鄭玄《注》：「學士，國子也。」或泛指普通讀書人。猶學者。《漢典》

⑨5【大夫】：古職官名。周代國君之下有卿、大夫、士三等；各等又分上、中、下三級。後以大夫為任官職者之稱。秦漢後，中央要職有御史大夫，備顧問者有諫大夫、中大夫、光祿大夫等。唐宋尚存御史大夫及諫議大夫，明清全廢。《漢典》

⑨6【弟子】：梵云室灑，譯曰所教，即弟子也，就師而受教者也。就佛言之，則聲聞菩薩，通是弟子；但以聲聞人之形儀，最親順於佛，故特稱為弟子。《行事鈔·上三》曰：「學在我後名之為弟，解從義生名之為子。」同《資持記》曰：「以師望資，猶弟猶子。以資望師，如兄如父。」淨影《維摩經疏》曰：「聲聞學在佛後故名為弟，從佛化生故復稱子。」嘉祥《維摩經疏》曰：「問聲聞菩薩皆弟子，何意聲聞云弟子，菩薩不稱弟子耶？解云：通例而不爾者，聲聞親侍佛，形儀如法，故云弟子。菩薩形無定方，反常合道，如文殊按劍欲刺佛，非弟子之法，故不得云弟子也。」《求法高僧傳·上》曰：「室灑，譯為所教，舊云弟子者非也。」《佛學大辭典》。徒眾對老師的自稱。《佛學常見詞彙》

⑨7【士庶】：士人和普通百姓。亦泛指人民、百姓。《管子·大臣》：「君有過，大夫不諫；士庶人有善而大夫不進，可罰也。」《漢典》

⑨8【沙門】：華譯勤息，即勤修佛道和息諸煩惱的意思，為出家修道者的通稱。《佛學常見詞彙》。又作娑門、桑門、喪門、沙門那，譯曰息、息心、靜志、淨志、乏道、貧道等，新作室摩那拏、舍囉磨拏、室囉磨拏、沙迦瀨囊，譯曰功勞、勤息，勞劬修佛道之義也，又勤修息煩惱之義也。原不論外道佛徒，總為出家者之都名。《注維摩經》曰：「肇曰：沙門，出家之都名也。秦言義訓勤行，勤行趣涅槃也。什曰：佛法及外道，汎出家者皆名沙門。」《大經慧遠疏》曰：「沙

門此翻為息，息諸惡故。」《法華玄贊·二》曰：「沙門息義，以得法故暫爾寧息，亦息惡也。正言室羅磨拏，或室羅那拏，此云功勞，謂修道有多功勞也。」《玄應音義·六》曰：「沙門舊云桑門，或云喪門，皆訛略也。正言室摩那拏，或言舍囉磨拏，此言功勞，言修道有多勞也。又云勤勞，言至誠也。義亦言息，以得法故暫寧息也。舊譯言息心，或言靜志是也。」《慧苑音義·上》曰：「沙門正言沙迦瀨囊，此云止息，謂止息一切諸不善法。又曰劬勞，謂修一切劬勞苦行。又曰聽聞，謂多聞熏習是常業也。」《慧琳音義·十八》曰：「沙門訛也，正音云室囉末拏，唐言勤懇也。」同《二十六》曰：「此云勤勞，內道外道之總名也，皆據出家為言耳。古經為喪門，或為娑門，羅什法師以言非便改為沙門也。」《俱舍論·二十四》曰：「諸無漏道是沙門性，懷此道者名曰沙門，以能勤勞息煩惱故。」《同光記》曰：「沙門此云勤息。」《羯磨疏·三上》曰：「沙門舊翻桑門，音之互也。《涅槃》云沙門那者是本音也，或言之道貧道以譯之，皆謙虛自收不伐德也，今譯為息惡者取其意也。元拔俗來入非家者，決誓斷惡息本習也。」《釋門歸敬儀·上》曰：「沙門或云桑門沙門那者，並是天竺道士之佳號，俗中之常目也，亦是彼國修淨行者，此云淨志，以義目之。」《百論疏·一》曰：「沙門者，云乏道，亦云息心。乏道者，以道斷於貧乏也。息心者，經云，息心達本源，故云沙門也。」《四十二章經》曰：「佛言：辭親出家，識心達本，解無為法，名曰沙門。」《增一阿含經·四十七》曰：「沙門名息心，諸惡永已盡，梵志名清淨，除去諸亂想。」《佛學大辭典》

⑨9【勝計】：計算得盡、算計得清。《莊子·大宗師》：「若人之形者，萬化而未始有極也，其為樂可勝計邪？」《漢語大詞典》

後有潞公文彥博①者·歷仕仁英神哲四朝②·出入將相③五十餘年·官至太師④·封潞國公·平生篤信佛法·晚年向道⑤益力·專念阿彌陀佛·晨夕行坐⑥·未嘗少懈·與淨嚴法師⑦·於京師結十萬人求生淨土會·一時士大夫⑧多從其化·有頌之者曰·知君膽氣大如天·願結西方十萬緣·不為自身求活計·大家齊上渡頭船⑨·壽至九十二·念佛而逝·元明之際·則有中峰⑩、天如⑪、楚石⑫、妙叶⑬·或為詩歌·或為論辯⑭·無不極闡此契理契機·徹上徹下⑮之法·而蓮池⑯、幽溪⑰、蕩益⑱·尤為切摯⑲誠懇者·清則梵天思齊⑳·紅螺徹悟㉑·亦復力宏此道·其梵天勸發菩提心文·紅螺示眾法語·皆可以繼往聖、開來學、驚天地、動鬼神㉒·學者果能依而行之·其誰不俯謝娑婆㉓·高登極樂㉔·為彌陀之弟子·作海會之良朋㉕乎·自後國運㉖日衰·不暇提倡·

