

與大興善寺體安和尚書

戊戌年①稿、教行理②三、唯約教論、今以教理約教③、行果約機④、調依教理以起行、行滿方克⑤證果也、

教行理果⑥。乃佛法⑦之綱宗⑧。憶佛念佛。實得道⑨之捷徑。在昔之時。隨修一法。而四者皆備。即今之世。若捨淨土。則果證全無。良以去聖時遙。人根陋劣⑩。匪⑪仗佛力。決難解脫⑫。夫⑬所謂淨土法門者。以其普攝上中下根。高超⑭律教禪宗。實諸佛徹底之悲心。示眾生本具之體性⑮。滙三乘⑯五性⑰。同歸淨域。導上聖下凡。共證真常⑱。九界眾生離此法。上不能圓成佛道。十方諸佛捨此法。下不能普利羣生。所以往聖前賢⑲。人人趣向。千經萬論。處處指歸⑳。自華嚴導歸之後。盡十方世界海㉑諸大菩薩。無一不求生淨土。由祇園演說㉒以來。凡西天東土㉓中一切著述。末後皆結歸蓮邦㉔。粵㉕自大教㉖東流。廬山創興蓮社㉗。一倡百和㉘。無不率從㉙。而其大有功而顯著㉚者。北魏則有曇鸞㉛。鸞乃不測㉜之人也。因事至南朝見梁武帝。後復歸北。武帝每向北稽首曰。鸞法師。肉身菩薩也㉝。陳隋則有智者㉞。唐則有道綽㉟。踵㊱曇鸞之教。專修淨業。一生講淨土三經。幾二百徧。綽之門出善導㊲。以至承遠㊳。法照㊴。少康㊵。大行㊶。則蓮風普扇㊷于中外㊸矣。由此諸宗知識。莫不以此道密修顯化㊹。自利利他矣。至如禪宗。若單提向上㊺。則一法不立㊻。佛尚無著落㊼處。何況念佛求生淨土。此真諦㊽之一泯。一切皆泯㊾。所謂實際理地。不受一塵㊿。顯性體㊽也。若確論修持。則一法不廢㊿。不作務㊿即不食。何況念佛求生淨土。此俗諦㊿之一立。一切皆立㊿。所謂佛事門中。不捨一法㊿。顯性具㊿也。必欲棄俗諦而言真諦。則非真諦也㊿。如棄四大㊿五蘊㊿而覓心性。身既不存。心將安寄也㊿。若即俗諦以明真諦。乃實真諦也㊿。如在眼曰見。在耳曰聞。即四大五蘊而顯心性也。此從上諸祖密修淨土之大旨㊿也。但未廣顯傳述。故非深體祖意。則不得而知㊿。然于百丈㊿立祈禱病僧。化送亡僧之規。皆歸淨土㊿。又曰。修行以念佛為穩當㊿。及真歇了㊿。謂淨土一法。直接上上根

器·傍引中下之流。又曰·洞下一宗·皆務密修·以淨土見佛·尤簡易于宗門。又曰·乃佛乃祖·在教在禪·皆修淨土·同歸一源⁶⁹。可以見其梗概⁷⁰矣。及至永明⁷¹大師·以古佛身·乘願出世⁷²。方顯垂言教⁷³·著書傳揚⁷⁴。又恐學者路頭⁷⁵不清·利害⁷⁶混亂·遂極力⁷⁷說出一四料簡偈⁷⁸。可謂提大藏⁷⁹之綱宗·作歧途⁸⁰之導師⁸¹。使學者于八十字中·頓悟⁸²出生死證涅槃之要道⁸³。其救世婆心⁸⁴·千古⁸⁵未有也。(後續)

譯：佛陀所說的言教、言教中的義理、依義理而起行持、行持後所證的聖果，這四者是佛法的大綱宗旨。憶佛念佛，實在是得道的捷徑。在過去人們隨修一個法門，而教、理、行、果四者都全體具備。現在的世人，如果捨棄淨土法門，就不能得到果地上的證悟。實在是因為距離聖人的時代遙遠了，人的根機陋劣不堪。如果不仰仗阿彌陀佛的願力，決定難以解脫。而淨土法門普遍收攝上、中、下三種根機，高高超出律、教、禪等宗派，實在是諸佛徹底的悲心，來顯示眾生本具的佛性。彙聚聲聞、緣覺、菩薩三乘聖人；定性聲聞、緣覺、菩薩性、不定性、無種性這五種根性的眾生，共同歸於淨土。導引上至聖人，下到凡夫，共同證入真常佛性。九法界眾生離開淨土法門，向上不能圓成佛道。十方諸佛捨棄淨土法門，向下不能普利群生。所以往聖前賢，人人都趣向淨土。千經萬論處處都指歸極樂。自從《華嚴經》最後，普賢菩薩以十大願王導歸極樂之後，盡十方世界海的諸大菩薩，沒有一個不求生淨土的。由本師釋尊在祇樹給孤獨園演說《阿彌陀經》以來，凡是西天東土的一切佛學著述，最後都結歸到極樂蓮邦。

自佛教東傳到中國以來，慧遠大師（蓮宗初祖）於廬山創建蓮社弘揚淨土，跟隨者眾多，其中大有名而顯揚昭著有北魏的曇鸞大師，大師是不可測之人，因事經南朝而謁見梁武帝，為帝說法，後回到北魏後，梁武帝常向北禮拜，並向侍臣說：「曇鸞大師，是肉身菩薩。」陳隋朝時有天臺智者大師念佛生西，唐朝有道綽大師追隨曇鸞大師的教法，專修淨業，一生宣講淨土三經將近二百遍。在道綽大師後有門下的善導大師（蓮宗二祖），接著有承遠大師（蓮宗三祖）、法照大師（蓮宗四祖）、少康大師（蓮宗五祖）、大行大師皆弘揚淨土法門。因此修淨土風氣普遍傳至國內外，各宗派的知識，無不以兼修淨業、兼弘揚淨土念佛法門，來自我修行及利益眾生。至於禪宗，假如只要提起一句話頭，不必思前想後、不假分析研究，以頓證明心見性，就一法皆不著徹見本心，那佛尚且沒有一個落腳處，何況是念佛求生西方淨土。這真空之義理，法為因緣所生所滅，若離心念，則一法泯滅（不著），一切法皆泯滅（不著）。所謂真如無相之境界，當體即空，不著一法，即顯真如性體。若就真實修行，任何一事一物皆不摒棄。不勞動就不食，何況是念佛求生淨土。這

俗諦一念之間，具足諸法。一法存在，則一切法皆存在。諸佛教化眾生的行門中，不捨棄任何一法。顯自性本有的妙用。自性理體真俗一如、真俗不二，必欲捨棄俗諦而說真諦，就不是真諦了。如同捨棄由一念心所顯的四大、五蘊而要找心性，體都不存在，那裏覓心。如果通過俗諦來開顯明瞭真諦，才是真實的真諦啊！比如心性在眼根則能視物，心性在耳根則能聽聲，就是通過四大五蘊之身而顯示心性的大用啊！這一點是以上各位祖師菩薩，密修淨土法門的主導思想啊！但是沒有廣泛地表述出來，所以如果不是深深體會祖師的心法，是不可能知道這些妙理。然而百丈懷海禪師制訂為病僧祈福，亡僧火化送亡之規定，皆勸萬緣放下，一心念佛，求生西方。又說修行以念佛為最穩當。真歇清了禪師說：「淨土這個法門，接引上上根性的人，也旁引中下根機的人。」又說：「丹霞山子淳禪師曹洞門下，都密修淨土念佛，以念佛求生西方淨土見佛，比參禪更為簡單容易。」又說：「你的祖師，無論是學教或參禪的，都修持淨業，同歸一源，只要能夠入得這個淨土法門，其他無量法門，全都能入。」由此就可以見大概了。及到了永明延壽大師為阿彌陀佛再來，以大悲願心出現於世間。始顯修念佛法門並宏揚後世，著《萬善同歸集》，指歸淨土。又恐怕後學者修行方向不清楚，利害混淆不清。故盡力說出《四料簡》偈。可說是舉出了《大藏經》之綱要與宗旨，作為修行者遇歧路時之導引明師。使後學者於《四料簡》八十字中，頓悟出了生死證涅槃之主要道路。其救世的慈悲心，是古往以來從未有有的。（後續）

①【戊戌年】：「戊戌」音ㄨ、ㄒ。「戊戌年」，清光緒二十四年。西元一八九八年。

②【教行理】：教者，謂從緣而設之教說，行者，謂可剋果之因行，理者，謂從名而詮之理致。《法華玄義·一下·約之於通別》曰：「從緣故教別，從說故教通。從能契故行別，從所契故行通。理從名故別，名從理故通。」《釋籤·一下》曰：「此三中通攝佛法。教則機應相對，行則因果相對，理則名實相對，亦是事理相對。」《佛學大辭典》

③【教理約教】：「教理」，法之道理也。於世尊之說法與實行之訓誡，同時有四諦十二因緣八正道等組織之教，是屬於教理者也。「教」，梵語阿含。譯曰教。聖人之言，被於下者。在心云法，法發於言云教。《玄義·一上》曰：「教者，聖人被下之言也。」《止觀·一上》曰：「教是上聖被下之言。」「約」，謂某事約歸於某局部也。其解如就字。就於人就於法即約於人約於法也。《佛學大辭典》。意指：世尊說法之義理與教誡，是就「教法」上來說。

④【行果約機】：「行果」，行業與果報。果報者必依行業之因。《無量壽經·上》曰：「行業果報，不可思議。」《行宗記·下一之一》曰：「良以如來行果極圓，究盡眾生重輕業性。」「約機」，由受法者之方而云，由眾生之機上而論。《佛學大辭典》。意指：修行與證果，是就眾生之「根機」上而論。

⑤【克】：能夠。《漢典》

⑥【教理行果】：教是佛陀的言教，理是教中所說的道理，行是順著道理而修行，果是由於修行而獲證道果。《佛學常見詞彙》。乃佛、法、僧三寶中法寶之種別，一般稱之為四法寶。即指能詮之言教、所詮之義理、能成之修行、所成之證果。佛教一般修證之次第多為依教詮理，依理起行，依行剋果，故又連稱為教理行果。於諸經論中，分別有對教、理、行、果之不同闡釋：據《大乘本生心地觀經·卷二》載，能破無明煩惱業障之聲、名、句、文，稱為教法；有為無為之諸法，稱為理法；戒、定、慧之行，稱為行法；無為之妙果，稱為果法。《大乘法苑義林章·卷六本》載，教，為音聲、名、句、文等。理，為二諦、四諦之理，有二種：（一）為根本智（又稱無分別智）之境，乃理智平等一如之諸法實性，如二空之理。（二）為後得智（又稱權智、俗智）之境，如古代印度正理學派所說之十六諦等。行，謂三乘之因及聖所起之自利、利他諸行。果，即三乘無學所得大涅槃、大菩提之果。《成唯識論了義燈·卷一本》更設四法寶各有三種：教，有無義言、邪妄言、如義言；理，有增益義、損減義、順體義；行，有順世因、邪僻因、處中因；果，有諂誑果、虛妄果、出世果。《佛光大辭典》

⑦【佛法】：(1)佛所說之法，即八萬四千法門是。(2)佛所得之法，即無上之真理是。(3)佛所知之法，即一切諸法是。《佛學常見詞彙》

⑧【綱宗】：綱要與宗旨。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑨【得道】：獲得道果。《佛學常見詞彙》。三乘各斷惑證理之智慧，名為道，行三學而發此智云得道。《法華經·方便品》曰：「修行得道。」《佛學大辭典》

⑩【陋劣】：庸俗粗劣。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑪【匪】：不、不是。如：匪夷所思。《漢典》

⑫【解脫】：脫離束縛而得自在的意思，亦即涅槃的別名。《佛學常見詞彙》。解脫者，解、謂解釋，脫、謂脫離。解釋苦因，脫離苦果。解已脫已，即大自在。小乘目的，即為成就其解脫耳。《佛學次第統編》。梵曰木底木叉。譯曰解脫。離縛而得自在之義。解惑業之繫縛，脫三界之苦果也。《注維摩經·一》曰：「肇曰：縱任無礙，塵累不能拘，解脫也。」《唯識述記·一本》曰：「解謂離縛，脫謂自在。」《華嚴大疏·五》曰：「言解脫者，謂作用自在。」《頓悟入道要門論·上》曰：「問欲修何法，即得解脫？答：唯有頓悟一門，即得解脫。云何頓悟？答：頓者，頓除妄念。悟者，悟無所」

得。」又曰：「但無憂憎心，即是二性空。二性空者，自然解脫也。」又曰：「云何解脫心？答無解脫心，亦無無解脫心，即名真解脫也。」《傳心法要·下》曰：「前際無去，今際無住，後際無來。安然端坐，任運不拘，方名解脫。」【又】涅槃之別稱。以涅槃之體，離一切之繫縛故也。《唯識述記·一本》曰：「言解脫者，體即圓寂。由煩惱障縛諸有情恒處生死，證圓寂已能離彼縛，立解脫名。」《俱舍論·十八》曰：「解脫涅槃，亦名無上。」《大乘義章·二》曰：「涅槃果德，絕縛名脫。」同《十八》曰：「言解脫者，自體無累，名為解脫。又免羈縛，亦曰解脫。」《梵語雜名》曰：「解脫，梵語木底。」【又】禪定之別稱。如三解脫，八解脫，不思議解脫。脫縛自在者禪定之德也。《大乘義章·十三》曰：「八解脫者，名為解脫絕下縛故。」《注維摩經·一》曰：「什曰：亦名三昧，亦名神足。或令修短改度或巨細相容，變化隨意，於法自在，故名解脫。」【又】五分法身之一。《佛學大辭典》

⑬【夫】：文言文中指示形容詞。相當於「此」、「彼」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑭【高超】：好得超過一般。《漢典》。意指：殊勝遠超。

⑮【體性】：物之實質為體，體之無改為性，體即性也。《佛學大辭典》。體是本體，性是本性。體與性，同體而異名。《佛學常見詞彙》

⑯【三乘】：(1)聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。聲聞乘又名小乘，其行人速則三生，遲則六十劫間，修空法，終於聞如來聲教，悟四諦之理，斷見思惑，可証阿羅漢果；緣覺乘又名中乘，其行人速則四生，遲則百劫間，破無明，終於悟十二因緣之理，可証辟支佛果；菩薩乘又名大乘，其行人於無數劫間，修六度行，更於百劫間，值三十二相福因，可證無上佛果。(2)小乘、中乘、大乘。小乘即聲聞乘，中乘即緣覺乘，大乘即菩薩乘。《佛學常見詞彙》

⑰【五性】：法相宗將一切眾生的根機，分為五類，叫做五性。一、有可修成阿羅漢果的無漏種子者，名定性聲聞。二、有可修成辟支佛的無漏種子者，名定性緣覺。三、有可修成佛果的無漏種子者，名定性菩薩。四、兼有以上二種或三種的無漏種子，則將來所證之位，遇緣成熟，並不一定證何種果者，名不定性。五、並無以上三乘的無漏種子，但有可修成人天果的有漏種子者，名為無性。《佛學常見詞彙》。出《華嚴經隨疏演義鈔》。

一、**定性聲聞**：因果不易，名曰定性，聞佛聲教而得覺悟名曰聲聞，謂惟習聲聞之因，而證聲聞之果，更不進求佛道，是名定性聲聞也。

二、**定性緣覺**：謂觀因緣生滅之法，覺悟真空之理，故曰緣覺。謂唯習緣覺之因，而證緣覺之果，更不進求佛道，是名定性緣覺也。

三、菩薩性：菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。菩薩悲智雙運，冤親等觀，廣利眾生，證菩提果，是名菩薩性也。
四、不定性：謂遇緣熏習，修行不定，若近聲聞而習聲聞法，若近緣覺而習緣覺法，若近菩薩而習菩薩法，各隨所習而成其性，是名不定性也。