法運亦隨之而衰。至咸同<sup>⑳</sup>時。兵災四起。哲人<sup>㉑</sup>日希。庸流<sup>㉒</sup>日多。儒者唯奉韓歐程朱闢佛之說<sup>㉓</sup>。以為至理名言<sup>㉔</sup>。而不知佛法包括群聖之薪傳<sup>㉕</sup>。發明當人之心性<sup>㉖</sup>。其妙義微言<sup>㉗</sup>。功德利益。有非語言文字所能形容者。以故悉以毀滅佛法為志事<sup>㉘</sup>。不肯讀誦受持。保護流通。致令佛法。一敗塗地<sup>㉙</sup>。譬如小兒。見摩尼珠<sup>㉚</sup>。不但不加保重。尚欲毀而棄之。至光緒<sup>㉛</sup>末。廢除舉業<sup>㉜</sup>。大開遊學<sup>㉝</sup>之端。凡天姿高者。悉以博覽<sup>㉞</sup>為事。所有各種學理<sup>㉟</sup>。皆不足以饜飫<sup>㊱</sup>其心。唯佛學幽深宏博<sup>㊲</sup>。無妙不備。真俗互資<sup>㊳</sup>。空有圓融<sup>㊴</sup>。從茲群相研究。而修習焉。禮云。雖有嘉肴。弗食不知其旨也。雖有至道。弗學不知其善也<sup>㊵</sup>。今既知其旨。知其善矣。豈肯將此無上心法<sup>㊶</sup>。讓古人獨得。而自己與一切同人<sup>㊷</sup>。皆不得乎。是故研究會、居士林、念佛社、素餐會。各處建設。其戒殺護生。吃素念佛者。日見其多。譬如窮子。自迷家鄉。一旦得人指示。當即直求歸路。斷不肯仍舊循乞。孤露他方也。青蓮寺由黃谷法師開山<sup>㊸</sup>以來。固為淨土一大道場。其形勢雄偉。實為廬山第一勝地<sup>㊹</sup>。以故千數百年。道風<sup>㊺</sup>不墜。經洪楊之亂<sup>㊻</sup>。悉成劫灰<sup>㊼</sup>。以法門式微<sup>㊽</sup>。無人恢復。竟成荒山。妙培大師。出家以來。即以淨土為宗。擬欲以即生了脫之法。普利同人。特往紅螺<sup>㊾</sup>。熏修數年。今春遊廬山。深慨遠公之道。無人振興<sup>㊿</sup>。於世道人心<sup>㊽</sup>。殊失裨益<sup>㊾</sup>。至青蓮寺基。見其形勢。若蓮華然。而復前臨三疊之瀑布。後倚五老之雄峰。左右則有獅子象鼻二峰。以為護衛。殆天造地設<sup>㊿</sup>一淨土道場。不忍永令湮沒<sup>㊽</sup>。遂發願恢復。以宏蓮宗。乃與上海諸大居士商推<sup>㊾</sup>。幸得均示同心。故先建立數間殿堂。以為修持之地。至於寺之全體齊備。須待龍天感應<sup>㊿</sup>。非今所急。為今之急務者。開蓮社以行道耳。或謂念佛求生西方即已。何必結社。是不知世間萬事。須待眾緣相助。方得有成。況學了生脫死之無上妙法乎。易曰。麗澤兌。君子以朋友講習<sup>㊽</sup>。蓋取其二澤相並<sup>㊾</sup>。彼此互益之義。又聖人以朋友列於五倫<sup>㊿</sup>者。蓋取其勸善規過。如二月互照。扶危保安。如兩手相援之義也。(友、古作文<sup>㊽</sup>、又、手也、今

文變又作大<sup>68</sup>耳。人之常情<sup>69</sup>。若無依倚。則多涉因循怠忽<sup>70</sup>之弊。大眾同居。功課有定。雖欲懈怠。亦不可得。功課之外。其奮發精進<sup>71</sup>者。即可攝彼懈怠者。勉力而行。人皆前進。誰甘後退。彼此相輔。其行易成。或有所疑。及有所見。有可決擇<sup>72</sup>。每日暇時。請諸耆宿<sup>73</sup>。略示淨宗綱要。則邪正去取。了了分明<sup>74</sup>。有此諸益。故古人咸以結社為倡導。即身有職業。不能親預。但依社章修持。待開會日。或親往。或函告。明己修持之勤怠。利益之大小。亦與預修。相去不遠。以心冀社友。不敢怠荒故也。須知佛法。原不離世間法<sup>75</sup>。凡諸社友。必須各各恪盡己分<sup>76</sup>。如父慈子孝。兄友弟恭。夫倡婦隨<sup>77</sup>。主仁僕忠等。又須諸惡莫作。眾善奉行。戒殺護生。不餐葷酒。閑邪存誠<sup>78</sup>。克己復禮<sup>79</sup>。自利利他。以為己任<sup>80</sup>。如是則基址堅正<sup>81</sup>。堪受法潤<sup>82</sup>。果具真信切願。當必往生上品。世之愚人。每多不修實行<sup>83</sup>。偏欲得一真修之虛名。以故設種種法。妝點粉飾<sup>84</sup>。成一似是而非<sup>85</sup>之相。冀人稱讚於己。其心行<sup>86</sup>已汙濁不堪<sup>87</sup>。縱有修持。亦為此心所汙。決難得其真實利益。此所謂好名而惡實。為修行第一大忌。倘具前之所當行。無後之所當忌<sup>88</sup>。則於世間<sup>89</sup>則為賢人<sup>90</sup>。於佛法則為開士<sup>91</sup>。以身率物<sup>92</sup>。由家而鄉。由鄉而邑<sup>93</sup>。以至全國。及與天下<sup>94</sup>。則禮義興而干戈永息<sup>95</sup>。慈善著<sup>96</sup>而災害不生。庶<sup>97</sup>天下太平。人民安樂<sup>98</sup>矣。願見者聞者。同皆發起倡導。則幸甚<sup>99</sup>幸甚。所有簡章<sup>100</sup>。開列於後。

譯：後來有潞國公文彥博的人，出任宰相輔佐過宋仁宗、宋英宗、宋神宗、宋哲宗四朝，為宰相大臣五十餘年，官位至太師，封潞國公。平生虔信佛法，晚年向佛更為精勤，專念阿彌陀佛，早晚行住坐臥，不曾有一點懈怠。與淨嚴法師，於京師結集十萬人成立念佛求生西方淨土大會，那時的官員及讀書人大多跟從其化導。有人頌偈說：「知君膽氣大如天（知你膽量志氣大如上天），願結西方十萬緣（發願與十萬人廣結西方緣），不為自身求活計（不獨為自己而求生），大家齊上渡頭船（大家同登西方船）。」年壽至九十二歲，念佛而逝世。在元明朝之時，則有中峰明本禪師、天如惟則禪師、楚石梵琦禪師、妙叶大師。有的寫詩歌，或著作論辯，無不極力闡揚這契合真理契合眾生根機，貫通上下根機的法門。而蓮池大師（蓮宗八祖），幽溪傳燈大師，滿益大師（蓮宗九祖），尤其是真誠懇切。清朝則有梵天省庵思齊大師（蓮宗十一祖）

，紅螺資福徹悟大師（蓮宗十二祖），也是盡力宏揚這法門。其中省庵大師著有《勸發菩提心文》，徹悟大師有勸示眾生念佛的法語，皆可以承續古往聖賢，引導啟發後世學人，震動天地，感動鬼神。後學行人果能依此而修行，誰不屈身辭別娑婆，高升極樂世界，作為阿彌陀佛之弟子，作蓮池海會之良朋益友呢？