藏法數

五、無種性：無種者，無善種也。謂人撥無因果，不受化度，甘溺生死，不求解脫，是名無種性也。（撥者，絕也。）（三

⑱【真常】：謂如來所得之法真實常住也。《楞嚴經·四》曰：「世尊諸妄一切圓滅，獨妙真常。」《佛學大辭典》。世間之相，虛妄不實，皆是因緣相續之假。若夫聖人所得之法，則是真常。真者真實，離迷情、絕虛妄，是曰真實。常者常住，法無生滅變遷，是曰常住。真實常住，故曰真常。《佛學次第統編》。真實常在。《佛學常見詞彙》

⑲【往聖前賢】：「往」，過去。「前」，過去的、往日的。《漢典》。意指：過去的聖賢。

⑳【處處指歸】：「處處」，每個方面。「指歸」，主旨、意向。《漢典》。此指：千經萬論都導引眾生求生西方淨土。

㉑【世界海】：即十佛（《華嚴經》十佛，《華嚴經·昇須彌山頂品》，帝釋向世尊頌偈說過去十佛，各來此處演妙法，是理實過去一切諸佛體，圓融法爾無二，今於此殿說十住法，故復欲顯無盡，說十佛也：一、迦葉如來，二、拘那含牟尼佛，三、拘留孫佛，四、隨業佛，又曰毘舍佛。五、尸棄佛，六、毘波尸佛，七、弗沙佛，八、提舍佛，九、波頭摩佛，十、錠光佛。）攝化之諸種世界。為「國土海」之對稱。據《華嚴·五教章·卷三》載，世界海有三類，即：（一）蓮華藏莊嚴世界海，又作蓮華藏世界、華藏界。相當於十佛之境界，係就「證入生（證入生者，謂舍利弗，於逝多林中，令海覺等六千比丘觀察文殊師利無量功德、具足莊嚴。彼諸比丘聞是說已，心意清淨，信解堅固，頂禮文殊，作如是言：仁者所有色身相好，願我悉得。於是文殊為諸比丘開示演說大乘之法，令諸比丘成就深信，獲大智慧，於一生內，證入法界也。《梵語舍利弗，華言身子。梵語逝多，華言勝林，即給孤獨園也。梵語比丘，華言乞士。梵語文殊師利，華言妙德。）」之位而言。（二）三千界外十重世界海，又作界外十重世界海、十重世界。相當於地上菩薩之境界，係就「解行生（解行生者，謂善財童子於福城東初見文殊，得蒙開發而啟信解，遂令參問諸善知識，皆獲開示修行法門，乃至最後參見普賢，令其入於毛孔剎中，修行菩薩廣大願因，圓滿諸佛無上道果。如此解行，即於一生而得圓滿也。）」之位而言。（三）無量雜類世界海，又作雜類世界。即以須彌山形，乃至眾生形等遍滿法界、彼此無礙之世界，係就「見聞生（見聞生者，謂八難眾生，宿世見聞華嚴大經正法，不能信受，反生毀謗，故感八難之報，墮地獄中，受諸極苦。今蒙如來放足下輪相清淨功德光明所照，由其宿有見聞華嚴大經善種，即得脫地獄苦，

生兜率天，而得成道，於一生內，超登十地也。（八難者，地獄難、畜生難、餓鬼難、長壽夭難、北鬱單越難、盲聾瘡啞難、世智辨聰難、生在佛前佛後難也。梵語兜率，華言知足。十地者，歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地也。）「之位而言。又於上記三種世界海中，關於雜類世界之形類，新舊華嚴經各舉出九種（舊華嚴）與二十種（新華嚴）之多。（三生：即三世轉生之意。即見聞生、解行生、證入生。）（佛光大辭典）

②②【**祇園演說**】：「**祇園**」，祇樹給孤獨園的簡稱。《佛學常見詞彙》。又作祇洹，祇桓。祇園為祇樹園，祇陀園，祇樹給孤獨園之略。洹桓二字，經論互用。或云梵語，或云漢語。桓者林也。《釋要》曰：「祇桓者，梵語也。若作方言釋者，應法師曰：桓即林也，即祇陀太子林也。以古桓字與園字同用也」。案祇園若為梵語，則洹字為正，桓為假借。若為漢語，則桓字為正，洹為假借也。《佛學大辭典》。「**演說**」，意指：世尊在祇樹給孤獨園演述《佛說阿彌陀經》勸說眾生信願執持阿彌陀佛名號，求生西方極樂世界。

②③【**西天東土**】：「**西天**」，天竺在支那之西方，故曰西天。《佛祖統記·五十三》曰：「西天求法，東土譯經。」《佛學大辭典》。指印度，因印度在中國的西方。《佛學常見詞彙》。「**東土**」，中國。意指：印度及中國。

②④【**結歸蓮邦**】：「**結**」，收束、完了。「**歸**」，趨向、去住。如：歸附。《漢典》。「**蓮邦**」，極樂之異名。以彼土之眾，總以蓮華為所居也。《佛學大辭典》。**極樂世界**的別名，因極樂世界的眾生都居住在蓮花之中。《佛學常見詞彙》。連接上文，此指：千經萬論最後皆導歸極樂。

②⑤【**粵**】：古同「曰」，文言助詞，用於句首或句中。《漢典》

②⑥【**大教**】：如來之教法也。《佛學大辭典》

②⑦【**廬山創興蓮社**】：慧遠大師於廬山組織蓮社，弘揚淨土，被尊為淨土宗初祖。慧遠大師至廬山初住龍泉精舍，後慧永法師請江州刺史桓伊建東林寺。寺成，慧遠大師乃移居東林寺。同劉遺民、雷次宗等共一百二十三人在阿彌陀佛像前發願，求生西方，修行念佛三昧。慧遠大師內通佛理，外善群書，為當代僧眾所欽敬。廬山之東林寺為當時南地佛教中心（鳩摩羅什所居之長安為當時北地佛教中心）。當時名仕謝靈運，欽敬慧遠大師，替他在東林寺中開東西兩池，遍種白蓮，慧遠大師所創之社，遂稱「白蓮社」，因此，後來淨土宗又稱「蓮宗」。

②⑧【**一倡百和**】：一人首倡，百人附和。極言附和者之多。倡，亦作「唱」。金元好問《續夷堅志·胡公去狐》：「抵暮張燭而坐，夜半，狐鳴後圃中，一倡百和。」《漢典》

②9【率從】：順從、遵循。《詩·小雅·采芣》：「平平左右，亦是率從。」鄭玄《箋》：「率，循也。」孔穎達《疏》：「循順而從之。」《漢語詞典》

③0【顯著】：亦作「顯著」。顯揚昭著。《史記·秦始皇本紀》：「大聖作治，建定法度，顯著綱紀。」《漢語大詞典》

③1【曇鸞】：師諱曇鸞，大同雁門（今山西省代縣）人，北魏孝文帝承明元年生。少遊五臺山，見神跡靈異，因發信心出家。念人命危脆，且夕無常，願致長年，以弘佛法，乃從陶（陶宏景）隱居受《仙經》十卷。梁武帝大通三年，至洛下（洛陽），遇三藏菩提留支。師問曰：「佛法中，頗有長生不死法，勝此仙經者乎？」留支曰：「此方何處有長生不死法？縱得長年，少時不死，卒歸輪轉，曷足貴乎？夫長生不死，吾佛道也。」乃以《十六觀經》授之，曰：「學此，則三界無復生，六道無復往；盈虛消息，禍福成敗，無得而至。其為壽也，河沙劫量，莫之能比，此吾金仙氏之長生也。」師大喜，遂焚《仙經》，專修念佛，習淨土觀；自行化他，流布彌廣。魏主重之，號為神鸞；梁武帝尊之，稱為鸞菩薩。先後住並州大嚴寺、汾州北山石壁玄中寺。時往介山之陰，集徒修淨業，人因名其處曰鸞公巖。師撰有《淨土往生論註》二卷、《讚阿彌陀佛偈》一卷、《略論安樂淨土義》一卷。孝靜帝興和四年，一夕，室中見梵僧謂曰：「吾龍樹也，久居淨土，以汝同志，故來相見。」師自知時至，集眾教誡曰：「勞生役役，其止無日。地獄諸苦，不可不懼；九品淨業，不可不修。」因令弟子高聲唱佛，西向稽顙而終。在寺道俗，俱見幡華幢蓋，自西而來；天樂盈空，良久乃已。事聞於朝，敕葬汾西文毅，建塔立碑焉。

③2【不測】：難以意料、不可知。《易·繫辭上》：「陰陽不測之謂神。」王弼《注》：「神也者變化之極，妙萬物而為言，不可以形詰者也。」《漢語大詞典》

③3【因事至南朝見梁武帝·後復歸北。武帝每向北稽首曰·鸞法師·肉身菩薩也】：「稽」音啟（くゝ）。「稽首」，梵語曰伴談，或曰伴題，譯曰稽首。下頭至地也。《義林章·四本》曰：「若云伴談，或云伴題，此云稽首，訛名和南。」《行宗記·一上》曰：「頭至地為稽首。」「肉身菩薩」，猶言生身菩薩。以父母所生之身而至菩薩深位之人也。宋求那跋多羅三藏，懸記六祖稱為肉身菩薩。《楞嚴經·八》曰：「是清淨人修三摩地，父母肉身，不須天眼，自然觀見十方世界。」《壇經·大師事略》曰：「其戒壇宋朝求那跋多羅三藏創建，立碑曰：後當有肉身菩薩於是授戒。」《佛學大辭典》。佛教徒即身證得菩薩境界，具足大智慧、大悲心，稱之為「肉身菩薩」。父母所生血肉之軀，稱為「肉身」。《壇經·行由品》：六祖慧能初在黃梅弘忍門下作雜役，見上座神秀之偈未見性，便在廊下復書一偈：「菩提本無樹，明鏡

亦非台；本來無一物，何處惹塵埃。」眾人見偈驚訝不已，說：「奇哉，不得以貌取人，何得多時使他肉身菩薩！」另高僧圓寂後，整具遺體保存下來，或塗以金、漆，多作趺坐式，保存在墓塔或寺廟中，亦稱肉身或肉身菩薩。經上稱作全身舍利。如：廣東南華寺保存著六祖慧能的肉身；九華山建有肉身殿，保存著新羅高僧金喬覺的肉身。〈俗語佛源〉

曇鸞大師，生於北魏孝文帝承明元年（西元四七六年）。雁門（今山西省代縣）人。圓寂於東魏孝靜帝興和四年（西元五四二年）。還有一說圓寂於北齊天保五年（西元五五四年）以後。曇鸞自號有魏玄簡大主，受到南北朝帝王和朝野僧俗的尊崇。魏孝靜帝稱他「神鸞」；梁武帝稱他「肉身菩薩」。他一生弘揚淨土思想，奠定了淨土宗立宗的理論基礎，是一位傑出的淨土宗大師。曇鸞家近五臺山，自幼受道教、佛教的薰陶。十四歲到五臺山朝聖，隨即出家成為佛弟子。他學習儒、道、佛各家的著作，尤對鳩摩羅什譯的《大智度論》、《中論》、《十二門論》和提婆譯的《百論》這四論有精深的研究，成為一位學識淵博的大乘空宗學者。他認為曇無讖譯的《大乘方等大覺經》詞義深密，難以開悟，於是就著手為此經作註。中途積勞成疾，為了治療氣疾出門尋訪名醫，走到汾州時氣疾好了許多。他感嘆人生短促，為求健康長壽，完成弘法意願，毅然長途跋涉赴南朝梁地求訪道教名士陶弘景。當時北朝人到南方要經過梁朝官府查問才准通行。曇鸞大師到達梁都建康（今南京）後，梁武帝時進行了一次考驗。一次是曇鸞大師從容地獨自走出如迷宮一樣的重雲殿千迷道；一次是他立即破悟了梁武帝標幟性空思想的舉動。梁武帝為曇鸞大師驚人的記憶和大乘空宗思想的敏識所折服，對他禮敬讚歎。

南北朝時的高僧僧達法師，曾受到當時四個皇帝的禮遇，名震一時。法師出家修學兩年，就已經名聲大振。魏孝文帝把法師請到家廟中，讓他宣講《四分律》。梁武帝弘揚佛法，法師聽說後前去拜見。武帝讓駙馬殷均把僧達法師領到重雲殿宣講佛法。法師從早晨講到夜晚，梁武帝聽興猶濃，命人點燈，繼續聽講。講著講著，兩個一看外面，已是天光大亮。梁武帝向僧達法師會心一笑：「法師所講，是我前所未聞的。真是相見恨晚。請法師接著講。」法師又講了起來。第二天過去了，武帝還在聽講。前來奏事的大臣們來了又走，他們不明白是什麼人使皇帝如此著迷。第三天，第四天，……，第七天。法師一連給武帝講了七天七夜。在第七天講完時，武帝向法師深施一禮。「法師，佛法如此美妙，弟子要以您為師，受戒修持。」隨後，武帝傳旨，讓法師住在同泰寺，供給豐厚。每十天，武帝都要請法師到皇宮一次，為他講授佛理。一年後，大師想找安靜地方修煉道法，向梁武帝請求回魏。先後請求七次，梁武帝才批准。那時，袁州行台侯景已經為法師造了兩座寺。法師走後，武帝常向北方遙拜，他常對侍臣說：「北方的曇鸞法師和僧達法師都是肉身菩薩。」南北朝代國君一覽表：

③4

【陳隋則有智者】：「陳隋」，西元五八一年楊堅篡北周國號隋，西元五八九年隋滅南朝陳統一南北朝。「智者」，天臺大師智顛之德號，由晉王所賜。《輔行·一》曰：「幼名光道，亦名王道。此從初生端相立名，法名智顛，顛靜也。即出家後師為立號，從德為名，故用靜義。後授晉王《菩薩戒品》，因即為王立以法號云。大王紆尊聖禁，名曰總持。王曰：大師傳佛法燈，稱為智者。」《佛學大辭典》。智顛（西元五三八年—五九七年），俗姓陳，字德安，荊州華容（今湖北潛江）人，一說潁川（郡治今河南許昌）人，世稱智者大師，天臺大師，是中國佛教天臺宗四祖，天臺宗的實際創始人。大師生於梁武帝大同四年，主要生活於陳、隋年間。大師十八歲投湘州果願寺法緒出家，二十三歲拜慧思為師，修習禪法，證得法華三昧。陳後主貞明元年（西元五八七年），於光宅寺講《妙法蓮華經》，判釋經教，奠定了天臺宗教觀的基礎。入天臺山後立天臺宗。其學說以《法華經》為主教依據，故天臺宗亦稱法華宗。並廣弘教法，創五時八教的

南北朝					
朝代	北朝				
國家	北魏	東魏	西魏	北齊	北周
首都	1.盛樂 2.平城 3.洛陽	鄴	長安	鄴	長安
君主	17 帝	1 帝	3 帝	6 帝	5 帝
-開國君主	拓跋珪	元善見	元寶炬	高洋	宇文覺
-滅亡君主	元修	元善見	元廓	高恆	宇文衍
成立	386 年	534 年	535 年	550 年	557 年
滅亡	534 年	550 年	557 年	577 年	581 年
開始	439 年北魏滅北涼				
結束	581 年楊堅篡北周 國號隋				
朝代	南朝				
國家	南朝宋	南朝齊	南朝梁	南朝陳	
首都	建康	建康	1.建康 2.江陵	建康	
君主	8 帝	7 帝	5 帝	5 帝	
-開國君主	劉裕	蕭道成	蕭衍	陳霸先	
-滅亡君主	劉準	蕭寶融	蕭方智	陳叔寶	
成立	420 年	479 年	502 年	557 年	
滅亡	479 年	502 年	557 年	589 年	
開始	420 年劉裕篡東晉				
結束	589 年隋滅陳之戰 (隋楊堅滅陳統一南北朝)				

判教，發明一念三千，圓融三諦的思想。強調止觀雙修的原則，立一心三觀。大師於陳、隋兩朝深受帝王禮遇，隋煬帝楊廣授予智顛大師「智者」之號。臨終右脅西向臥，專稱彌陀般若觀音，又唱法華無量壽二經，為最後聞思。弟子智朗請曰：「不審師何位，此處沒，將生何處？」師曰：「不領吾眾，必得六根淨（十信位即相似即），為他損己，是五品位，汝何問生，吾諸師友觀音侍從，皆來迎我。」誠維那曰：「人命將終，聞鐘磬聲則增正念，唯長唯久，氣盡為期。」言訖，跏趺唱三寶名，如入三昧，時開皇十七年十一月二十四日未時也，壽六十。著述有《法華玄義》、《法華文句》、《摩訶止觀》、《小止觀》等，流傳久遠，在日本也有很大影響。

③⑤【道綽】：道綽大師（西元五六二年—六四五年）。大師，俗姓衛，並州文水（山西省文水、交城之間）人。師十四歲出家，學習《大涅槃經》，宣講二十四遍。後師從瓚禪師，學習禪法。他居住在汾州石壁谷玄中寺時，因為閱讀寺中的碑文，瞭解曇鸞大師的生平及思想，大為欽服，於隋大業五年（西元六〇九年）後開始專修淨土。大師大力提倡持念阿彌陀佛名號的法門。平日無事便西向禪坐，口唸佛號，一日以七萬誦為限。他甚至發明瞭唸珠，以木鑿子串在一起，方便計算唸佛數量。道綽以《觀無量壽經》作為根本，曾經宣講過二百餘次的《觀無量壽經》。唐貞觀十九年（西元六四五）年）四月十七日，在玄中寺過世，年八十四。著《安樂集》二卷，係繼承龍樹菩薩、曇鸞大師之自力難行、他力易行的思想，進而分判佛教為聖道門與淨土門，而勸人捨聖道門歸淨土門，所謂「聖淨廢立」。

③⑥【踵】：音腫（ㄓㄨㄥˇ）。追隨、繼承、踵繼。踵武（跟著別人的腳印走，喻繼承前人的事業或是效法前人）。《漢典》

③⑦【善導】：大師生於隋煬帝大業九年（西元六一三年—六八一年），山東臨淄人（一說安徽盱眙），俗姓朱。號終南大師。為淨土宗第二祖。也是淨土宗曇鸞、道綽派之集大成者。十歲時，於密州投明勝法師出家，初習三論宗。繼誦《法華》、《維摩》等經。將受具戒，自思：教門非一，若不契機，功即徒使。及依妙開律師受具戒已，一日入大藏默祝，信手探得一經，乃《觀無量壽經》也。乃曰：何當托質蓮臺，棲神淨土？乃潛心此經。慨然曰：「修餘行業，迂僻難成，唯此觀門速超生死，合得之矣。」自此常修十六觀門，思惟西方勝境。唐太宗貞觀十五年（西元六四一年），聞道綽禪師於晉陽開闡淨土法門，立九品道場，不遠千里，往問津要。赴西河玄中寺，謁見道綽，修學方等懺法，又聽講《觀無量壽經》。時道綽禪師年已八十，而師則年二十九也。道綽禪師授與《無量壽經》（或曰《觀無量壽經》），披卷詳覽，比來所睹，宛然如在，因即發定，七日不起，此後專事念佛，篤勤精苦，遂得念佛三昧，於定中親見淨土之莊嚴。其後入長安光明寺，傳淨土法門。師所化僧尼道俗，臨終得往生瑞相，及現生得念佛三昧者，不可稱計。或問曰：念佛之善，生淨土耶？師答曰：如汝所念，遂汝所願。答已，師乃自念，一句阿彌陀佛，則有一道光明，從其口出，十

聲至百千聲，光亦如之。遂被稱為「彌陀化身」。師於所住之寺院中，畫淨土變相，忽催令速成就，或問其故？則曰：吾將往生，可住三兩夕而已。唐高宗永隆二年、三月十四日。忽示微疾，掩室怡然長逝，春秋六十九。身體柔軟，容光如常。異香音樂，久而方歇。高宗以師念佛，口出光明，因賜額為光明寺，故後世稱師曰：光明和尚。著有《觀無量壽佛經疏》四卷、《淨土法事讚》二卷，及《觀念法門》、《往生禮讚偈》、《般舟讚》、《五種增上緣義》等各一卷，《觀無量壽佛經疏》亦稱《觀經四帖疏》，於八世紀時傳入日本，流傳甚廣，曰僧法然（源空）即依該書創立日本淨土宗，並尊師（善導大師）為高祖。

③8【承遠】：蓮宗三祖承遠大師（西元七一二年—八〇二年）唐代人，是著名的淨宗實踐家。俗家謝氏，漢州（今四川錦竹縣）人，宿根善利且天資聰穎超乎常人。初師事蜀郡（四川成都）的唐禪師，之後又到資川（四川資陽縣）追隨洗公接受教導。唐開元二十三年（西元七三五年）遠師二十四歲，因緣成熟，決定出家修道，於是前往荊州（今湖北江陵）玉泉寺，依止蘭若惠真和尚門下。剃度後，遵從真公之命往湖南參訪。到達南嶽衡山，並於通相法師處得受具足戒。對於三乘經教與戒法，此時開始深入地研究專學。當時，慧曰法師正在廣州游方傳法。承遠久聞其名，乃不遠千里前去求法，拜謁慧曰三藏，乞教修行要義。慧曰三藏對他訓導說：「如來付受吾徒，用弘拯救；超然獨善，豈曰能仁。」隨即教他依《無量壽經》來修念佛三昧，樹功德幢，以濟群生。慧曰三藏對於淨宗有過深入的研究，在修學淨土法門上頗有心得，著有《往生淨土集》、《般舟三昧贊》等淨宗論集，提倡稱名念佛之法，極為推崇般舟三昧之行。唐天寶初年（西元七四二年）二十一歲的承遠，回南嶽衡山。在山的西南方向的岩石下，以樹枝茅草構織成屋，內中僅置經像，取求生淨土面見彌陀之意。號所居處為「彌陀台」。除了勤行般舟三昧外，大師還以熱忱的心力去弘教濟生。教導念佛求生淨土。一時間，南極海裔，北自幽都，來求厥道者不絕於途。《淨土聖賢錄·卷三》記云：「人從而化者萬記」。善信發心負布帛，斬木石，委之岩戶，用以莊嚴道場供養遠師。不久以後寺宇已具規模，遂改名為「彌陀寺」。大師尚在衡山修道時，便有具緣人於清淨佛土中，見其以垢衣侍佛，此即是承遠大師不可思議的「生即侍佛」的事相。廬山法照大師與衡山承遠大師素未謀面，然於修念佛三昧時，一日於正定中神遊極樂世界，見阿彌陀佛座下有著垢弊之衣而侍佛者，啟問得知，乃衡山承遠。法照出定後，心繫此事，深生欣慕心，即便徑涉衡峰，求見承遠。尋至衡山所見景象宛契定中之境，得見承遠大為歡喜，決定留在承遠身邊執弟子服，師事座下。法照在唐代宗時（西元七六三年—七七九年）被當朝皇帝封為國師。身居顯位但內心恒念師恩，常於代宗前讚歎其師南嶽衡山承遠有至德。代宗因此嘗想迎請承遠入京教授佛法，但同時又考慮到以承遠大師本具的至高德行，與他那以苦行念佛為至樂的修行生活來看，

是很難詔其入京的。何況，若是為尊重大修行者故，也是不應隨便下詔以免擾動道人之心。於是只好在京城內，遙向南面衡山方向頂禮，以表虔誠敬重之心。為了表示自己的誠意，代宗後來賜號其道場為「般舟道場」。唐德宗貞元十八年（西元八〇二年），承遠大師自知世緣將了。乃於寺內顧命弟子，申明教誡已，打掃居室，結跏趺坐，恬然面西寂化，享年九十一歲，僧臘六十五年。

③9【法照】：唐代僧，（西元七四七年—八二一年），又稱五會法師。其生卒年、籍貫均不詳。代宗永泰年中，嘗遊東吳，因慕慧遠之高風而入廬山，修念佛三昧。一日於正定中神遊極樂國，見有著垢弊之衣而侍佛者，蒙佛告之曰：「此衡山承遠也。」遂往南嶽師事承遠。大歷二年，居衡州雲峰寺。一日，放僧堂粥鉢中，睹五色祥雲，雲內現山寺。寺東北有山，山下有澗。澗北有石門，門內復有一寺，榜曰「大聖竹林寺」。他日復於鉢中，見雲中數寺，池臺樓觀，萬菩薩眾，雜處其中。以所見問知識。有一僧曰：「聖神變化，不可情測；若論山川勢面，乃五臺也。」四年，師於郡之湖東寺，開五會念佛道場，感祥雲彌覆，雲中現樓閣；阿彌陀佛及二菩薩，身滿虛空。衡州舉郭，咸焚香瞻禮，良久方滅。師復遇一老人謂曰：「汝曾發願往金色世界禮觀大聖，今何輒止？」言訖不見。師遂與同志數人，遠詣五臺。五年四月六日，至五臺縣佛光寺。其夕四更，遙見異光照身，即之，行五十里，得一山，山下有澗，澗北有一石門。見二童子，自稱善財、難陀，引至一寺，榜曰「大聖竹林寺」；如鉢中所見，金地寶樹，以為莊嚴。入寺登講堂，見文殊在西，普賢在東，坐師子座，萬眾圍繞，而為說法。師作禮問曰：「末代凡夫，去聖時遠，知識隘劣，障垢尤深，佛性無由顯現。佛法浩瀚，未審修何法門，最為其要。」文殊告曰：「汝今念佛，今正是時。諸修行門，無過念佛，供養三寶，福慧雙修，此之二門，最為徑要。我於過去劫中，因觀佛故，因念佛故，因供養故，得一切種智。是故一切諸法，般若波羅蜜，甚深禪定，乃至諸佛，皆從念佛而生。故知念佛，諸法之王。」師又問：「當云何念？」文殊言：「此世界西，有阿彌陀佛；彼佛願力，不可思議。汝當繼念，令無間斷；命終決定往生，永不退轉。」語已，二大聖，同舒金臂，摩師頂曰：「汝以念佛故，不久證無上正等菩提。若善男女等，願疾成佛者，無過念佛，則能速證無上菩提。」師歡喜作禮，辭而退。二童子送出寺門，舉頭忽失所在；乃立石標記其處。至四月十三日，師與五十餘僧，同往金剛窟，虔心禮三十五佛名。師禮纔十遍，忽見其處廣大嚴淨，琉璃宮殿，文殊、普賢俱在一處。復獨詣金剛窟，願見大聖，以身撲地。見梵僧佛陀波利，引入一院，額曰：「金剛般若寺」。異寶莊嚴，光明閃爍。師雖歷睹靈異，而未語人也。是年臘月，於華嚴寺，入念佛道場，憶二大士，記我往生，乃絕粒要期，誓生淨土。至七月初夜，正念佛時，見一梵僧入謂曰：「汝所見臺山境界，胡不傳示世人？」言畢不見。師心異之。翌日，又見梵僧語如前。

師曰：「非敢祕聖道，恐生疑謗耳。」僧曰：「大聖文殊，現在此山，尚招人謗，汝何惜焉？但以所見境界，普告眾生，使見聞者，發菩提心，作毒鼓緣耳。」師即遂憶所見，錄以傳世。明年，江東沙門慧從，與華嚴寺諸僧，隨師至金剛窟，及立石標記處，瞻仰舊跡。大眾悲喜未已，忽聞鐘聲，其音雅亮，節解分明，眾愈驚異，知師所見不虛。因書於屋壁，願見聞者，共發勝心。後往竹林寺，於題額處，建寺一區，仍號竹林焉。師於是篤志念佛，日夜無曠。忽見佛陀波利謂曰：「汝華已就，後三年華開矣。」臘月一日謂眾曰：「吾行矣！」端坐而逝。師嘗於並州五會念佛，感代宗皇帝宮中聞念佛聲，遣使追尋，乃見師勸化之盛，遂召入京，封國師。教宮人念佛，亦及五會，號五會法師。是為蓮宗四祖。

④①【少康】：少康大師，唐代淨土宗第五祖。縉雲（浙江）仙都山人，俗姓周。七歲出家，十五歲受戒於越州嘉祥寺，廣誦經論。後於洛陽白馬寺讀善導《西方化導文》，遂決心專修念佛。有神僧指點往新定行化，新定即浙江嚴州。初至乞食，將乞食所得之錢，令孩童念阿彌陀佛一聲，即與一錢；月餘，孩童念佛覓錢者眾，乃曰：「能念十聲者與一錢」；如是一年，男女老少長見康者皆呼阿彌陀佛；念佛之聲盈於道路。貞九十年，乃至睦州烏龍山建淨土道場，集眾念佛。每遇齋日，善信畢集，所化三千許人。每升座，高聲念佛，眾共和之；師喜賡聲，令眾望師面門，每一聲則有一佛從其口出，連唱十聲，則有十佛，若聯珠狀，師曰：「汝等見佛否？若見佛者，決定生淨土。」按，唐德宗貞元初年，少康於洛下白馬寺，見殿中文籍放光，順手探之，得善導和尚《西方化導文》，喜而祝曰：「若某於淨土有緣，願此文再放光」。祝已，光果燦然，且現化佛菩薩於光中，康遂頂禮，誓曰：「劫石可磨，我願不可易矣」。遂詣長安光明寺善導和尚影堂觀禮。遺像忽化佛身，昇空而語康曰：「汝依我教，廣度有情，他日功成，必生安養。」康如有所證，乃南歸江陵果願寺，路逢神僧指點，遂入新定而行化。初無一人相識，亦無一人從其化；彼以堅苦卓絕之志，乞錢而積功德，遂成一代祖師。貞元廿一年示寂。師臨終放異光數道而逝，塔於臺子巖。著有《廿四讚》、《瑞應刪傳》各一卷。

④②【大行】：唐代僧。齊州（山東歷城）人。姓氏不詳。又稱妙行。乾符年間，盜賊寇掠，民不得安業，師乃入泰山，結草為衣，採樹為食，專行法華、普賢懺法，如是三年，感得普賢現身，由是益加策勵，篤念如來之法，朝暮激切，至忘飲食。其後，忽感幻身無常，慮來世之受生，信手取卷，得《阿彌陀經》，日夜誦持，至三七日之夜半，見琉璃地之瑩淨現前，心眼更為洞明，感見阿彌陀佛及觀音、勢至等無數之化佛。其後乃專以念佛教化道俗，遠近風從。唐僖宗聞其德望，召入宮中問法要，敕號「常精進菩薩」，賜開國公之爵。後一年罹疾，復見琉璃地，即日於所居之禪室示寂。

，世壽不詳。弟子有道鏡等。《佛光大辭典》

④2【**扇**】：宣揚、傳播。如：扇揚（宣揚）。《漢典》

④3【**中外**】：朝廷內外、中央和地方。中原和邊疆、中國和外國。《漢典》

④4【**密修顯化**】：「密修」，謂閉關靜修。《漢典》。「顯化」，指點、教導。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：自我修行及教化眾生。