自此以後國家氣運日漸衰微，沒有時間提倡，佛法亦隨著而衰微，至清朝咸豐、同治時期，兵亂災禍四面八方而起，賢明而有智慧的人日漸稀少，平庸之輩日益增多。儒生獨尊奉韓愈、歐陽修、程灝、程頤、朱熹等排斥佛教，駁佛理的學說，以為極正確的道理言論，而不知道佛法包括一切聖人所傳留的學說，發明人的真心本性，其精深微妙的義理言論，功德利益，有不是語言文字所能形容的。因此都以毀滅佛法為志業，不肯讀誦受持佛法，保護流通，致使佛法，徹底衰微，無法挽回。譬如小孩子，看見摩尼寶珠，不但不加以保護注重，尚且要毀壞而丟棄。至清朝光緒末年，廢除了科舉考試，大大開啟求學之大門，凡是天姿較高的，都以廣泛閱讀為要事，所有各種學說理論，皆不能夠滿足學習的心。唯獨佛學深奧廣博，所有奧妙無不具備，真俗二諦互相資具，空有圓滿融通，從此大家共同研究，及學習佛法。《禮記·學記》說：「雖然有好菜擺在那裏，如果不吃，也就不能知道它的美味；雖然有至善的道理，如果不去學習，也不能知道它的美好可貴。」今天既然知道佛法的美好，佛法的至善，那裏肯將這無上的心法，讓古人獨自得到，而自己與一切志同道合的人，都不能獲得呢？所以佛學研究會、佛教居士林、念佛社、素餐會，到處設立。戒殺護生，吃素念佛的人，每日增多。譬如貧窮的人，自己迷失家鄉之路，一旦得到他人的指示，當即直接探求歸鄉路，斷斷不肯仍舊延路行乞，孤獨露宿他方啊！青蓮寺由黃谷法師開山立寺以來，本就是為淨土一大道場。它的地勢雄偉，實為廬山第一名勝之地，所以千百年來，道風不衰。但經過洪秀全、楊秀清的太平天國戰亂，都變成戰亂毀壞後的殘跡，因佛法衰微，無人可恢復，竟成為荒山。妙培大師，出家以來，就以修淨土為宗旨。想以當生了脫生死的法門，來普遍利益一切志同道合的人，特別前往紅螺山，熏修數年。今年春天遊廬山，深深感慨慧遠大師提倡淨土生西之道，無人恢復興盛，對於世道人心，甚失益處。至青蓮寺基礎處，見其形態氣勢，如蓮華般。而又前臨三層的瀑布，後面倚靠雄偉的五老峰，左右則有獅子象鼻二峰，做為護衛，實為天然生成的一處淨土道場。不忍心永遠令它湮滅，就發願恢復，以宏揚蓮宗。乃與上海諸大居士商討，幸得均表示同心，故先建立數間殿堂，做為修行的地方，至於佛寺的全體齊備，須等待護法龍天的感應護持，不是現今所急之事。現今的急務，是建立蓮社以供修行啊！或有人會說，念佛求生西方就可以了，何必要組織蓮社呢？這是不知世間的萬事，都須等待眾緣的相助，方得以有成就，何況是學了生脫死之無上妙法呢？《易經》說：「大澤與大澤連在一起就是兌卦。澤水相互流通滋潤，彼此受益，君子得到啟示，志同道合的朋友聚在一塊，就所學

經典互相摩切討論，使自己忽略之處，獲得資潤補益。」就是取二大澤相連，彼此互相助益的道理。又聖人將朋友列於五倫之中，就是取其勸導行善規勸過失，如同二月互相映照，可扶助危難保護安康，如兩手互相支援的道理。（「友」字，古作「𠂔」，又，手也，現今文字變「又」作「ナ」而已。）人在一般的情理，若無依賴倚靠，則多會有疏懶怠惰，輕忽而不專心的毛病。大眾同住一起，功課有一定，雖想懈怠，亦不可能。在功課之外，其他奮發精進的人，即可攝受那些懈怠的人，勸勉鼓勵修行。大家都向前精進，誰甘願後退，彼此互相輔助，那修行就易成就。或是有所疑問，以及有所見解，有可以做為選擇。每日閒暇時，可請年高有德的人，略為開示淨宗綱要，則是邪、那是正，那些要去除、那些要取，清清楚楚明明白白。有這些利益，所以古人都以組織蓮社為提倡，即使是身有職業，不能親自參加共修，但依儀規修行，待開會之日，或親自前往，或書函告知，表明自己修行之精勤怠墮，利益的大小，也與參與共修，相差不遠，這是因心中存有社友，不敢懈怠荒廢的緣故啊！

要知道佛法不離開世間法，凡是社友每一個人都要盡自己的本分，如父慈子孝，兄友弟恭，夫倡婦隨，主仁僕忠等等。同時還要諸惡莫作，眾善奉行，戒殺護生不吃酒肉。時時刻刻要去除自己的私欲，處處恭敬，注重禮儀，要以自利利他作為己任。如果能夠這麼做的話，那麼學佛的根基就夠穩夠正，可以夠資格獲得佛法的滋潤。再加上有真信切願的話，一定能夠上品生西。世上常有一些愚蠢之人，不注重實在修行，卻偏偏想獲得實修的虛名。因此就用種種辦法來掩飾，裝成似是而非的假相，想要得到別人的稱讚。這種存心和行為實在是污濁不堪，就算有修行，也會被自己這種存心所染污，因此絕對很難得到真實的利益。這就是所謂的好名而惡實，是修行上的第一大忌。如果具備了前面所說的善行，而沒有後面所說的惡行的話，在世間就可以稱之為賢人，在佛法上就叫做開士。希望大家能如此身體力行加以提倡，從自己的家庭做起，再影響到一鄉，再由一鄉影響到全縣，以至於全國全天下。那麼全世界就會禮義興盛而干戈永息，由於眾生皆慈悲善良，災害自然不起。那麼天下就太平，人民自然就得到安樂。希望見到聽聞到的人，一同都發起提倡，則就太慶幸了。所有簡略的章程，開列於後面。

①【潞公文彥博】：潞公文彥博，宋代介休（今山西介休縣）人，字寬夫。宋仁宗時進士，累官中書門下平章事，任宰相。主持軍政大事，長達五十年。封潞國公。

②【仁英神哲四朝】：意指：宋仁宗（趙禎，北宋第四代皇帝，在位四十一年）、宋英宗（趙曙，是濮王趙允讓之子，過繼給宋仁宗為嗣，是北宋第五位皇帝，在位五年。）、宋神宗（全名趙顛，英宗長子，又名仲針，北宋第六代皇帝）、宋哲宗（趙煦，北宋第七位皇帝，宋神宗第六子，在位十五年）四個朝代。

③【出入將相】：猶出將入相。宋歐陽修《相州晝錦堂記》：「故能出入將相，勤勞王家。」宋邵伯溫《聞見前錄》卷八：「〔潞公〕出入將相五十年，乙太師致仕，年踰九十。」《漢典》

④【太師】：古三公之最尊者。周置，為輔弼國君之官。《書·周官》：「立太師、太傅、太保。」孔《傳》：「師，天子所師法。」《漢典》

⑤【向道】：謂向慕道義。《漢典》

⑥【晨夕行坐】：「晨夕」，猶朝夕。旦與暮。天天、時時。「行坐」，行走或坐定。謂一舉一動。《漢語大詞典》。意指：每天的一舉一動。

⑦【淨嚴法師】：宋代三百年間，淨土法門傳播十分普及，淨土信仰深入民間，當時在以吳越國為中心的南方地區，興起做倣廬山慧遠大師結蓮社念佛風潮，朝野內外，上至公卿貴紳下至平民百姓都有參與。這一時期，最初啟建蓮社集眾念佛，倡導以深信、切願、淨行三者合一，念佛求生淨土的正是省常大師。當時結社念佛之法流行南地，而江浙一帶最為盛行，湧現出許多弘揚淨土法門的法師，其中著名的有：遵式法師於四明寶雲寺，結合僧俗修念佛法門；知禮和尚於四明延慶寺，發起組織念佛施戒會；本如法師於承天寺，與丞相章郇公等諸賢達結社專修淨業；此外還有靈照法師、道深法師、惟監和尚、淨嚴大師等，各皆率其僧俗同道，而結社精修念佛，使淨土教法廣為流行，念佛求生淨土蔚然成風。