④5【**單提向上**】：「單提」，猶言單傳，禪家直指之旨也。單提宗旨不涉餘岐之義。「向上」，自末進於本，謂之向上，自本下於末，謂之向下。《釋摩訶衍論·二》曰：「於生滅門，有二種位。云何為二？一者向上門，二者向下門。如是一門，生滅決擇。」《佛學大辭典》。禪林用語。指由下至上、從末至本；反之，從上至下、從本到末，稱為向下。禪宗以自迷境直入悟境、上求菩提之工夫，稱為向上門，又稱逆卍字，屬於自利門；反之，自悟境順應而入迷境，示現自在之化他妙用，稱為向下門，又稱順卍字，屬於利他門。若未兼具向上門及向下門者，皆非真悟。於禪宗典籍中，此類用語散見於各處，如形容至極之大道、大悟之境界，稱為向上一路、向上道；探求佛道之至極奧理，稱為向上極則事、向上關樞子、向上事；調真實而絕對之悟境世界，乃諸佛或歷來祖師所不宣說，而有待禪者親自去參究體得者，稱為向上一路千聖不傳；由凡夫之境界向上轉至諸佛之絕對境地，稱為向上轉去；師家命令學人，或禪者相互令對方提出更徹底之見解時，常以「向上更道」表示之；師家所用以接引、錘鍊學人之第一義諦，稱為向上上、向上機；能藉以直入諸佛究極境界之大力量、大機用，稱為向上一機；堪能徹底體得諸佛境界之人，稱為向上人、向上機；極悟之至極語句，稱為向上一句；極悟之至極宗旨，稱為向上宗乘。《佛光大辭典》。「單提向上」，話頭的方法非常單純，只有一句話頭，不需要思考其他的問題，禪宗稱之為「單提向上」。所謂「單提」，是只要提起一句話頭，不必思前想後，也不需要分析研究這句話頭；「向上」則是向上一著。向上一著是明心見性、是無上菩提心、是發阿耨多羅三藐三菩提心。已經見到無上菩提心的本性是什麼，也就是見到了佛性是什麼，叫做「向上一著」；若是執著煩惱、自我、分別心，就叫做「向下一著」。向上一著是進入第一義諦，向下一著則是進入第二、第三，甚至進入第四義諦了。《聖嚴法師〈教話頭禪〉

④6【**一法不立**】：意指自性本來清淨；一塵不染。明愍山德清法師《起信論直解·卷上》：「經云：『寂滅者，名為一心。一心者，名如來藏。』此心一法不立，有無俱遣，生佛皆空，故云：『遠離覺所覺，是二悉皆離。』是則真妄不立，寂滅湛然。」宋宗鏡禪師《銷釋金剛經科儀會要註解·卷五》：「真空理中，本來無相，實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心

者。蓋實際理地，不受一塵。一法不立，何有於法也。」出自宋長水子璿法師集《首楞嚴義疏注經·卷四》：「此智現時，染淨都盡，一法不立。」亦作「不立一法」。宋石芝宗曉法師《樂邦遺稿·卷下》：「實際理地，不少一塵。佛事門中，不立一法。何則由實際理具一切法，豈少一塵乎。由佛事門離一切相，豈存一法乎。如此則方見理事一如，空有不二矣。」《佛典妙供·佛門成語》。所謂一法不立者，非是斷滅。而是於相明性，於異明不異。不異者性也，異者相也。法相差異無量無邊，法性空寂妙湛不動。然性相不一，亦復不異。相不異性，性不異相。相即是性，性即是相。不縱不橫，不二不別。何以故？良以諸法皆離自性故。諸法性相因緣而現，皆不可得故。性不可得，相不可得，不可得亦復不可得。以不可得不可得故，立性相假名。故於第一義中，一法不立，一法不捨。雖立性相假名，而性相皆不可得。如是之法，名第一義空。釋智論法師《諸法無行經淺解》

④7【著落】：歸宿、結果。《朱子全書·卷二·學》：「蓋靜坐時，便涵養得本源稍定，雖是不免逐物，及自覺而收斂歸來，也有個著落。」《教育部重編國語辭典修訂本》

④8【真諦】：二諦之一。真謂真實無妄。諦猶義也。對俗諦言，如謂世間法為俗諦。出世間法為真諦是也。《佛學大辭典》。(1)真諦者，彰一性本實之理也。所謂實際理地，不受一塵，是非雙泯，能所俱亡，指萬象為真如，會三乘歸實際也。(三乘者，聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘也。)(2)真即真空，泯一切法之謂也。蓋諸法本空，眾生不了，執之為實，而生妄見。若以空觀蕩之，則謂實之情自忘；情忘即能離於諸相，諸相若離，則真空之理自然諦了，故名真諦。《三藏法數》。二諦之一，又名勝義諦、第一義諦，即聖智所見的真實理性，亦即內證的離言法性。聖智所見的真實理性，離諸虛妄，故云真，其理永恆不變，故云諦。《佛學常見詞彙》

④9【一泯一切皆泯】：「泯」音敏(ㄇㄧㄣˇ)。消滅、喪失。如：泯滅(消滅淨盡)。《漢典》。唐荆溪大師《始終心要》云：「真諦者，泯一切法。」《解》曰：「真者，無偽，即空寂也。泯者，泯合，即融會也。意謂：一切諸法，原無自性，當體即空。不過緣會則有，緣散則無。稱真而觀，當處寂然，了不可得。融通會合，本來無相。」諦閑法師《始終心要解》。《中觀論》云：「未曾有一法，不從因緣生。是故一切法，無不是空者」。又云：「因緣所生法，我說即是空」。《起信論》云：「一切諸法，唯依妄想，而有差別。若離心念，即無一切境界」。意指：就真諦言，法為因緣生因緣滅，了無自性，當體即空，若離心念則一法泯滅，一切法皆泯滅。

⑤0【實際理地·不受一塵】：語出瀉山靈祐禪師語錄。「實際理地」，真如無相之境界也。《護法錄·六》曰：「實際理地

不染一塵。」《佛學大辭典》。真如無相的境界。《佛學常見詞彙》。「受」，領納所觸之境之心所法也。《佛學大辭典》。人類的感官與外界接觸時所產生的感受。受有三種，即苦受、樂受、不苦不樂受。《佛學常見詞彙》。「一塵」，一微塵也。為物質之極小者。《涅槃經·十》曰：「一塵一佛。」《華嚴經·五十一》曰：「如有大經卷，量等三千界，在於一塵內，一切塵悉然，有一聰慧人，淨眼悉明見，破塵出經卷，普饒益眾生。」《佛學大辭典》。出《華嚴經》。一塵者，一微塵也。經云：譬如有大經卷，量等大千世界，而全住在一微塵中。一微塵既然，一切微塵皆亦如是。時有一人（謂佛也），智慧明達，有淨天眼，見此經卷在微塵內，即以方便破此微塵，出此經卷，令諸眾生普得饒益。以譬一切眾生身中，具有如來無礙智慧，但由眾生妄想顛倒而不自覺，惟有諸佛乃能知之，即以方便令諸眾生修於聖道，破除虛妄煩惱，顯出如來真實智慧。故云一塵之內，有大千經卷是也。《三藏法數》。意指：在真如無相之境界，離心念故，不著一法。

- ⑤①【性體】：「性」，實體之義。《佛學常見詞彙》。體之義，因之義，不改之義也。《唯識述記·一本》曰：「性者體也。」《探玄記·十八》曰：「性是因義。」《大乘義章·一》曰：「性釋有四義：一者種子因本之義，二體義名性，三不改名性，四性別為性。」《智度論·三十一》曰：「性名自有，不待因緣。」《傳心法要·上》曰：「凡夫取境，道人取心。心境雙忘，乃是真法。忘境猶易，忘心至難。人不敢忘心，恐落空無撈摸處。不知空本無空，唯一真法界耳。此靈覺性，無始已來與虛空同壽。未曾生，未曾滅。未曾有，未曾無。未曾穢，未曾淨。未曾喧，未曾寂。未曾少，未曾老。無方所，無內外。無數量，無形相，無色相，無音聲。不可覓，不可求，不可以言語取，不可以境物會，不可以功用。諸佛菩薩與一切蠢動含靈同此大涅槃性，性即是心，心即是佛，佛即是法。一念離真，皆為妄想。」同《下》曰：「天真自性，本無迷悟。盡十方虛空界，元來是我一心體。」《禪源諸詮·三》曰：「良由此宗（禪宗）所說本性，不但空寂，而自然常知，故應目為心也。」《佛學大辭典》。「體」，一切事物的本體，與界、性等同義。《佛學常見詞彙》。物之一定不變而為差別支分之所依根本者，謂之體，對此而名能依之差別為相。此體相有性相二宗之別，法相宗謂能依之相外有所依之體，如草木之外尚有大地也，法性宗謂祇完能依之相為所依之體，猶如種種器具通為一全體也。例如人身，法相宗謂四支五官者相也，此外有眾同分或阿賴耶識者，是所依之體，法性宗謂該攝四支五官眾同分阿賴耶識者為體，此外無有別體。圓成實性與依他起性之關係亦如此，法相宗謂依他起之萬有外，有圓成實之真如，法性宗謂該通依他起之萬有相者，即圓成實之真體。【又】體者通之義。謂通達於理也。常言體信，體達，體會等。《述記·九末》曰：「體者通也。」《金光明玄義》曰：「體是達義。」《佛學大辭典》

- ⑤②【若確論修持·則一法不廢】：「確論」，精當確切的言論。《漢典》。「一法」，一切事物盡備法則，故總名為法。一法者

，猶言一事一物也，《三藏法數·四》曰：「法即規則之義。」《華嚴經·十三》曰：「惟以一法得出離。」《佛學大辭典》。一事或一物的意思。《佛學常見詞彙》。「不廢」，不摒棄。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：若就真實修行，任何一事一物皆不摒棄。

⑤3【作務】：勞作、服役。《墨子·非儒》：「貪於飲食，惰於作務。」《漢典》

⑤4【俗諦】：對於真諦而有俗諦之稱。又云世諦。俗者俗事也，又世俗之人也。一切因緣生之事相，對於真理而云俗，又世俗之人所知，故云俗。諦者，真實之道理也。即俗事上之道理，謂之俗諦。又世俗之人所知之道理謂之俗諦。《大乘義章一》曰：「俗謂世俗，世俗所知，故名俗諦。」《佛學大辭典》。(1)俗諦者，顯一性緣起之事也。所謂佛事門中，不捨一法，勸臣以忠，勸子以孝，勸國以治，勸家以和，弘善示天堂之樂，懲惡顯地獄之苦也。(2)俗即世俗立一切法之謂也。諸法雖即本空，皆不可得，若以假觀照之，則能諦了性具諸法，歷歷宛然，故名俗諦。《三藏法數》。世間的真理，為二諦之一。《佛學常見詞彙》

⑤5【一立一切皆立】：「立」，存在、顯現。《漢典》。唐荊溪大師《始終心要》云：「俗諦者，立一切法。」《解》曰：「俗者，俗有，無法不備也。立者、建立，萬象森然也。一切法者：廣則三千性相，百界千如。稱俗而觀，不捨一法。事無礙，相相宛然。」諦闍法師《始終心要解》。意指：在俗諦言，一念之間，具足諸法。一法存在，則一切法皆存在。

⑤6【佛事門中·不捨一法】：瀉山靈祐禪師語錄云：「實際理地，不受一塵；萬行門中，不捨一法。」「佛事」，指凡諸佛之教化，謂之佛事。《觀無量壽經》曰：「於肉髻上有一寶瓶，盛諸光明，普現佛事。」《維摩經·入不二法門品》曰：「於娑婆世界，施作佛事。」同《註》「什曰：佛事謂化眾生。」同《菩薩品》曰：「諸佛威儀進止，諸所施為，無非佛事。」同《註》「肇曰：佛事者以有益為事耳。」又，害佛道謂之魔事，反之者則謂之佛事。《放光般若經·不和合品》說魔事畢曰：「若有是善男子善女人，書持諷誦般若波羅蜜者，便具足五波羅蜜及薩云若已，當知是為佛事。」【又】佛忌、祈禱、追福等之法會謂之佛事，以是為託事而開示佛法之所作故也。「門」，人家之門口也。具差別與趣入之兩義。於法有種種之差別。能使人趣入涅槃，故指經中法為門。《淨土論註·下》曰：「門者入出義也。」《大乘義章·一》曰：「門別不同，故名為門，又能通人趣入名門。」《四教儀·一》曰：「門者以能通為義，佛教所詮正四句法，通行人至真性實相之理，故名為門。」《佛學大辭典》。意指：諸佛教化眾生的行門中，不捨棄任何一法。

⑤7【性具】：又名體具或理具，就是從本以來就有的意思。《佛學常見詞彙》。又曰體具，理具。謂本覺之性，具菩薩界以下九

界之惡法及佛界之善法，總具十界三千之善惡諸法也。天臺始發之，荆溪、四明，盛詳述之。他宗雖言性具善，然不言性具惡，台家獨談性具惡也。因之天臺分之為別圓二教，以他宗之極說未盡性具，總謂之別教。《佛學大辭典》

⑤⑧【必欲棄俗諦而言真諦·則非真諦也】：指眾生自性理體真俗一如、真俗不二（真諦詮空，俗諦詮有，性空不乖相有，相有不離性空，理事無礙，故不二），而必欲捨棄俗諦而說真諦，就不是真諦了。指如棄捨事修（求生淨土、佈施、持戒等），而執著空性之理，此真空不是真空叫做偏空。

⑤⑨【四大】：地水火風也。依《俱舍論》，此四大有假實二種，其實者，稱為四界或四大界，假者，單云四大。實之四大者，一地大，性堅，支持萬物。二水大，性濕，收攝萬物。三火大，性煖，調熟萬物。四風大，性動，生長萬物。此四者，以造作一切之色法，故謂之能造四大。其體觸處所攝，唯為身根所得。身根觸諸色而覺知堅濕煖動也。假之四大，則世間所稱之地水火風也，此四大雖其實為地水火風及色聲香味觸九法之假和合，然其中堅性最增盛者名為地，乃至動性最增盛者名為風。要之實之四大為能造，假之四大屬於所造也。若據成實論意，則無實之四大，唯有假之四大，以色香味觸之四塵為一切色法之能造。四塵和合，方成四大。故四大唯為假法。要之一切有形有質之物，無非為四大之所造（俱舍），無非為四大之和合（成實），故稱之為大也。或以之分為二種，稱正報之人身為內之四大，或稱為有識之四大，依報之諸色曰外之四大，或云無識之四大。《圓覺經》曰：「妄認四大為自身相。」又曰：「恒作此念，我今此身四大和合，所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地，唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水，煖氣歸於火，動轉歸於風。四大各離，今者妄身當在何處？」《瓔珞經·二》曰：「四大有二種：一有識，二無識。」《最勝王經·五》曰：「譬如機關由業轉，地水火風共身，隨彼因緣招異果，同在一處相違害，如四毒蛇居一篋。」《佛學大辭典》

⑥⑩【五蘊】：梵語之塞健，舊譯為陰，又譯為眾，新譯為蘊。陰者積集之義。眾者眾多和聚之義，亦蘊之義也。是顯數多積集之有為法自性。作有為法之用，無純一之法，或同類，或異類，必多數之小分相集而作其用故，則概謂之陰，或蘊（陰者陰覆之義，舊譯之一義也。）大別之五法：一、色蘊，總該五根五境等有形之物質。二、受蘊，對境而承受事物之心之作用也。三、想蘊，對境而想像事物之心之作用也。四、行蘊，其他對境關於瞋貪等善惡一切之心之作用也。五、識蘊，對境而了別識知事物之心之本體也。以一有情徵之，則色蘊之一即身，他四蘊即心也。心之中，受想行之三者心性上各為一種特別之作用，故名之為心所有法，即心王所有之法（略云心所），識之一者為心之自性，故名之為心王。蓋五蘊為身心之二法，如色界欲界有身之有情，從五蘊而成，如無色界無身之有情，自四蘊（除色蘊）而成。