⑧【士大夫】：舊時指官吏或較有聲望、地位的知識份子。《周禮·考工記序》：「坐而論道，謂之王公；作而行之，謂之士大夫；審曲面執，以飭五材，以辨民器，謂之百工。」鄭玄《注》：「親受其職，居其官也。」《漢典》

⑨【知君膽氣大如天·願結西方十萬緣·不為自身求活計·大家齊上渡頭船】：「膽氣」，膽量和勇氣。「渡頭」，猶渡口。過河的地方。《漢語大詞典》。意指：知你膽量志氣大如上天，發願與十萬人廣結西方緣，不獨為自己而求生西方，大家同登西方船。

⑩【中峰】：元天目山之普應國師。名明本，號中峰，錢塘人。自幼切求佛法，晝夜勵精。後參天目山高峰妙和尚，大悟徹底。說法無礙，著書若干。仁宗聞而聘之，不至。製金文之伽梨衣贈之，并賜號佛日廣慧普應國師。至元三年寂，壽六十一。有《廣錄》三十卷行于世。見《中峰和尚行錄》。《佛學大辭典》。（西元一二六三年—一三二三年）元代臨濟宗僧。杭州錢塘（浙江杭縣）人，俗姓孫。又稱智覺禪師、普應國師。幼於天目山參謁高峰原妙。二十四歲從高峰出家，

其後並嗣其法。自此居無定所，或泊船中，或止菴室，自稱幻住道人，僧俗瞻禮之，世譽為江南古佛。仁宗曾招請入內殿，師固辭不受，僅受金襴袈裟及「佛慈圓照廣慧禪師」之號，元英宗且歸依之。後於至治三年八月示寂，世壽六十一。遺有《廣錄》三十卷，其墨跡亦著稱於世。古先印元即其門下。《佛光大辭典》

- ⑪【天如】：元沙門，名惟則，號天如。得法於中峰，住姑蘇之師子林。註楞嚴集唐宋之九解附以補註稱為《會解》，盛行於世。交光之《楞嚴正脈疏》曰：「自元末及今二百餘年，海內講聽楞嚴者，惟知有《會解》，而他非所尚。」馮夢禎之《本住白文序》曰：「是經譯梵以來，疏解者十餘家，唯天如《會解》，學者翕然宗之。以為是足盡楞嚴矣，不知是天如楞嚴，非如來所說之楞嚴也。」《佛學大辭典》。（？—西元一三五四年）元代臨濟宗禪僧。又稱維則。吉安永村（江西吉安）人，俗姓譚。號天如。幼於禾山剃髮，後遊天目山，得法於中峰明本禪師，為其法嗣。元順帝至正元年（西元一三四一年）住蘇州師子林。翌年，門人等合力斥資，建造菩提正宗寺，請師登堂說法，大宏臨濟宗風。敕賜「佛心普濟文慧大辯禪師」及金襴衣。注楞嚴集唐宋之九解，附以補注，此即《楞嚴經會解》二十卷。又造《楞嚴經圓通疏》十卷。復窮究天台永明之教旨，兼弘淨土教，著《淨土或問》，破除淨土教之疑惑，策進修行。此外，有《禪宗語錄》、《十方界圖說》等著述。至正十四年示寂，世壽不詳。《佛光大辭典》

- ⑫【楚石】：名梵琦，字楚石。得法於元叟端，住持天寧永祚寺。明洪武三年寂，壽七十五。國初第一等之宗師也。見《續稽古史略·二》。《佛學大辭典》。（西元一二九六年—一三七〇年）元代僧。明州象山人，俗姓朱。名梵琦，楚石為其字。南嶽下二十世法孫徑山行端之法嗣。十六歲，受具足戒於杭州昭慶寺。其後，得法於元叟行端，先後住持天寧永祚寺、嘉興本覺寺、杭州報國寺。元至正七年（西元一三四七年），順宗賜號「佛日普照慧辯禪師」。洪武三年，一喝而寂，世壽七十五。著有《楚石梵琦語錄》二十卷等。《佛光大辭典》

- ⑬【妙叶】：又作妙協，元明之際高僧，明州（以境內四明山得名）鄞縣（今浙江鄞州）人，生卒年及生平不詳。妙叶出家為僧，精研台教。專修念佛三昧，著《寶王三昧念佛直指》上下卷，據聖嚴法師考證，其著作年代為明洪武乙亥（西元一三九五）年。蓮宗第九祖滿益大師，在選定《淨土十要》一書時，收入第八要。

- ⑭【論辯】：文體的一種。章炳麟《辨詩》：「論辯之辭，綜持名理，久而愈出，不專以情文貴，後生或有陵轢古人者矣。」同「論辨」。《漢典》。議論辯駁。辨，通「辯」。《漢語大詞典》

- ⑮【徹上徹下】：貫通上下、通達上下。《論語·子路》：「居處恭，執事敬，與人忠。雖之夷狄，不可棄也」朱熹《集注

《引宋程顥曰：「此是徹上徹下語。」《漢典》。此指：貫通上下根器者。

①6 **【蓮池】**：株宏大師，字佛慧，別號蓮池，是中國佛教淨土宗的第八代祖師，與紫柏真可、憨山德清、蕩益智旭並稱為明末四大高僧。俗姓沈，嘉靖十四年（西元一五三五年）出生在杭州市名門望族家庭。他從小就有與眾不同的氣質，天資聰穎。十七歲那年，參加補充邑庠的考試。名列前茅，但他以學行為重，對於科第之爭並不在意。常嘆息說：「人命過隙耳，浮生幾何！」他在家生活的時候，便非常信仰佛教，戒殺生，祭祀用品都用素食。在飽讀儒家典籍的同時，不忘研究佛教義理，把「生死事大」四個字掛在自己的書案上，時時策警自己，人生短促，常懷離俗出世之心。隆慶元年（西元一五六七年），蓮池大師連遭喪父、亡母、殤妻、夭子的重大變故後，對塵世的生活，心灰意冷，毅然訣別繼室陽氏，出家為僧，棲心淨土。大師出家受戒以後，首先過的是單瓢隻杖、遊方行腳的禪僧生活。天南地北的雲遊參訪。隆慶五年（西元一五七一年），他從外地參學回杭州的路上，經過梵村旁邊的五雲山。因見那裡山幽水寂，風景秀麗奇特，便蓋了一間茅篷在那裏安居，題名為「雲棲」。後來規模越來越大，逐漸變成了一座遠近聞名的十方叢林，在當時享有崇高的盛譽。由於雲棲寺道風整肅，戒律森嚴，海內賢豪，無不歸心感化。十方衲子，望風如歸。明神宗萬曆四十三年（西元一六一五年）示疾，遺言：「大眾老實念佛，毋捏怪，毋壞我規矩。」之後端坐，面西方唸佛圓寂。由於重視教理的研究，所以蓮池大師的一生，著述頗豐，其重要者，有《戒疏發隱》、《彌陀疏鈔》、《禪關策進》、《竹窗隨筆》、《山房雜錄》、《雲棲共住規約集》等三十餘種。

①7 **【幽溪】**：明代中興天台宗之僧人。明世宗嘉靖卅三年生（西元一五五四年），浙江衢州府西安縣人，俗姓葉，字無盡，號有門。少年投禮進賢映庵禪師剃染，後隨百松真覺法師聽講《法華》，學天台教觀。明神宗萬曆十年（西元一五八二年），問百松楞嚴大定之旨，見百松瞪目周視，忽而契入，百松大師授以金雲紫袈裟。十五年，卜居天台山幽溪高明寺，立天台祖庭，教授學徒，兼研習禪及淨土，世稱幽溪大師。師常開講席，嘗於新昌石山寺大佛前任「豎義」一職時，講學之際，闔眾齊聞天樂之鏗鏘，講畢乃寂。又屢修法華、大慈、光明、彌陀、楞嚴等諸懺，每歲修行四種三昧，身先率眾，精進勇猛。預知時至，手書「妙法蓮華經」五字，高唱經題二回，泊然而寂，世壽七十五。其所撰《淨土生無生論》，融會天台宗三觀之旨，闡揚淨土法門。神宗萬曆廿五年，撰《楞嚴經玄義》四卷，續出《天台山方外志》卅卷、《楞嚴經圓通疏》十卷、《性善惡論》六卷、《阿彌陀經略解圓中鈔》二卷、《維摩經無我疏》十二卷、《天台傳佛心印記註》二卷及《淨土法語》、《觀經圖頌》等。註《楞嚴》、《維摩》等經，著述態度甚為嚴肅，每下筆必披戒衲。前後應講席七十餘期。

⑱【**蕩益**】：蕩益大師（西元一五九九年—一六五五年）明代僧。吳縣（江蘇）木瀆人，俗姓鍾，名際明。又名聲，字振之。號八不道人。母金氏，以文岐仲公持大悲咒十年，夢大士送子而生。由於晚居靈峰（浙江杭縣），建寺、創社、著書，故世稱靈峰蕩益大師。少習儒學，以衛道為職事，曾撰《闡佛論》數十篇，誓滅釋老。十七歲時，因讀蓮池株宏之《自知錄》及《竹窗隨筆》，始悟己非，取所著《闡佛論》燒毀。廿歲時，詮《論語》，至「天下歸仁」不能下筆；廢寢忘食三晝夜，後大悟孔顏心法。冬季，服父喪期間，誦《地藏本願經》，發出世之志。廿二歲專致念佛。廿三歲發四十八願，自名「大朗優婆塞」；以聽講《大佛頂首楞嚴經》，對何故有大覺、何以生起虛空和世界等問題生疑，遂決意出家，體究大事。廿四歲從愍山弟子雪嶺師剃度，改名智旭。夏秋之間，於雲棲寺聽講《唯識論》，疑與《佛頂經》之宗旨相矛盾，叩問之，得「性相二宗不許和會」之答，師猶不解其意，遂往徑山坐禪，豁然悟性相二宗本無矛盾衝突。廿六歲受菩薩戒，翌年遍閱律藏。偶罹病將危，乃專意求生淨土。卅歲時，依道友雪航之請，於龍居寺講律，後至金陵，深切體察宗門之流弊，自此決意弘律。卅二歲，欲註《梵綱經》，作四鬪於佛前，拈得天臺宗之鬪，乃詳究天臺教理。翌年，入浙江孝豐靈峰寺，其後歷任九華、溫陵、石城、晟谿、新安等地，弘揚台教，注釋經論。年五十六，於靈峰臥病，撰《西齋淨土詩》，另贊補九部之書，名為《淨土十要》。病癒後，撰著《閱藏知津》、《法海觀瀾》二書。十月病再發，口授遺囑，並製求生淨土偈。清順治十二年一月，跌坐繩床，舉手向西示寂，世壽五十七，法臘卅四。師示寂後，弟子成時私謚「始日大師」之號。世稱靈峰蕩益大師，後人奉為淨土宗第九祖。與愍山、紫柏、蓮池並稱為明代四大高僧。著作頗多，有《楞嚴經玄義》二卷、《楞嚴經文句》十卷、《阿彌陀經要解》一卷、《金剛經破空論》一卷、《梵綱經合註》七卷、《毘尼事義集要》十七卷、《相宗八要直解》八卷、《閱藏知津》四十八卷、《周易禪解》十卷、《四書蕩益解》四卷等四十餘部。其中，《閱藏知津》一書係解說《大藏經》之經、律、論、雜等四部，為介紹佛教經籍之目錄學著作。其弟子成時法師編輯其遺文，題為《蕩益大師宗論》，凡十卷。今人輯為《蕩益大師全集》行世。

⑲【**切摯**】：懇摯（誠懇真摯）。《漢語大詞典》

⑳【**梵天思齊**】：指梵天省庵思齊大師（蓮宗十一祖）。蓮宗十三祖之第十一祖也。名實賢，字思齊。常熟時氏子。既出家，叩靈鷲和尚，參念佛者是誰，得悟。後於鳳山梵天講寺，屏絕諸緣。純提淨土。結長期，晝夜六時念佛，與同人互相策勵，人皆謂永明再來。癸丑佛成道日，謂弟子曰：我於明年四月十四日長往矣。自此掩關寸香齋，限晝夜課佛十萬聲。至期跣趺見佛來迎而化。年七十四。所著有《續往生傳》，《西方發願文》，《淨土詩》一百八首，《東海若

解》，《舍利涅槃諸懺》，《勸發菩提心文》，並行於世。見《省庵語錄》附錄本傳。《佛學大辭典》

- ⑲【紅螺徹悟】：指紅螺資福徹悟大師（蓮宗十二祖）。清代乾嘉時人。名際醒，字徹悟。一字訥堂。京東豐潤縣人。俗姓馬氏。投三聖菴榮池老宿薙髮。於性相二宗三觀十乘之旨，靡不通達。乾隆三十三年冬參廣通粹如純翁，乃印心焉。是為臨濟三十六世，磬山七世也。嘗募永明延壽禪師之為人，遂棲心淨土，主張蓮宗。日限尺香晤客，過此惟禮拜持念而已。師每當說法，如瓶瀉雲興，辯才無礙，蓮宗之風大扇。當時為法門第一人。嘉慶十五年十二月十七日，西向合掌，端坐念佛，見佛垂引而化。年七十歲。所著有《示禪教律》，《念佛伽陀》，《夢東禪師遺集》行於世。見《徹悟語錄·下》。《佛學大辭典》

- ⑳【繼往聖、開來學、驚天地、動鬼神】：「繼」，承續。如：「繼承」。「開」，引導、啟發。如：「開導」。「驚」，震動、震撼。如：「驚天動地」。《教育部重編國語辭典修訂本》。「動」，觸動感應、感動。《漢典》。意指：承續古往聖賢，引導啟發後世學人，震動天地，感動鬼神。

- ㉑【俯謝娑婆】：「俯」，低頭、低下。「謝」，辭別、告別。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：屈身低頭辭別娑婆世界；指往生西方。