也。《毘婆尸佛經·上》曰：「五蘊幻身，四相遷變。」《增一阿含經·二十七》曰：「色如聚沫，受如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識為幻法。」《佛學大辭典》

⑥1【身既不存·心將安寄也】：連接上文，此指：放棄了「四大、五蘊（假我）」去找「心性」，那個身體都不存在，內心就沒有依止處，如空不依止緣起，離開了緣起，而有一個空，這個空是偏空的。故能夠就著不壞一切妙用當中，了明一切法畢竟空，知一切法畢竟空，而熾然的信願持名求生淨土，雖然熾然的求生淨土，則觀一切法畢竟空，這才是真諦。

⑥2【若即俗諦以明真諦·乃實真諦也】：連接上文，此指：能就事相上來修持（信願持名求生淨土），最終能證悟真性，這個空性才是真空。亦即，由假諦入真諦而終不執著空有，空有不二、真俗一如，方是中道第一義諦。

⑥3【大旨】：亦作「大指」、「大指」。主要意思、大要。《漢典》

⑥4【不得而知】：無從知道。宋蘇軾《禦試製科策》：「陛下深居法宮之中，其憂勤而不息邪？臣不得而知也；其宴安而無為也？臣不得而知也。」《漢典》

⑥5【百丈】：百丈懷海（西元七四九年—八一四年），俗姓王，名懷海，福州長樂人，唐朝禪宗禪師，為馬祖道一門下，承繼洪州宗禪法。因居洪州大雄山百丈巖（位於今之江西宜春市奉新縣），人稱百丈懷海。唐穆宗長慶元年（西元八二一年），敕諡「大智禪師」。禪師在南嶽懷讓禪師的弟子西山慧照出家，於衡山法朝律師受具足戒，在廬江讀經藏，後至馬祖道一禪師處參學開悟。懷海禪師在道一門下時並不知名。在道一過世後，他至洪州新吳大雄山住持，因為此山山勢雄偉，故號百丈。其下門徒甚多，其中以黃檗希運、潯山靈祐最為聞名。黃檗希運的弟子臨濟義玄開衍出臨濟宗，潯山靈祐和他的弟子仰山慧寂開衍出仰宗。禪師對禪宗進行了教規改革，制定清規（後稱《百丈清規》），力行倡導「一日不作，一日不食」，把佛教僧侶乞食的傳統改為中國式的自食其力。懷海禪師年事已高，有一次，弟子體諒懷海禪師年邁，將懷海禪師的耕田工具藏起來，懷海禪師那天被迫無法工作，而當天，懷海禪師也拒絕進餐。從此，再也沒有人敢阻止懷海禪師工作了。

⑥6【立祈禱病僧·化送亡僧之規·皆歸淨土】：「祈禱」，信仰宗教的人向天地神佛禱告，祈福免災。《漢典》。「化送」，火化、送亡。據「百丈清規」。《清規七·病堂規約》云：「輕病人，宜靜住念佛。」又云：「重病入堂，便應付託後事，萬緣放下，一心念佛。」百丈禪師《叢林二十要則》云：「叢林以無事為興盛，修行以念佛為穩當，精進以持戒為第一，疾病以減食為良藥。」（見《禪門日誦》）。意指：百丈懷海禪師制訂為病僧祈福，亡僧火化送亡之規定，皆勸萬緣放

下，一心念佛，求生西方。

⑥7【穩當】：穩妥恰當。唐韓愈《答侯生問論語書》：「此說甚為穩當，切更思之。」《漢典》

⑥8【真歇了】：真歇清了（西元一〇八八年—一一五一年），與宏智正覺、慧照慶預皆嗣法於丹霞子淳。真歇禪師是宋朝曹洞宗復興的重要人物，提倡劫外宗風，與宏智禪師同時弘揚默照禪。真歇生於北宋元佑三年（西元一〇八八年），是蜀左綿安昌（今屬四川省綿陽縣）人，俗姓雍。真歇大師諱名清了，宋朝蜀西安昌人。嬰兒時候，到佛寺見到佛像，就眉開眼笑，非常喜悅。大師少年時就入了佛門，十一歲時，依止聖果寺清俊大師出家。最初修學經論，十八歲時就能登上講座，講經說法。後來放棄講座，到四方參訪高僧，修習禪法，當時在家出家弟子，多方阻攔挽留，大師終究堅決離開。到了沔漢，參訪問道於丹霞子淳禪師，有一天真歇大師登上鉢孟峰，忽然大悟，得到丹霞子淳禪師玄奧的要旨。又到真州長蘆拜謁祖照禪師，一語契合，於是繼承祖照禪師的法席。後來住在杭州率亭山光孝寺，及溫州江心寺，又歷經主持補陀、天封、雪峰、育王、龍翔、徑山等各佛寺，大振禪宗，傳揚道法，幾乎遍達半個天下。真歇大師又弘揚淨土念佛法門，並以念佛自修，曾經作《淨土說》流傳於世。大師說：「宗門大匠，已悟不空不有之法，秉志孜孜於淨業者，得非淨業之見佛尤簡易於宗門乎？」又說：「乃佛、乃祖，在教、在禪，皆修淨業，同歸一源。入得此門，無量法門悉皆能入。」大師又說：「洞下一宗，皆務密修（謂密修淨業：以其宗徒，雖則明倡禪宗，實則密修淨業故），其故何也？良以念佛法門，徑路修行，正按大藏，接上上根器，傍引中下之機。」由此足見真歇大師，極力讚揚淨土法門，勸化修持淨土念佛。宋高宗紹興二十一年（西元一一五一年），奉慈甯太后之命，建崇先禪院。在這裡，慈甯太后前來聆聽開示，時真歇抱病為太后開堂說法，後來太后賜金襴袈裟予真歇。病稍愈辦水陸法會。病情加劇。這年十月一日，太后遣派中使宣醫來問候，真歇從容與之告別，然後對侍者說：「吾今行矣！」即瞑目跏趺而逝。八日後葬於院西桃花。敕諡悟空禪師，塔名靜照，宏智禪師為之撰《崇先真歇了禪師塔銘》。著有《信心銘拈古》，作《淨土說》，門人集《真州長蘆了和尚劫外錄》一卷行世。

⑥9【淨土一法·直接上上根器·傍引中下之流。又曰·洞下一宗·皆務密修·以淨土見佛·尤簡易于宗門。又曰·乃佛乃祖·在教在禪·皆修淨土·同歸一源。】：「宗門」，本為諸宗之通稱，後為禪宗自讚之稱，因之稱餘宗曰教門。《楞伽經·一》曰：「佛語心為宗，無門為法門。」《祖庭事苑·八》曰：「宗門謂三學者莫不宗此門，故謂之宗門。《正宗記》云：所謂吾宗門，乃釋迦門一佛教之大宗正趣。（中略）乃知古者命吾禪門謂之宗門，而尊教跡之外殊，是也。」《佛學大辭典》。專講禪宗的法門。其他法門，像天臺宗，淨土宗，法相宗，都叫教門。《佛學常見詞彙》。清代濟能纂輯之《角

虎集》於《卷上·曹洞宗》中言及真歇清了禪師云：「師。西蜀左綿安昌雍氏子。：大振洞上之宗。道幾半天下。又弘念佛法門。兼以自修。作《淨土說》。有云。『洞下一宗，皆務密修（謂密修淨業：以其宗徒，雖則明倡禪宗，實則密修淨業故），其故何也？良以念佛法門，徑路修行，正按大藏，接上上根器，傍引中下之機。』又云：『宗門大匠。已悟不空不有之法。秉志孜孜於淨業者。得非淨業之見佛。尤簡易於宗門乎。』又云：『乃佛乃祖。在教在禪。皆修淨業。同歸一源。』」意指：《淨土說》有云：「丹霞山子淳禪師曹洞門下，都專心中修持淨土念佛，這是什麼緣故呢？因為念佛法門是修行捷徑之路，正按照大藏經，接引上上根性的人，也旁引中下根機的人。」又說：「禪宗門下，精通教理，說法度眾的大匠，已經悟了不空不有的道理，然而他們仍然秉持自己的志願，精進不懈地修持淨業，念佛求生西方，豈不是證明瞭修淨業念佛，求生西方淨土見佛，比參禪更加簡便容易嗎？」又說：「你的祖師，無論是學教或參禪的，都修持淨業，同歸一源，只要能夠人得這個淨土法門，其他無量法門，全都能入。」

⑦〇【梗概】：「梗」音耿（ㄍㄥˋ）。亦作「梗槩」。大概、概略。《後漢書·文苑傳上·杜篤》：「臣聞知而復知，是為重知。臣所欲言，陛下已知，故略其梗概，不敢具陳。」李賢《注》：「梗概猶粗略也。」《漢典》

⑦①【永明】：永明延壽大師（西元九〇四年—九七五年）唐末五代僧。淨土宗六祖，法眼宗三祖。臨安府餘杭（浙江杭縣）人，俗姓王。字仲玄。號抱一子。錢文穆王時知稅務，多用官錢買放生命，罪當死。引赴市曹；王使人囑之，色不變，命釋之。師遂投四明翠巖禪師出家，時年卅歲。後往天臺山參謁德韶國師，初習禪定，得其玄旨，言下大徹，旋受為法眼嫡孫。嘗於禪觀中，見觀世音菩薩以甘露灌其口，因是獲大辯才。師欲並宏淨土之教，登智者禪院作二鬮：一曰一心禪定，一曰萬善莊嚴淨土，冥心精禱，七拈得淨土鬮。於是一意兼修淨業。後於國清寺行法華懺，頗有感悟，於是朝放諸生類，夕施食鬼神，讀誦《法華經》，又精修淨業。後住明州雪竇山傳法，法席甚盛，並復興杭州靈隱寺。建隆二年（西元九六一一年）應吳越王錢俶之請，住慧日永明寺，接化大眾，賜號智覺禪師，故世稱永明大師。師倡禪淨雙修之道，指心為宗，四眾欽服，日課一百八事，夜往別峰行道念佛，旁人時聞螺貝天樂之音。師居永明十五年，弟子一千七百人，常與眾授菩薩戒，施食放生，迴向淨土。開寶八年二月二十六日晨起，焚香告眾，跏趺而化。年七十有二。後有僧經年繞其塔，人問故？曰：我病人冥，見殿左供一僧像，王勤禮拜，因詢之？曰杭州永明壽禪師也，已往生西方上品，王重其德，故禮敬耳。崇甯中追諡「宗照禪師」，世宗憲皇帝加封「妙圓正修智覺禪師」。著《宗鏡錄》百卷，會融諸法同入心宗。又著《萬善同歸集》，發明空有性相之旨，提策真修，歸之中道及《神棲安養賦》以見志。《萬善同歸集》三卷，指歸淨土。

⑦②【以古佛身·乘願出世】：宋太祖建隆二年（西元九六一年）永明延壽大師應吳越王錢俶之請，住慧日永明寺，接化大眾。大師在當時深受吳越王錢俶的禮敬，尊奉他為國師。有一天，吳越王想開個無遮大會——就是打千僧齋，只要是出家人來應供，皇帝是一律平等供養。雖然說是平等供養，擺設的桌位總有上下座的分別，上座的位子誰都不願意坐上去，大家都謙虛地推來推去。在謙讓不下的情況下，大家想既然永明大師是皇帝的老師，當然請永明大師坐上首席位子，但是永明大師也很謙虛，就是不肯坐這個首席位子。在這麼推推拉拉，就來了一個穿得破破爛爛的大耳朵和尚，大家都不認識，看到大家在那裡推讓，他老人家就不客氣，往首席位子上坐。這一坐下來，當然吳越王也不好意思趕，但是心裡很不舒服，國師沒有坐首席位子，卻被一個不認識的和尚坐上去，但總算是出家人，也就不便說話了。打完千僧齋，大家都散去了，吳越王就問永明大師：「我今天供齋，有沒有聖人來應供啊！」吳越王認為如果有聖人來應供，他的福報就大了。大師說：「有啊！」他說：「什麼人啊？」「是定光古佛今天來應供。」「哪一個？」「坐在首席的那個大耳朵和尚就是。」吳越王聽了之後心裡就很歡喜，趕緊派人去追。派去的人就一路到處去打聽：「你們有沒有看到一個耳朵很大的和尚，從那一條路走了？」後來打聽到長耳和尚是在一個山洞裡面修行，找到之後，吳越王派的人就頂禮膜拜，請他到皇宮裡面來供養。長耳和尚說了一句話：「彌陀饒舌！」——阿彌陀佛多嘴啊，洩露我的身分！長耳和尚說完就圓寂了。這些人看到長耳和尚圓寂，就呆在那邊：「定光古佛是找到了，卻圓寂了。」想想他剛才講的「彌陀饒舌」，說長耳和尚是定光古佛的人是永明大師啊，那「彌陀饒舌」不就是在說永明大師，原來永明大師是阿彌陀佛再來的！趕快回去報告吳越王：定光古佛走了，阿彌陀佛還在。吳越王聽到定光佛圓寂的消息，當然很失望，但知道永明大師是阿彌陀佛再來，這下歡喜得不得了。就趕緊去見永明大師，快步往外走，走到門口，剛好一個報信的人慌慌張張地從外面跑進來，幾乎跟吳越王撞在一起。吳越王問他：「什麼事情這麼慌慌張張？」「永明大師圓寂了！」這是阿彌陀佛示現作永明延壽大師的一段公案，後來世人便把大師的生日農曆十一月十七日定為阿彌陀佛的聖誕。

⑦③【顯垂言教】：「顯」，傳揚、顯揚。「垂」，傳下去、傳留後世。如：垂範、永垂不朽。「言教」，指如來以言語垂示之教法。《法華經·方便品》：「種種譬喻，廣演言教。」《漢典》。意指：傳揚教法留傳後世。

⑦④【著書傳揚】：宗門古德，至永明大師，始顯修念佛法門，期生安養，作《神棲安養賦》以見志。（《安養賦》，見《淨土神珠》，《卍續藏》一一〇冊一四四頁，及《蓮宗正範》中延壽大師傳。）著《萬善同歸集》三卷，指歸淨土。故云「顯垂言教，著書傳揚」。

⑦5【路頭】：途徑、方向。《漢典》

⑦6【利害】：關係。利益與損害。《易·繫辭下》：「情偽相感而利害生。」《漢典》

⑦7【極力】：盡力、盡一切辦法。唐杜甫《劍門詩》：「併吞與割據，極力不相讓。」《漢典》

⑦8【四料簡偈】：永明大師《四料簡偈》：「一曰：有禪有淨土，猶如帶角虎；現世為人師，來生作佛祖。二曰：有禪無淨土，十人九蹉路；陰境若現前，瞥爾隨他去。三曰：無禪有淨土，萬修萬人去；但得見彌陀，何愁不開悟。四曰：無禪無淨土，鐵床併銅柱；萬劫與千生，沒箇人依怙。」

⑦9【大藏】：大藏經之略稱。《杜荀鶴詩》：「所謂大藏經門一夜尋。」即言釋典之大藏也。《佛學大辭典》

⑧0【歧途】：亦作「歧塗」。岔路。《漢典》

⑧1【導師】：導人入佛道者。佛菩薩之通稱。《釋氏要覽·上》曰：「《十住斷結經》云：號導師者，令眾生類示其正道故。《華首經》云：能為人說無生死道，故名導師。《佛報恩經》云：大導師者，以正路示《涅槃經》，使得無為常樂故。」《法華經·序品》曰：「文殊師利！導師何故眉間白毫大光普照？」《法華經·湧出品》曰：「是四菩薩於其眾中最高為上首唱導之師。」【又】法會之式，表白者謂之導師。觀音懺法式，有導師，香華，自歸之三職。《僧史略》曰：「導師之名而含二義：若《法華經》中商人白導師言，此即引路指迷也。若唱導之師，此即表白也。」《佛學大辭典》。引導大眾進入佛道的人，是佛菩薩的通稱。《佛學常見詞彙》

⑧2【頓悟】：有一類大心之眾生，直聞大乘，行大法，證佛果，此為頓悟。初得小果，後迴入大乘，而至佛果，此為漸悟。又自初雖入大乘，而以歷劫之修行，漸成佛道，為漸悟。速疾證悟妙果，為頓悟。但以初義為通說。《圓覺經》曰：「是教名為頓教大乘，頓機眾生從此開悟。」《大日經疏》曰：「無頓悟機不入其手。」《頓悟入道要門論·上》曰：「云何為頓悟？答：頓者頓除妄念，悟者悟無所得。又云：頓悟者，不離此生即得解脫。」《佛學大辭典》。聞法即悟的意思。《佛學常見詞彙》

⑧3【要道】：主要之道也。《大寶積經·百五》曰：「三世諸佛世尊要道。」《廣百論釋論·八》曰：「是利自他正真要道。」《佛學大辭典》

⑧4【婆心】：慈悲善良的心地。《景德傳燈錄·臨濟義玄禪師》：「黃蘗問云：『汝迴太速生。』師云：『只為老婆心切。』」後以「婆心」指仁慈之心。《漢典》

⑧5【千古】：久遠的年代。《漢典》

其後諸宗師①·皆明垂言教·偏讚此法。如長蘆蹟②·天衣懷③·圓照本④·大通本⑤·中峯本⑥·天如則⑦·楚石琦⑧·空谷隆⑨等·諸大祖師⑩。雖宏禪宗·偏讚淨土。至蓮池⑪大師參⑫笑巖⑬大悟⑭之後·則置彼而取此。以淨業⑮若成·禪宗自得。喻已浴大海者·必用百川水⑯。身到含元殿·不須問長安⑰。自後蕩益⑱·截流⑲·省庵⑳·夢東㉑等·諸大祖師·莫不皆然㉒。蓋以因時制宜㉓·法須逗機㉔·若不如此·則眾生不能得度㉕矣。自茲厥後㉖·佛法漸衰。加以髮匪回匪㉗·則法輪㉘幾乎停轉。雖有知識·各攻其業。以力不暇及·置此道于不問。有談及此事·聞者若將浼焉㉙。幸有一二大心緇白㉚·刊刻流布㉛。令祖教不滅·使來哲㉜得聞·實莫大之幸也。弟

以闡提㉝出家㉞·自揣根性㉟庸劣·罪業洪深。故于宗教㊱二途·概不敢妄行染指㊲。惟于仗佛慈力·帶業往生一法·頗生信向㊳。十餘年來·悠悠虛度㊴·毫未得益。但自西徂㊵東·由北至南·往返萬餘里·閱人㊶多矣。其有平日自命㊷通宗通教㊸·視淨土若穢物㊹·恐其汙己者·臨終多是手忙腳亂·呼爺叫娘。其有老實頭㊺持戒念佛·縱信願未極·瑞相㊻不現·皆是安然㊼命終。其故何哉·良由㊽心水澄清·由分別㊾而昏動㊿。識波奔湧㉀·因佛號以淳凝㉁。所以上智不如下愚㉂·弄巧反成大拙㉃也。伏願㉄和尚㉅發菩提心㉆·宏揚此法。倘淨土經論·盡皆通徹㉇·則何幸如之㉈。若或未盡鑽研㉉·或恐違背本宗·不敢稱性發揮㉊·當權㉋將宗教兩門工夫㉌·暫時歇手㉍。凡有闡揚淨土者·平心和氣讀之·使揚禪抑淨之心·無絲毫芥蒂㉎。必究佛祖偏讚之所以

⑥⑥·四眾㉏遵違之利害·則不被門庭㉐隔礙㉑·而敢于一切禪教律人前·稱性發揮·無復畏憚㉒矣。然淨土書多·最要唯十要㉓。十要中斷疑生信·尤推或問·直指·合論·為破堅衝銳㉔之元勳

④也。其外淨土聖賢錄·歷載諸菩薩祖師居士婦女·及惡人畜生往生事迹。讀之則知歷代⑤禪教律諸四眾求生淨土·如群星之拱北⑥·眾水之朝東。而龍舒淨土文·言淺義周·詞詳理備·為接引初機⑦第一要書。若欲普利眾生者·此書萬不可忽也。昔遇善子平者⑧言·壽不過三十八·今適⑨滿其數。恐無常⑩倏至⑪·所以專持佛號·預待臨終。設無常果至·則後會無期⑫。兼欲雪在家毀謗佛法之罪⑬·故不避忌諱⑭·略采野芹⑮·獻于飽餐王膳⑯大富長者⑰座下⑱。祈憫而納之·福我秦邦⑲。提永明之正令⑳·遵蓮池之遺規㉑。使自他同出生死·幽顯㉒共生西方。則淨土興而宗風不墜·眾生福而國運常亨㉓。所謂移花賺蝶至·買石得雲饒㉔。書此大早望雨之誠㉕·用卜同歸蓮邦之慶㉖。祈垂海涵㉗·則法門㉘幸甚㉙·眾生幸甚。

譯：在以其後各宗祖師，就都開始顯明的弘揚淨土法門。特別讚嘆淨土法門。如長蘆宗蹟禪師、天衣義懷禪師、圓照宗本禪師、大通善本禪師、中峰明本禪師、天如維則禪師、楚石梵琦禪師、空谷景隆禪師等諸大禪宗祖師，雖然宏揚禪法，特別讚嘆淨土法門。到蓮池大師參訪笑岩德寶禪師大徹大悟之後，則放下禪法專修淨土。因念佛得證三昧成就，則百千法門，無量妙義，咸皆具足。如身已在大海中，大海水必由百川水流入。身處長安京城的含元金殿，就不須要問長安到否？自此以後靈峰滿益大師（蓮宗九祖）、截流行策大師（蓮宗十祖）、省庵大師（蓮宗十一祖）、夢東徹悟大師（蓮宗十二祖）等，諸大蓮宗祖師，無不如此（放下禪法專修淨土）。蓋以因時代環境不同，法須契合當時眾生的根機。若不如此，則眾生就無法了脫生死了。自此以後，佛法漸漸衰微。加以太平天國及新疆回族叛變，國家處於戰亂，因此弘揚淨土念佛法門的工作幾乎停止。雖有知識大德，各專修其本業。以力量有限無法顧及，而放下弘揚淨土法門事業而無法過問。在談到弘揚淨土這件事情時，聽到者避之惟恐不及。幸有一二大願心的出家在家眾，發心刻板印行廣泛流傳。使祖師教法不會滅亡，使後世知識得聞淨土念佛法門，實在是莫大之幸運。

我以闡提的根性而出家（祖師在家時曾謗佛法，故作此說），自己揣度根性平庸陋劣，罪業很深。所以對於禪宗、教下這二宗，一概不敢妄想學習。惟獨對於依仗阿彌陀佛的慈力，帶業往生這個法門，很有信心。十多年來，悠悠泛泛，虛度歲月，絲毫沒有得到益處。但自西到東，由北至南，往返萬餘里，看過的人太多了。其中有平日自以為通達宗門教下，把淨土看做汙穢的東西而不願接觸，恐怕它會染汙自己的人，到臨終時多是手忙腳亂，呼爺叫娘。其中有忠厚老實

持戒念佛的人，縱然信願未到至極，吉瑞相狀沒有現前，皆能安穩的命終。這是什麼原故呢？誠然因為真心本如水般澄清，但由分別心而昏亂擾動。意念如波濤般快速翻騰不停，但因念佛名號得以停息。所以那些通宗通教的大智之人反不如老實念佛的人，那些善弄機巧反成為大愚笨的人了。惟願和尚您發菩提心，宏揚淨土法門。倘若淨土的經論，都能通達徹究，這是何等慶倖啊！如果還沒有鑽研透徹，或者恐怕違背本來所學的宗派，不敢稱性發揮，應該先將禪宗、教下這兩門的工夫，暫時放下。凡是有闡揚淨土的經論，平心氣和的去讀，使得褒揚禪宗，貶抑淨土的心，沒有絲毫的介懷。必定要探究佛和祖師偏重讚歎淨土的所以然，四眾弟子尊奉違背的利害關係，就不被門派之見所隔礙，而敢於在一切禪、教、律等宗派的學人面前，稱性發揮淨土的義理，而沒有什麼畏懼忌憚的了。然而淨土方面的書很多，最重要的是藕益大師集的《淨土十要》。《淨土十要》當中，斷疑生信，尤其推重：第六卷天如禪師的《淨土或問》、第七卷妙叶大師的《寶王三昧念佛直指》、第十卷袁宏道居士的《西方合論》，是衝破堅執勇往前行的功德元老。還有彭際清居士的《淨土聖賢錄》，記載歷代諸位菩薩、祖師、居士、婦女，以及惡人、畜生往生的事蹟。讀後，就知道歷代禪、教、律等諸四眾弟子求生淨土，如同群星都依附著北極星，眾多河水都向東流一樣。而王龍舒居士所著《龍舒淨土文》，言語淺近，義理周全，詞句詳盡，義理備足，是接引初機的第一好書。如果想要普遍利益眾生，這本書，不可忽視。

我過去曾經遇到過一個善於算命的人說：我的壽命不超過三十八歲，現在剛好滿這個歲數。恐怕無常突然來到，所以專持佛號，預先等待臨終的到來。假設無常果然來了，那麼我們就後悔會無期了。我又想要洗滌在家時，譏謗佛法的罪過，所以不避忌諱，略說淺見，獻於廣學博聞的您面前，祈願憫念而納受，造福我陝西一方眾生。提倡永明延壽大師的《四料簡偈》，遵守蓮池大師的遺囑：老實念佛，莫換題目。使得自己他人同出生死，幽顯神靈共生西方。這樣淨土法門興盛而禪宗之風不墜，眾生有福而國運常久亨通。所謂：移花引得蝴蝶飛來，買來奇石引得雲霧繚繞。以如同大旱祈望下雨一樣的真誠心寫下這文，因而料想將有同歸蓮邦的欣慶。祈求您垂顧包容，那麼佛門有幸，眾生有幸！

①【宗師】：宗者尊也，傳正法為眾所尊崇者，稱曰宗師。又傳佛心宗之師云宗師。《釋氏要覽·上》曰：「宗師傳佛心宗之師。又云：宗者尊也。謂此人開空法道為眾所尊故。」《碧巖六十三則評唱》曰：「宗師家看他一動一靜。」【又】各宗稱其祖曰宗師。如真宗謂唐之善導為宗師。《佛學大辭典》

②【長蘆蹟】：「蹟」音則（尸七）。師諱宗蹟，襄陽孫氏子，亦作洛州。少孤，事母孝。博通儒典。年二十九，禮真州長蘆寺秀禪師出家，深明宗要。後謁長蘆應夫禪師得法，嗣其席。迎母於方丈東室，勸母雜染，甘旨外，勉進念佛，七年不間，母臨終念佛而逝。晚，率四眾結蓮華勝會，專修念佛。宋元祐七年（西元一〇九二年），念佛坐化，壽八

十三。著《觀無量壽經序》（見《樂邦文類·二》）、《勸參禪人兼修淨土》（見《增廣龍舒淨土文·十一》），弘揚淨土。

③【天衣懷】：師諱義懷，永嘉樂清陳氏子。父業漁，兒時，坐船尾，得魚，軌放去，父訶，答之，不為介意。長，遊京師，投景德寺為行童。天聖中（西元一〇二三年—一〇三一年），試經得度。遍參諸方，後參雪竇顯禪師，為水頭，因汲水折擔，忽悟，作偈曰：「二三四五六七，萬仞峰頭獨足立；驪龍頷下奪明珠，一言勘破維摩詰！」獲印可。其後，七坐道場，自鐵佛至天衣山，化導甚廣。師嘗修淨土，勤以勵人，室中問學者云：「若言捨穢取淨，厭此欣彼，則是取捨之情，眾生妄想；若言無淨土，則違佛語；修淨土者，當如何修？」眾無語。復自答云：「生則決定生，去則實不去。」又云：「譬如雁過長空，影沉寒水；雁絕遺蹤之意，水無留影之心。」晚以疾居池陽松山庵，弟子智才住臨平佛日寺，迎歸侍奉。宋治平元年（西元一〇六四年）九月二十五日，說偈而寂，世壽七十二。（《淨土聖賢錄·三》、《角虎集·五》、《續燈錄·六》）

④【圓照本】：師諱宗本，常州（江蘇省）無錫管氏子。年十九，依承天永安院道昇長老出家，受具後，服勤三年，後謁天衣懷，言下契悟。出世住瑞光寺，歷住淨慈寺、慧林禪院。哲宗賜號「圓照禪師」。師平居，密修淨業。雷峰才公、資福曦公，皆於定中，神遊淨土，見金蓮華標師之名。人問師曰：「師傳直指，何得蓮境標名？」答曰：「雖在宗門，亦以淨土兼修耳。」宋元符二年（西元一〇九九年）示寂，世壽八十。（《淨土聖賢錄·三》、《角虎集·五》）

⑤【大通本】：師諱善本，開封董氏子。試《華嚴經》得度。謁圓照於瑞光，默契宗旨；服勤五年，盡得其要。奉詔住上鄴法雲寺，賜號「大通」。後歸杭州象塢寺，專修淨業。定中見阿彌陀佛示金色身。大觀三年（西元一一〇九年）十二月甲子，屈三指，告門人曰：「止有三日在」。至期，跏坐面西而化，世壽七十五。以師法名與圓照同下字，時號圓照為大本，以師為小本云。（《淨土聖賢錄·三》、《角虎集·五》、《續燈錄·十四》）

⑥【中峯本】：師諱明本，錢塘孫氏子。年十五，決志出家，禮佛、然臂，誓持五戒，日課法華、圓覺、金剛諸經，夜常行不臥。已而，參天目高舉妙公，遂從雜染。再三諮決，因觀流泉，乃大悟。高峰寂後，元大德十年（西元一三〇六年），出任師子院，學者稱為中峯和尚。師既單提向上，時復舉揚淨土，嘗言：「禪者、淨土之禪，淨土者、禪之淨土」。有《懷淨土詩》一百八首，大行於世。作《報恩院記》，闡明淨義。發四十八願，求生淨土。元至治三年（西元一三二三）年，止天目東岡，八月十三日，書偈安坐而逝，世壽六十一。（《淨土聖賢錄·四》）

⑦【天如則】：師諱維則，字天如。吉安（江西省）永新人。姓譚，禾山祝髮，參中峯大徹。至正初，住蘇州師子林。著《

淨土或問》，破諸疑惑，策進淨業。嘗集《楞嚴經》諸家註疏要語，名曰《會解》，盛行於世。元至正十四年（西元一三五四年）示寂。《淨土聖賢錄·四》、《角虎集·一》、《增續燈錄·六》

⑧【楚石琦】：師諱梵琦，字楚石。寧波象山朱氏子。九歲出家永祚寺，十六得度。閱楞嚴，有省。參元叟端禪師於徑山，一夕，聞鼓聲，大悟。師自幼知淨土法門，清晨十念求生淨土，未嘗一日少懈。及住天寧，築室西偏，專志淨業，因號「西齋」，著淨土詩，行世。明洪武元年，召入京師說法，皇情大悅。洪武三年（西元一三七〇年），住天界寺，秋示疾，沐浴更衣，書偈曰：「真性圓明，本無生滅；木馬夜鳴，西方日出。」書畢，謂夢堂噩公曰：「我去矣。」問：「何往？」曰：「西方。」噩曰：「西方有佛，東方無佛耶？」師厲聲一喝，泊然而化，世壽七十五。《淨土聖賢錄·五》、《角虎集·一》