- ㉒【高登極樂】：「登」，上、升。《漢典》。意指：往生極樂。

- ㉓【良朋】：好友。《詩·小雅·常棣》：「每有良朋，況也永歎。」《漢典》

- ㉔【國運】：國家的氣運。《漢語大詞典》

- ㉕【咸同】：清代年號咸豐與同治的並稱。《漢語大詞典》

- ㉖【哲人】：賢明而智慧卓越的人。《禮記·檀弓上》：「梁木其壞乎？哲人其萎乎？」《教育部重編國語辭典修訂本》

- ㉗【庸流】：「庸」，平常、不高明的。「流」，品類、等級。《漢典》。意指：才能平庸無能之輩。

- ㉘【韓歐程朱闢佛之說】：「韓歐」，唐代韓愈和宋代歐陽修的並稱。「程朱」，宋代理學家程顥、程頤兄弟和朱熹的合稱。因他們三人提倡性理之學，成一學派，故後人以「程朱」代指這一學派。「闢佛」，斥佛教，駁佛理。《漢語大詞典》。《印光大師文鈔·復邵慧圓居士書》云：「光本生處，諸讀書人，畢生不聞佛名，而只知韓、歐、程、朱辟佛之說，群盲奉為圭臬，光更狂妄過彼百倍，幸十餘歲，厭厭多病，後方知前人所說不足為法。」意指：韓愈、歐陽修、程灝、程

頤、朱熹等排斥佛教，駁佛理的學說。

③1【至理名言】：極正確而有價值的道理或言論。《教育部重編國語辭典修訂本》

③2【薪傳】：柴雖燒盡，火種仍可留傳。比喻道術學術相傳不絕。《漢典》

③3【心性】：即吾人永恆不變的心體，亦即如來藏心、自性清淨心。《佛學常見詞彙》。謂不變之心體，即如來藏心自性清淨心也。台宗所立四教中別教以下，以心性立為真空，圓教立為心性具十界三千之法。《圓覺經》曰：「以淨覺心知覺心性。」《起信論義記·中本》曰：「所謂心性不生不滅。」《法華玄義·四之三》曰：「心性即是即空即假即中。」《唯識論·二》曰：「眾生心性二分合成。」《止觀大意》曰：「不變隨緣故為心，隨緣不變故為性。」【又】心性二字，空宗與性宗等解說不同。惟禪宗則毫無區別。黃檗《傳心法要》曰：「心性不異，即性即心。心不異性，名之為祖。」又云：「諸佛菩薩與一切蠢動含靈，同此大涅槃性。性即是心，心即是佛。」《南陽慧忠國師語錄》曰：「未審心之與性為別不別，師曰：迷則別，悟則不別。曰：經云佛性是常，心是無常。今云不別，何也？師曰：汝但依語而不依義，譬如寒月，水結為冰。及至煖時，冰釋為水。眾生迷時，結性成心。眾生悟時，釋心成性。」《佛學大辭典》

③4【妙義微言】：「妙義」，微妙的義理。「微言」，精深微妙的言辭。《逸周書·大戒》：「微言入心，夙喻動眾。」朱右曾《校釋》：「微言，微妙之言。」《漢語大詞典》。意指：精深微妙的義理及言論。

③5【志事】：語本《禮記·中庸》：「夫孝者，善繼人之志，善述人之事者也。」指志向及事業。《教育部重編國語辭典修訂本》

③6【一敗塗地】：形容徹底失敗，無法收拾局面。《漢典》

③7【摩尼珠】：「摩尼」，梵語摩尼，又云末尼，華言離垢，即珠寶也。此寶光淨，不為垢穢所染。故《圓覺鈔》又云如意。謂意中所須財寶衣服飲食種種之物，此珠悉能出生，令人皆得如意，故名為寶。《三藏法數》。意指：摩尼寶珠。

③8【光緒】：清朝德宗年號（西元一八七五年—一九〇八年）。《教育部重編國語辭典修訂本》

③9【舉業】：為應科舉考試而準備的學業。《漢典》

④0【遊學】：從事學習。到遠處或國外求學。《教育部重編國語辭典修訂本》

④1【博覽】：廣泛閱覽。《漢書·成帝紀贊》：「博覽古今，容受直辭。」《漢語大詞典》

④2【學理】：科學上的原理或法則。《漢語大詞典》

④3【饜飫】：音厭玉(一弓、山、)。飽食。《教育部重編國語辭典修訂本》

④4【幽深宏博】：「幽深」，深奧、玄虛。「宏博」，特指知識廣博。《漢語大詞典》。意指：佛法深奧廣博。

④5【真俗互資】：「真俗」，真俗為事理之異名，因緣所生之事理曰俗，不生不滅之理性曰真。故有空中或空假中之三者為有，又以假為俗，空中為真。而是為相對之名，故依相對而生重生之真俗。《佛學大辭典》。「資」，具有、具備。《漢語大詞典》。意指：真諦俗諦互具。

④6【空有圓融】：「空有」，空與有。一切法緣生無有實體，叫做空；雖然性空但有假相，叫做有。《佛學常見詞彙》。「圓融」，圓通融合的意思，如煩惱即菩提，生死即涅槃，眾生即本覺，娑婆即寂光等都是圓融的道理。《佛學常見詞彙》。圓者周遍之義，融者融通融和之義，若就分別妄執之見言之，則萬差之諸法盡事事差別，就諸法本具之理性言之，則事理之萬法遍為融通無礙，無二無別，猶如水波，調為圓融。曰煩惱即菩提，曰生死即涅槃，曰眾生即本覺，曰娑婆即寂光，皆是圓融之理趣也。此法門為性宗之樞機，實大乘之極談。《楞嚴經·四》曰：「如來觀地水火風本性圓融，周遍法界，湛然常住。」《止觀》曰：「若就分別妄執之事，即一向不融。若據心性緣起之用，即可得相攝。」《宗鏡錄·九十九》曰：「事理圓融者，即種種事稱理而遍。以真如理為洪鑪，融萬事為大冶，鐵汁洋溢，無異相也。」《佛學大辭典》。意指：空有是圓滿融通。

④7【禮云·雖有嘉肴·弗食不知其旨也·雖有至道·弗學不知其善也】：「嘉肴」，美味的菜肴。「旨」，味美、美味。「至道」，極精深微妙的道理。「善」，好、美好。《漢語大詞典》。《禮記·學記》：「雖有嘉肴，弗食，不知其旨也；雖有至道，弗學，不知其善也。是故，學然後知不足，教然後知困。知不足，然後能自反也；知困，然後能自強也。故曰：教學相長也。」意指：雖然有好菜擺在那裏，如果不吃，也就不能知道它的美味；雖然有至善的道理（最好的義理），如果不去學習，也不能知道它的美好可貴。

④8【心法】：泛指授受的重要心得和方法。《漢語大詞典》

④9【同人】：稱志同道合的人。《漢典》

⑤0【開山】：開山立寺謂之開山，一轉而稱創一宗派之人亦曰開山。《佛祖統紀·八》（擇卿傳）曰：「建壽聖院，請師開

山。」《續稽古略·一》曰：「成宗建大萬聖祐國寺於五臺，詔求開山第一代住持，帝師迦羅斯巴薦之。」《佛學大辭典》

⑤1【勝地】：名勝之地。《漢語大詞典》

⑤2【道風】：道之化人如風之靡草者。《無量義經》曰：「道風德香熏一切。」《釋氏要覽·中》曰：「寶林傳云：祖師難提至摩提國。一日有風西來。占曰：此道風也，必有道人至，果得伽耶舍多至。」《佛學大辭典》