⑨【空谷隆】：師諱景隆，字祖庭，號空谷。蘇州陳氏子。童時不茹葷，跌坐若禪定。二十八出家，參弁山懶雲和尚，獲印可。兼修淨業。著《淨土詩》一百八首。正統間，自撰塔銘，道其生平。明成化十一年（西元一四六六）示寂，世壽七十九。《淨土聖賢錄·五》、《角虎集·一》

⑩【祖師】：祖者始也，始立法為人之師表者。通於顯密教禪。《春秋正義》曰：「啖助曰：三傳之義，本皆口傳。後之學者，乃著竹帛，而以祖師之目題之。」《漢書·外戚傳》曰：「定陶丁姬，易祖師丁將軍之元孫。」師古《注》曰：「祖始也，丁寬易之始師。」故釋老二氏，稱其創立宗派之人曰祖師。《佛學大辭典》

⑪【蓮池】：株宏大師，字佛慧，別號蓮池，是中國佛教淨土宗的第八代祖師，與紫柏真可、憨山德清、藕益智旭並稱為明末四大高僧。俗姓沈，嘉靖十四年（西元一五三五年）出生在杭州市名門望族家庭。他從小就有與眾不同的氣質，天資聰穎。十七歲那年，參加補充邑庠的考試。名列前茅，但他以學行為重，對於科第之爭並不在意。常嘆息說：「人命過隙耳，浮生幾何！」他在家生活的時候，便非常信仰佛教，戒殺生，祭祀用品都用素食。在飽讀儒家典籍的同時，不忘研究佛教義理，把「生死事大」四個字掛在自己的書案上，時時策警自己，人生短促，常懷離俗出世之心。隆慶元年（西元一五六七年），蓮池大師連遭喪父、亡母、殤妻、夭子的重大變故後，對塵世的生活，心灰意冷，毅然訣別繼室湯氏，出家為僧，棲心淨土。大師出家受戒以後，首先過的是單瓢隻杖、遊方行腳的禪僧生活。天南地北的雲遊參訪。隆慶五年（西元一五七一年），他從外地參學回杭州的路上，經過梵村旁邊的五雲山。因見那裡山幽水寂，風景秀麗奇特，便蓋了一間茅篷在那裏安居，題名為「雲棲」。後來規模越來越大，逐漸變成了一座遠近聞名的十方叢林，

在當時享有崇高的盛譽。由於雲棲寺道風整肅，戒律森嚴，海內賢豪，無不歸心感化。十方衲子，望風如歸。明神宗萬曆四十三年（西元一六一五年）示疾，遺言：「大眾老實念佛，毋捏怪，毋壞我規矩。」之後端坐，面西方唸佛圓寂。由於重視教理的研究，所以蓮池大師的一生，著述頗豐，其重要者，有《戒疏發隱》、《彌陀疏鈔》、《禪關策進》、《竹窗隨筆》、《山房雜錄》、《雲棲共住規約集》等三十餘種。

⑫【參】：凡禪門集人為坐禪說法念誦，謂之「參」。參者交參之義，謂眾類參會也。故詰旦升堂，謂之早參，日暮念誦，謂之晚參，非時說法，謂之小參。凡垂語之尾多用參語。參言外妙旨之意也。《象器箋》曰：「參，趨承也。晉謁。」《佛光大辭典》。參謁、參尋、參學、參究之意。即學人謁見師家以問道，如「參師問法」；又修行坐禪，亦稱參，如「參禪辨道」。此外，禪林住持集一山之大眾以開示說教，亦稱為參，即參見住持以求開示。《佛光大辭典》

⑬【笑巖】：笑岩德寶禪師（西元一五一二年—一五八一年）原名月心，法名德寶，號笑岩。是明代禪宗之臨濟宗的高僧，為臨濟宗第二十八代祖，被稱為明中葉高僧之一，清朝後尊稱為笑祖或寶祖。笑岩德寶是北京人，俗姓吳，二十二歲在河南廣慧院出家並剃度，拜大寂能禪師為師。於隴泉寺臨濟總二十七代祖無聞聰禪師處得法。德寶禪師晚年退居北京柳巷，後圓寂于萬曆辛巳年（西元一五八一年），春秋七十歲。笑岩著作有《月心語錄》（又稱《笑岩集》，因分南集兩卷和北集兩卷，又稱《南北集》）等。

⑭【大悟】：破無始之迷妄，開真實之知見者。《觀無量壽經》曰：「廓然大悟，得無生忍。」《佛光大辭典》

⑮【淨業】：(1)清淨的善業。(2)修往生淨土的事業。《佛學常見詞彙》。指清淨之行業。又作清淨業。即世福、戒福、行福之三種福業。據《觀無量壽經》載，此三福業為：(一)孝養父母，奉侍師長，慈心不殺，修十善業。(二)受持三歸，具足眾戒，不犯威儀。(三)發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。此三福為眾生往生之正因，亦為菩薩之淨佛國土之無漏修因，故稱淨業。又《觀無量壽經》經文中「諦觀彼國淨業成者」一語，各家解說不同：(一)據隋代慧遠之《觀無量壽經義疏》卷本載，彼國係指彼土之依報，淨業成者係指彼土佛菩薩及往生人等之正報。(二)宋代元照之《觀無量壽佛經義疏》卷中，以彼土之依、正二報，總為淨業所成。(三)善導之《觀經序分義》，主張眾生根機有定、散二種，如來方便開顯三福，以應散動之根機；而謂「欲生彼國」旨在揭示「所歸」之意義，謂「當修三福」則特為揭示「行門」之意義。《觀彌勒菩薩上生兜率天經》、《觀無量壽佛經義疏（古藏）》、《佛光大辭典》

⑯【已浴大海者·必用百川水】：印光祖師《增廣文鈔卷一·復高邵麟居士書二》云：「故我佛世尊，及歷代諸祖，皆令

一心專念阿彌陀佛者此也。待其念佛得證三昧，則百千法門，無量妙義，咸皆具足。古人謂已浴大海者，必用百川水。身到含元殿，不須問長安。可謂最善形容者矣。」意指：如身已在大海中，而大海水必由百川水流入。

⑰【身到含元殿·不須問長安】：「含元殿」，唐宮殿名。高宗時所建，本名蓬萊宮。遺址在今陝西省西安市。唐李華曾作《含元殿賦》。《漢典》。含元殿是古代在長安京城的金殿。就是說到了含元殿，自然是已到了長安；因為含元殿是在長安之內的，何必再問長安呢？意指：如淨業若得成就（往生西方，一生補處），則禪宗（明心見性，見性成佛）亦在其中，所謂「但得見彌陀，何愁不開悟」。

⑱【蕩益】：蕩益大師（西元一五九九年—一六五五年）明代僧。吳縣（江蘇）木瀆人，俗姓鍾，名際明。又名聲，字振之。號八不道人。母金氏，以文岐仲公持《大悲咒》十年，夢大士送子而生。由於晚居靈峰（浙江杭縣），建寺、創社、著書，故世稱靈峰蕩益大師。少習儒學，以衛道為職事，曾撰《關佛論》數十篇，誓滅釋老。十七歲時，因讀蓮池株宏之《自知錄》及《竹窗隨筆》，始悟己非，取所著《關佛論》燒毀。廿歲時，詮《論語》，至「天下歸仁」不能下筆；廢寢忘食三晝夜，後大悟孔顏心法。冬季，服父喪期間，誦《地藏本願經》，發出世之志。廿二歲專致念佛。廿三歲發四十八願，自名「大朗優婆塞」；以聽講《大佛頂首楞嚴經》，對何故有大覺、何以生起虛空和世界等問題生疑，遂決意出家，體究大事。廿四歲從愍山弟子雪嶺師剃度，改名智旭。夏秋之間，於雲棲寺聽講《唯識論》，疑與《佛頂經》之宗旨相矛盾，叩問之，得「性相二宗不許和會」之答，師猶不解其意，遂往徑山坐禪，豁然而悟性相二宗本無矛盾衝突。廿六歲受菩薩戒，翌年遍閱律藏。偶罹病將危，乃專意求生淨土。卅歲時，依道友雪航之請，於龍居寺講律，後至金陵，深切體察宗門之流弊，自此決意弘律。卅二歲，欲註《梵網經》，作四鬪於佛前，拈得天臺宗之鬪，乃詳究天臺教理。翌年，入浙江孝豐靈峰寺，其後歷住九華、溫陵、石城、晟谿、新安等地，弘揚台教，注釋經論。年五十六，於靈峰臥病，撰《西齋淨土詩》，另贊補九部之書，名為《淨土十要》。病癒後，撰著《閱藏知津》、《法海觀瀾》二書。十月病再發，口授遺囑，並製求生淨土偈。清順治十二年一月，跌坐繩床，舉手向西示寂，世壽五十七，法臘卅四。師示寂後，弟子成時私謚「始日大師」之號。世稱靈峰蕩益大師，後人奉為淨土宗第九祖。與愍山、紫柏、蓮池並稱為明代四大高僧。著作頗多，有《楞嚴經玄義》二卷、《楞嚴經文句》十卷、《阿彌陀經要解》一卷、《金剛經破空論》一卷、《梵網經合註》七卷、《毘尼事義集要》十七卷、《相宗八要直解》八卷、《閱藏知津》四十八卷、《周易禪解》十卷、《四書蕩益解》四卷等四十餘部。其中，《閱藏知津》一書係解說《大藏經》之經、律、論、雜等四部，為介紹佛教經籍之目錄學著作。其弟子成時法師編輯其遺文，題為《蕩益大師宗論》，凡十

卷。今人輯為《蕩益大師全集》行世。

①9【截流】：截流大師（西元一六二八年—一六八二年）清代僧。為蓮宗第十祖。江蘇宜興人，俗姓蔣。名行策，號截流。其父全昌精通儒佛，與憨山德清有親交。德清示寂後三年，全昌夢其杖錫入室，於是生行策。長而父母相繼逝世，年廿三投於武林理安寺箬菴通問門下，五載不橫臥，徹達法要；住報恩寺，受自庵瑛之勸，而修淨土，並就錢塘樵石研習天臺學，共修法華三昧，研習教義。清康熙二年（西元一六六三年），於杭州法華山之西溪河渚間結庵（蓮村庵），專修淨業。康熙九年，住廬山普仁院，復興蓮社，學者翕然風從。康熙廿一年示寂，世壽五十五。時有孫翰臣及吳姓子，同日病亡；一日夜復蘇；各曰：「吾為冥司勾去，繫殿下；忽睹光明徹地，香華漫空；冥王伏地，迎西歸大師，視之，即截公也。吾以光照，遂得放還」；等等。大師著有《金剛經疏記會編》十卷（乃宗密《金剛經疏》與子璿《金剛經纂要刊定記》之會本，成於康熙三年）、《勸發真信文》、起《一心精進念佛七期規式》、《寶鏡三昧本義》、《楞嚴經勢至圓通章》等。大師對淨土念佛法門開示云：「持名貴在一心不亂，無間無雜；非必以快念、多念為勝也。但不緩不急，密密持名，使心中佛號歷歷分明。著衣吃飯，行住坐臥，一句洪名，綿密不斷，猶如呼吸相似；既不散亂，亦不沉沒；如是持名，可謂上能一心精進者也。」

②0【省庵】：省庵大師（西元一六八六年—一七三四年）清代僧，為蓮宗第十一祖。江蘇常熟人，俗姓時。字思齊，號省庵。世代習儒，夙有出塵之志。十五歲出家，經典過目不忘。廿四歲受具足戒，嚴持戒律，不離衣鉢，日僅一食，恆不倒單。後謁禮紹曇，聽講《唯識》、《楞嚴》、《摩訶止觀》，通達天臺、法相等學說，明性相之學，參念佛者是誰。四閱月，忽然開悟曰：「我夢覺矣。」自是機鋒迅利，才辯縱橫；紹曇傳為靈峰派四世天臺正宗。更於真寂寺掩關三年，晝閱三藏，夕課西方佛名。燃指於阿育王山佛前，發四十八大願，感舍利放光。作《勸發菩提心文》，激勵四眾，誦者多為涕下。後應諸方叢林之請，講經十餘載，江浙道俗皈依者甚眾。歷住鄞山阿育王寺、杭州遷林寺。晚年，於鳳山梵天講寺，屏絕諸緣，結集蓮社，專修淨業，純提淨土。結長期晝夜六時念佛，與同人互相策勵。人皆稱為永明再來。雍正十一年（西元一七三二年）預告死期，於佛成道日，謂弟子曰：「我於明年四月十四日長往矣。」自此掩關寸香齋，晝夜念佛十萬聲。翌年四月十四日面西寂然，世壽四十九。當時，來送行者麀至，忽開目曰：「吾去即來，生死事大，各自淨心念佛可矣！」合掌連稱佛名而逝。贊曰：「悲心廣大，菩提心文，四十八願，願力宏深；行解真實，瑞應超倫，蓮宗一脈，賴以常存」。著有《淨土詩》一〇八首、《西方發願文註》、《續往生傳一卷》、《涅槃懺》、《勸發菩提心文》一卷等。

②①【**夢東**】：徹悟大師（西元一七四一年—一八一〇年）清代僧。為蓮宗第十二祖。河北豐潤人，俗姓馬，父諱萬璋，母高氏。大師名際醒，字徹悟、訥堂，號夢東。幼而穎異，喜讀書，少攻舉業，經史群籍靡弗采覽、精通。廿二歲時因大病而悟人生無常，發出世志；病癒，遂禮河北三聖庵之榮池法師出家，翌年於岫雲寺依恆實律師受具足戒。越明年，參謁香界寺之隆一法師，聽講《圓覺經》；晨夕研詰，精求奧義，遂悟圓覺全經大旨。復依增壽寺慧岸法師聽講相宗，妙得其要。後歷心華寺遍空法師座下，聽《法華經》、《楞嚴經》、《金剛經》等，圓解頓開。於性相二宗三觀十乘之旨，靡不通達，了無滯礙。乾隆卅三年冬，參謁廣通寺之粹如純翁禪師，明向上事，師資道合，並嗣粹如之法。得其禪法，是為臨濟三十六世，磐石七世也。卅八年，粹如遷往主持萬壽寺，師乃繼主廣通寺，提倡禪淨雙修之道。每憶永明延壽禪師，乃禪門宗匠，尚歸心淨土，日課十萬彌陀，期生安養；況今末代，尤宜遵承，遂棲心淨土，主張蓮宗。嘉慶五年（西元一八〇〇年）退居紅螺山（遼寧）資福寺，擔柴運水、泥壁補屋，一飲一食，與眾共之；專以淨土為說，世稱紅螺徹悟。如是者又十年。嘉慶十五年二月，詣萬壽寺掃粹祖塔，辭諸山外護。囑曰：「幻緣不久，人世非常，虛生可惜，各宜努力念佛，他年淨土好相見也。」三月還山，預知大限時至，命預辦茶毘事物。十月集眾付院務，誡曰：「念佛法門，三根普被，無機不收。吾數年來與眾苦心建此道場，本為接待十方來此同修淨業。凡吾所立規模，永宜遵守，不得改弦異轍，不負老僧與眾一片苦心也。」臨示寂半月前，覺身微病，命大眾助稱佛號，見虛空中幢幡無數，自西而來。乃告眾曰：淨土相現，吾將西歸矣。眾以住世相勸。師曰：「百年如寄，終有所歸；吾得臻聖境，汝等當為師幸，何苦留耶！」十二月十六日，命監院師設涅槃齋。十二月十七日申時，告眾曰：吾昨已見文殊、觀音、勢至三大士，今蒙佛親垂接引，吾今去矣！大眾念佛愈勵，師西向合掌，端坐念佛，曰：「稱一聲洪名，見一分相好。」遂手結彌陀印，安祥往生。眾聞異香浮空。供奉七日，面貌如生，慈和豐滿，髮白變黑，光潤異常。二七入龕，三七茶毘，獲舍利百餘粒。世壽七十，法臘四十九。撰有《示禪教律念佛伽陀》、《徹悟禪師語錄》等。