⑤3【洪楊之亂】：洪楊之亂也稱為太平天國。是由洪秀全、楊秀清、蕭朝貴、馮雲山、韋昌輝、石達開、李秀成、陳玉成領導的一場大規模反清運動。在鴉片戰爭以後，是中國歷史上最急劇變化的時代，而近代的佛教也隨著國史的劇變，遭受到一連串重大的沖擊，其中，太平天國的排佛，其禍患比起過去三武一宗的法難，可說是有過之而無不及。伴隨著排佛的還有對中華文化和典章制度的摧殘。洪秀全、楊秀清等人利用鴉片戰爭失敗後，國人仇恨帝國主義的情緒，及一般人崇拜洋教的心理，發動了史無前例的宗教戰爭。勢力所及，擴至十六省，幾乎佔據了大清的半壁河山。由於他們以耶穌教為號召，禁止耶穌基督以外的一切信仰，以致兵力所到之處，無論佛寺、道觀，或民間祖先祠堂，乃至儒教孔廟等，全都被焚毀一空，佛像經卷也被徹底破壞，不但中國文化遭到嚴重打擊，佛教受到的破壞尤其慘重。

⑤4【劫灰】：(1)劫火燒剩的灰燼。古印度人認為世界將毀壞時，劫火出現，燒毀一切，世界都成灰燼。(2)戰爭燒殺後，殘存的東西。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤5【法門式微】：「法門」，佛所說的法，因是眾生超凡入聖的門戶，故稱法門。《佛學常見詞彙》。法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。佛所說，為世之則者，謂之法，此法為眾聖入道之通處，故云門。又諸法並通於一實，故名為門。又為如來聖智遊履之處，故名為門。《華嚴大疏·二》曰：「如來通智遊入，故號門。」同《演義鈔·一》曰：「並通一實，故得稱門。」《註維摩經·八》曰：「肇曰：言為世則謂之法，眾聖所由謂之門。」《起信論義記·中本》曰：「軌生物解曰法，聞智通遊曰門。」《法界次第·中》曰：「門謂能通。」又，門者差別之義。所說之法義有種種差別，故云法門。《增一阿含經·十》曰：「如來開法門，聞者得篤信。」《法華經·方便品》曰：「以種種法門，宣示佛道。」《止觀·一》曰：「此之止觀，天台智者已心中所行法門。」《佛學大辭典》。「式微」，衰微、衰敗。《詩·邶風·式微》：「式微式微，胡不歸。」朱熹《集傳》：「式，發語辭。微，猶衰也。」《漢語大詞典》。意指：佛法衰微。

⑤6【紅螺】：紅螺山位於北京東北百二十華里，屬懷柔縣區。紅螺山資福寺原為隋唐古寺，清代嘉慶年間，淨土宗第十二

代祖師徹悟禪師，重建中興為一專修淨土道場，近代印光大師早年曾於該寺參學。

⑤7【振興】：整頓恢復。《漢語大詞典》

⑤8【世道人心】：社會的風氣、教化及人心的趨向。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤9【殊失裨益】：「殊」，副詞。甚、極。「裨益」，補益、益處。《漢語大詞典》。意指：甚失（對世道人心的）補益。

⑥0【天造地設】：天然生成。《漢語大詞典》

⑥1【湮沒】：音一ㄣ ㄇㄛˋ。埋沒。《漢語大詞典》

⑥2【商榷】：亦作「商榷」。商討、斟酌。《漢語大詞典》

⑥3【龍天感應】：「龍天」，八部中之龍眾與天眾也。《佛學大辭典》。「感應」，感是感召，應是應現，謂我對佛菩薩有什麼要求，如果心意至誠，便可以感召佛菩薩來應現，以滿我之所願。《佛學常見詞彙》。眾生有善根感動之機緣，佛應之而來，謂之感應。感屬於眾生，應屬於佛。《玄義·六上》曰：「經中機語緣語，並是感之異目，悉語眾生。（中略）應是赴義。」《三藏法數·三十七》曰：「感即眾生，應即佛也。謂眾生能以圓機感佛，佛即以妙應應之。如水不上升，月不下降，而一月普現眾水。」《正法華經·一》曰：「無數世界，廣說經法，世尊所為感應如是。」《大日經疏·一》曰：「妙感妙應，不出阿字門。」《金光明文句·六》曰：「《淨土三昧經》云：眾生亦度佛，若無機感，佛不出世，亦不能得成三菩提。」同《記》曰：「今從圓說始究經意，良以自他性本不二，方有能感及有能資。」因是台宗立四機四應。《佛學大辭典》。連貫上文，此指：得龍天護法感召應現護持。

⑥4【易曰·麗澤兌·君子以朋友講習】：「麗澤」，謂兩個沼澤相連。《易·兌》：「麗澤兌，君子以朋友講習。」王弼《注》：「麗猶連也。」朱熹《本義》：「兩澤相麗，互相滋益，朋友講習，其象如此。」後比喻朋友互相切磋。「兌」，《易》卦名。八卦之一，又六十四卦之一。象徵沼澤。「講習」，講議研習。《易·兌》：「《象》曰，麗澤兌，君子以朋友講習。」孔穎達《疏》：「朋友聚居，講習道義，相說之盛，莫過於此也。」《漢語大詞典》。意指：大澤與大澤連在一起就是兌卦。澤水相互流通滋潤，彼此受益，君子從中得到啟示，志同道合的朋友聚在一塊，就所學經典互相摩切討論，使自己忽略之處，獲得資潤補益。

⑥5【二澤相並】：「澤」，水聚匯處。「相並」，並排、並列。《漢語大詞典》。意指：二個大澤相連。

⑥⑥【五倫】：舊指君臣、父子、兄弟、夫妻、朋友之間五種倫理關係。也稱五常。《漢語大詞典》

⑥⑦【爻】：「友」之異體。《教育部異體字字典》

⑥⑧【𠂇】：(1)音ㄩㄛˇ。左手。同「左」。《說文解字·部》：「爻，手也。」ㄩ「左」之異體。(2)音一又。有」之異體。(3)音一又。有」之異體。《教育部異體字字典》

⑥⑨【常情】：一般的情理。《漢語大詞典》

⑦⑦【因循怠忽】：「因循」，敷衍慢怠。「怠忽」，懈怠輕忽而不專心。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：疏懶怠惰，輕忽而不專心。

⑦①【奮發精進】：「奮發」，振作、振奮。《漢語大詞典》。「精進」，又叫做勤，即努力向善向上。《佛學常見詞彙》。意指：振奮而努力向善向上。

⑦②【決擇】：抉擇、選擇。「決」，通「抉」，選取。《漢語大詞典》

⑦③【耆宿】：亦作「耆夙」。年高有德者之稱。《漢語大詞典》

⑦④【了了分明】：「了了」，心裡明白、清清楚楚、通達。「分明」，清楚（明白）狀。《漢典》。意指：清清楚楚明明白白。

⑦⑤【世間法】：指凡夫眾生一切生滅有漏之法。《佛學常見詞彙》。三界所有之有情非情自惑業之因緣而生者，悉為有漏無常。即四諦中苦集之二諦也。《佛學大辭典》

⑦⑥【各各恪盡己分】：「各各」，各自。個個、每一個。「恪」，謹慎誠敬。《說文解字》：「愬，敬也。」段玉裁《注》：「今字作恪。」如：「恪守」、「恪遵」。「分」，個人在社會中所擁有的名位、職責與權利的範圍。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：個個謹慎誠敬的盡自己的本分。

⑦⑦【夫倡婦隨】：語本關尹子《三極》：「天下之理，夫者倡，婦者隨。」原指封建社會認為妻子必須服從丈夫，後比喻夫妻和好相處。同「夫唱婦隨」。《漢典》

⑦⑧【閑邪存誠】：「閑」，防備、禁止。「閑邪存誠」，約束邪念，保持誠實。《周易·乾》：「閑存其誠」孔穎達《疏》：「閑邪存其誠者，言防閑邪惡，當自存其誠實也。」《漢典》

- ⑦9【克己復禮】：克制自己的私欲，使言行舉止合乎禮節。《教育部重編國語辭典修訂本》。語出《論語·顏淵》：「顏淵問仁。子曰：『克己復禮為仁。一日克己復禮，天下歸仁焉！為仁由己，而由人乎哉？』」《克己復禮》有兩種讀法，俞曲園《群經平議》主張如孔《注》「身能反禮」，克字當能字講，一讀，己是己身，「己復禮」三字連文。今仍照普通讀法，四字連續。克己就是克制自己，依馬融「約身」講，就是約束自己。復禮的復字，或作反字講，或作歸字講，皆是相合的意思。凡事能約束自己，不責備人，便能合禮。約束自己，就是禮讓他人，寬恕他人，如此即得禮之根本，所以就是仁。這是孔子引用成語答顏子之問。如《左傳·昭公十二年》：「仲尼曰，古也有志，克己復禮，仁也。」《論語講要》
- ⑧0【以為己任】：「以為」，作為、用作。「己任」，自己的責任或任務。《漢典》。意指：作為自己的責任。
- ⑧1【基址堅正】：「基址」，亦作「基址」。亦作「基址」。建築物的地基、基礎。喻事業的根基、根本。「堅正」，堅定正直。《漢典》。意指：學佛的根基就夠堅固穩正。
- ⑧2【堪受法潤】：「堪」，能、可以、足以。「潤」，雨水下流，滋潤萬物。《漢典》。意指：足以承受佛法的滋潤。
- ⑧3【不修實行】：「實行」，實際的行動。《漢典》。意指：不真實修行。
- ⑧4【妝點粉飾】：「妝點」，渲染敷衍。「粉飾」，裝飾外表、掩蓋實情。《漢典》。意指：敷衍裝飾外表，掩蓋實情。
- ⑧5【似是而非】：《孟子·盡心下》：「孔子曰：『惡似而非者，惡莠，恐其亂苗也。』」後以「似是而非」指事物似真而實假，或似正確而實錯誤。《漢典》
- ⑧6【心行】：指人的心理活動。《佛學常見詞彙》。心為念念遷流者，故曰心行。又善惡之所念，謂之心行。《法華經·方便品》曰：「佛知彼心行，故為說大乘。」《止觀·五》曰：「廣施法網之目，捕心行之鳥。」《維摩經·佛國品》曰：「善知眾生往來所趣及心所行。」《注維摩經·一》曰：「肇曰：六趣往行，善惡悉善知也。」【又】心中念念不忘為心行。禪宗明心見性，不使心有昏昧也。《六祖壇經》曰：「此須心行，不在口念。」《佛學大辭典》
- ⑧7【汗濁不堪】：「汗濁」，卑下齷齪。混濁、骯髒。「不堪」，忍受不了。《孟子·離婁下》：「顏子當亂世，居於陋巷，一簞食，一瓢飲，人不堪其憂，顏子不改其樂。」《漢典》。意指：卑下齷齪，不能忍受。
- ⑧8【具前之所當行·無後之所當忌】：「前之所當行」，指「各各恪盡己分·如父慈子孝·兄友弟恭·夫倡婦隨·主仁僕忠等。又須諸惡莫作·眾善奉行·戒殺護生·不餐葷酒·閑邪存誠·克己復禮·自利利他·以為己任。」「後之所當忌」，

指「好名而惡實」。連貫上文，此指：具足前述「恪盡己分等」應當所為之事，而無後面「好名而惡實」之大忌。

- ⑧9【世間】：世為遷流之義，破壞之義，覆真之義。間為中之義。墮於世中之事物，謂之世間。又間隔之義，世之事物，個個間隔而為界畔，謂之世間，即與所謂世界相同。大要有二種：一有情世間，謂有生者。二器世間，國土也。《楞嚴經·四》曰：「世為遷流。」《唯識述記·一本》曰：「言世間者可毀壞故，有對治故，隱真理故，名之為世，墮世中故名為世間。」《註維摩經·不二品》：「什曰：世間三界也。」《佛學大辭典》。時間和空間之謂，說明過去、現在、未來等三世的時間叫做世；指出東、西、南、北、上、下等十方的空間叫做間。所謂世間，也就是宇宙的意思。在佛教裡，不光是指森羅萬象的大地為世間，宇宙和人生，統名之為世間，眾生所依靠的宇宙國土，叫做器世間，眾生由惑造業所感的有生死存亡的色身叫做有情世間。《佛學常見詞彙》

- ⑨0【賢人】：德才兼備的人。《漢典》

- ⑨1【開士】：(1)開悟之士，菩薩的德名。(2)以法開導眾生之士，為和尚的尊稱。《佛學常見詞彙》。開悟之士。又以法開導之士。菩薩之德名。《玄應音義·四》曰：「開士，謂以法開導之士也。梵云扶薩，又作扶薛，或言菩薩是也。」《釋氏要覽·上》曰：「經中多呼菩薩為開士，前秦苻堅，賜沙門有德解者，號開士。」因而亦為和尚之尊稱，又曰闡士。《佛學大辭典》

- ⑨2【以身率物】：「率」，音帥(尸义丿)。「率物」，做眾人的榜樣。《東觀漢記·吳祐傳》：「遷膠東相，政惟仁簡，以身率物。」《漢典》。意指：以身做眾人的榜樣。

- ⑨3【邑】：城市、都城。舊指縣。《漢典》

- ⑨4【天下】：古時多指中國範圍內的全部土地；全國。《漢典》

- ⑨5【禮義興而干戈永息】：「禮義」，禮法道義。「興」，興起、興盛。「干戈」，指戰爭。「息」，停止。《漢典》。意指：禮法道義興盛則戰爭自然平息。

- ⑨6【慈善著】：「慈善」，仁慈而好善。《教育部重編國語辭典修訂本》。「著」音住(虫义、)。顯現、顯揚。《漢典》。意指：仁慈而好善的心顯揚。

- ⑨7【庶】：表示希望發生或出現某事，進行推測、但願、或許。《漢典》

⑨8 【安樂】：安逸、快樂。《孟子·告子下》：「入則無法家拂士，出則無敵國外患者，國恒亡；然後知生於憂患，而死於安樂也。」《漢典》

⑨9 【幸甚】：表示非常慶幸或幸運。《漢語大詞典》

⑩0 【簡章】：簡單的章程。《漢語大詞典》