②②【**莫不皆然**】：「莫不」，無不、沒有一個不。《詩·周頌·時邁》：「薄言震之，莫不震疊。」《漢典》。「皆然」，都是如此。如：「愛美的天性，世人皆然。」《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：無不如此。

②③【**因時制宜**】：根據不同時間的具體情況，制訂適宜的措施。《晉書·劉頌傳》：「所遇不同，故當因時制宜，以盡事適今。」《孟子·滕文公上》「若夫潤澤之，則在君與子矣」宋朱熹《集注》：「潤澤，謂因時制宜，使合於人情，宜於土俗。」《漢典》

②④【**逗機**】：與對手之機根相應。逗，投合之義。即師家之機與學人之機相契合，為大悟徹底、契合佛祖之要機。禪林多

用「投機」一語。又為度化鈍根之權巧方便。〔《法華玄義卷·一下》、《辨顯密二教論·卷上》〕〔《佛光大辭典》

- ②5【得度】：生死比海，涅槃比彼岸，超生死而到涅槃云度。謂得渡生死之海也。《無量壽經·下》曰：「隨意所願，皆可
得度。」《增一阿含經·十四》曰：「佛在菩提樹下初得佛，作是念：羅勒迦藍，諸根純熟，應先得度。」《遺教經》
曰：「應可度者，若天上人間皆悉已度。其未度者，皆亦已作得度因緣。」【又】（儀式）落髮為沙彌云得度，是為得度
之因緣，故因中說果而云得度。《佛學大辭典》。謂人具足修習涅槃之法，則能截生死流，到涅槃岸，故名得度。《三藏法數》。
(1)超脫生死而得涅槃的意思。(2)落髮作沙彌。《佛學常見詞集》

- ②6【自茲厥後】：「自茲」，從此。「厥後」，以後。《教育部重編國語辭典修訂本》意指：從此以後。

- ②7【髮匪回匪】：「髮匪」，清代太平天國軍不雜髮，故當時人稱之為「髮匪」。西元一八五〇年末至一八五一年初，由洪
秀全、楊秀清、蕭朝貴、馮雲山、韋昌輝、石達開經過多年傳播拜上帝教，在廣西金田村組織團營，發動對滿清朝廷
的武力對抗，後建國號「太平天國」，並於一八五三年攻下金陵，號稱天京（今南京），定都於此。一八六四年，太平天
國首都天京陷落，洪秀全之子兼繼承人幼天王洪天貴福被俘虜。一八七二年五月十二日（同治十一年四月初六日），最後
一支打著太平天國旗號作戰的太平軍部隊，翼王石達開餘部李文彩，在貴州敗亡。「回匪」，同治初，太平軍一部曾
流竄至陝甘，當地回教徒紛起響應。及西撚（西撚軍）入陝，與叛回聯合，以馬仕龍為首，亂勢益熾。天山南路回眾，
也舉兵反清，而回酋和卓布素魯克（張格爾之子），又引浩罕將阿古柏入寇，盡佔天山南北路。左宗棠平西撚後，旋帥
剿回。至同治十二年（西元一八七三年）陝西、甘肅省回亂，全部肅清。這時阿古柏仍據回疆，交通英俄，聲勢甚盛，
朝議以遠征勞費，多主放棄天山南北路，左宗棠堅主進兵。德宗光緒元年（西元一八七五年），清命左宗棠進討，先定
天山北路，次定南路。三年（西元一八七七年），亂事平定。至八年（西元一八八二年）遂以天山南北路，改置新疆省。
- ②8【法輪】：佛之說法，能摧破眾生之惡，猶如輪王之輪寶，能輾摧山嶽巖石。故謂之法輪。又佛之說法，不停滯於一人
一處。展轉傳人，如車輪然。故譬為法輪。《行宗記·一上》曰：「法輪者，摧業惑故。」《維摩經·佛國品》曰：「
三轉法輪於大千，其輪本來常清淨。」《智度論·八》曰：「佛轉法輪，或名法輪，或名梵輪。」同《二十五》曰：「
佛轉法輪，如轉輪聖王轉寶輪。（中略）轉輪聖王手轉寶輪，空中無礙。佛轉法輪，一切世間天及人中無礙無遮，其見
寶輪者諸災惡害皆滅。遇佛法輪，一切邪見疑悔災害皆悉消滅。王以是輪治四天下，佛以法輪治一切世間天及人。」
嘉祥《法華疏·二》曰：「無生正觀，體可楷模，故名為法。流演圓通不繫於一人，故稱為輪。又無生正觀無累不摧，

亦是輪義。」《維摩經》**慧遠**《疏》曰：「名四諦以為法輪，從喻名之。如轉輪王所有輪寶能摧剛強，轉下眾生上昇虛空。四諦如是，能摧眾生惡不善法，轉下眾生上入聖道，故以為輪。」《佛學大辭典》。(1) (喻) 佛所說之法，能夠碾碎眾生的一切煩惱，好像巨輪能夠碾碎一切的巖石和沙礫一樣。(2) 佛所說之法，輾轉傳人，好像車輪的旋轉，無遠弗屆。《佛學常見詞彙》

②9【若將浼焉】：「浼」，音美(ㄇㄟˇ)。(1) 污染。如：「若痛疽之必潰也，所浼者多矣」。(2) 懇托。如：央浼。《漢典》。語出《孟子·公孫丑上》：「推惡惡之心，思與鄉人立，其冠不正，望望然去之，若將浼也。」**趙岐**《注》：「與鄉人立，見其冠不正，望望然，慚愧之貌也，去之恐其汙己也。」後以「避之若浼」謂躲避惟恐不及，生怕沾汙了自身。此指：避之惟恐不及。

③0【大心緇白】：「大心」，即大乘心，或大願心。《佛學常見詞彙》。「緇白」，僧俗人士。緇指僧徒，白指俗人。《在線新華字典》。意指：發大心的僧俗大德。

③1【刊刻流布】：「刊刻」，刻板印行。「流布」，廣泛流傳、傳佈。《漢典》。意指：刻板印行，廣泛的流傳。

③2【來哲】：後世智慧卓越的人。《文選·班固·幽通賦》：「若胤彭而偕老兮，訴來哲而通情。」**呂延濟**《注》：「若得續彭祖之年，俱老聃之壽，當告之來智與之通情。」《漢典》

③3【闡提】：一闡提迦的簡稱，是極難成佛的意思，有二種：一、不信因果，造五逆十惡，斷諸善根，墜入阿鼻地獄的人，此種人極難成佛，名斷善闡提；二、大悲菩薩，發一切眾生成佛，然後成佛之願，因眾生至多，時間至久，故此種菩薩，亦極難成佛，名大悲闡提。通常所指的一闡提人，多數是指斷善闡提。《佛學常見詞彙》

③4【出家】：出離煩惱之家，亦即出離在家的生活，去修沙門的淨行。《佛學常見詞彙》。**梵名**波吠爾野，出離在家之生活，修沙門之淨行也。《維摩經·弟子品》曰：「我聽佛言，父母不聽，不得出家。」同《方便品》曰：「維摩詰言：然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心是即出家。」《釋氏要覽·上》曰：「《毘婆沙論》云：家者是煩惱因緣，夫出家者為滅垢累，故宜遠離也。」《梵語雜名》曰：「出家，波吠爾耶。」《佛學大辭典》

③5【根性】：根為能生之義，人性具有生善業或惡業之力，故稱為根性。《佛學常見詞彙》。人的本性和本質，俗語謂之「根性」。「根性」源於佛家，謂眾生善惡的業力和習性。《輔行傳弘決·卷二》指出：「能生為根，數習為性。」意謂能產生

善惡的力叫「根」，善惡的習氣叫「性」。如宋蘇軾《勝相院經藏記》：「凡見聞者，隨其根性，各有所得。」與「根性」相似的還有「根器」。佛教認為眾生根器有大小、高下、利鈍、善惡等區別。《俗語佛源》

③⑥【**宗教**】：指宗與教。《華嚴·五教章·卷一》有「分教開宗」之說，即將宗教二字分開解釋：佛陀為適應教化對象而說之教法，稱為教；教中之根本旨趣，則稱為宗。一般以宗為主觀的、個人的主義信念；教則有客觀教說之意。又一宗之教旨，亦稱宗教。此外，或以宗為無言之教，以教為有言之宗；或以宗為宗門，教為教門。即謂宗門指教外別傳之禪門，以禪乃離言教，採以心傳心之方式傳宗；教門指依大小乘之經論等言教而立之教宗，如天臺宗、三論宗、法相宗、華嚴宗等均屬之，相對於禪家而言，稱之為教家。又有以宗為法相宗所說之八宗、華嚴宗所說之十宗；以教指天臺所言之四教或八教、華嚴所判立之五教等；另有以教指三藏十二分教之一切經教，故知宗教一詞可說涵蓋佛教全體之意。《佛光大辭典》。此指：禪宗與教下。

③⑦【**妄行染指**】：「妄行」，猶妄加。「染指」，比喻參與做某種事情。《漢語大詞典》。連接上文，此指：（印祖）對於宗門、教下二門不敢妄加參學。

③⑧【**信向**】：信三寶不疑而歸向之也。《隨願往生經》曰：「信向者少，邪習者多。」《佛學大辭典》

③⑨【**悠悠虛度**】：「悠悠」，安閒暇適的樣子。「虛度」，無所事事，讓時間空過。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：安閒懶散過日，而讓時間空過。

④⑩【**徂**】：音殂（ㄘㄨˊ）。往、去。《漢典》

④⑪【**閱人**】：觀看人、觀察人。《漢典》

④⑫【**自命**】：自許、自己認為。《漢典》

④⑬【**通宗通教**】：「通」，透徹、博識。《漢典》。「宗教」，指宗與教。佛陀為適應教化對象而說之教法，稱為教；教中之根本旨趣，則稱為宗。《佛光大辭典》。所謂「通教不通宗，如蛇鑽竹筒；通宗不通教，開口便亂道；通教又通宗，如日處虛空。」能夠通達宗、教，心就像太陽在空中運行一樣，照耀十方，無掛無礙，過後不留一點痕跡。這就是告訴我們，宗、教都要通、都要學習。「宗教元無二，同居大覺中」，宗和教不是兩個，到最後都歸於無上菩提，就是「大覺」。摘自惟覺老和尚《九七年開示法語·正知見》。意指：通達禪宗及佛陀教法。

④4 【穢物】：骯髒的東西。《漢典》

④5 【老實頭】：忠厚規矩的人。《漢典》

④6 【瑞相】：吉瑞之形，顯見於人目者。原限於吉瑞，而俗通於吉凶用之。《方廣大莊嚴經·三》曰：「將欲生時，輸檀王宮先現三十二種瑞相。」《涅槃經·二》曰：「如來今現此瑞相，不久必當入於涅槃。」《法華經·序品》曰：「以何因緣而有此瑞神通之相，放大光明？」光宅《法華疏·一》曰：「相據於外，瑞據於內。然相即是瑞，瑞亦即相。但密報稱瑞，表異為相。」《佛學大辭典》

④7 【安然】：平安、安安穩穩地。《漢典》

④8 【良由】：「良」，誠然、的確。「由」，因為、由於。《漢典》。意指：的確由於：

④9 【分別】：思量識別一切事理。《佛學常見詞彙》。思量識別諸事理曰分別，是為心心所之自性作用，故以為心心所之異名也。《法華經》曰：「思量分別之所能解。」《發智論·一》曰：「法歸分別，聖歸涅槃。」《成實論·三》曰：「法歸分別，真人歸滅。」《唯識述記·七末》曰：「言分別者，有漏三界心心所法，以妄分別為自體故。」《俱舍光記·二十》曰：「毘婆闍名分別。」三界之心心所以虛妄之分別為自性，即妄於無我無法之上，而分別我法也，故稱之為分別之惑，斷此分別之惑，謂之無分別慧。《慈恩寺傳·七》曰：「菩薩以分別為煩惱，而分別之惑堅類金剛，唯此經所詮無分別慧，乃能除斷，故曰能斷金剛般若。」《佛學大辭典》

⑤0 【昏動】：「昏」，惑亂、迷惑。「動」，動搖。《漢典》。意指：迷惑擾動。

⑤1 【識波奔湧】：「奔湧」，奔流湧出。亦作「奔湧」。急速升騰、急速流淌。《漢典》。意指：意識心如波浪快速翻騰不停。

⑤2 【淳凝】：「淳」音停（ㄉㄨㄣˊ）。水積聚不流。「凝」，聚集、集中。《漢典》。此指：因佛號而使心識專一。

⑤3 【上智不如下愚】：「上智」，上等智慧。指大智之人。「下愚」，極愚蠢的人。《論語·陽貨》：「唯上智與下愚不移。」《漢典》。此指：通宗通教大智之人，反不如老實念佛的人。

⑤4 【弄巧反成大拙】：「弄巧」，謂做出各種巧妙的花樣。亦謂賣弄技巧。「拙」，笨，不靈巧。《漢典》。意指：賣弄機巧的聰明人，反變成為愚笨的人。

⑤⑤【伏願】：俯伏的希望，為表示願望的敬辭。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤⑥【和尚】：吾師的意思，僧徒對其親教師的尊稱。《佛學常見詞彙》。或和闍羯磨。疏云：自古翻譯，多雜蕃胡，胡傳天語，不得聲實，故有訛僻。傳云：和尚，梵本正名鄔波遮迦。傳至於闍，翻為和尚，傳到此土，什師翻名力生。《舍利弗問經》云：夫出家者，捨其父母生死之家，入法門中，受微妙法。蓋師之力，生長法身，出功德財，養智慧命，功莫大焉。又和尚亦翻近誦，以弟子年少，不離於師，常逐常近，受經而誦。《善見》云：和尚外國語，漢言知有罪知無罪也。《明瞭論》本云：優波陀訶，翻為依學，依此人學戒定慧故，即和尚也。義淨云：鄔波陀耶，此云親教師，由能教離出世業故。故和尚有二種：一依教，即受業也；二依止，即稟學也。《毗奈耶》云：弟子門人，纔見師時，即須起立；若見親教，即捨依止。《翻譯名義集》

⑤⑦【菩提心】：菩提舊譯為道，求真道之心曰菩提心。新譯曰覺，求正覺之心曰菩提心。其意一也。《維摩經·佛國品》曰：「菩提心是菩薩淨土。」《觀無量壽經》曰：「發菩提心深信因果。」《智度論·四十一》曰：「菩薩初發心，緣無上道。我當作佛，是名菩提心。」《觀經玄義分》曰：「願以此功德，平等施一切，同發菩提心，往生安樂國。」《大日經疏·一》曰：「菩提心，即是白淨信心義也。」又曰：「菩提心，名為一向志求一切智智。」《佛學大辭典》。求取正覺成佛的心。《佛學常見詞彙》

⑤⑧【通徹】：亦作「通澈」。通曉、明白。《漢語大詞典》

⑤⑨【何幸如之】：「何」，甚、多麼。「幸」，愉快或欣喜。「如」，用於語末，相當於「然（如此）」。《漢典》。意指：多麼愉快啊！何其慶倖能如此啊！

⑥①【鑽研】：深入研究。《漢語大詞典》

⑥①【稱性發揮】：「稱法界」。又曰稱性。《華嚴經》之所說。稱於法界之真性也。《華嚴傳記·一》曰：「此乃圓滿法輪稱法界之談耳。」《佛學大辭典》。「發揮」，闡發，把意思或道理充分表達出來。《漢語大詞典》。意指：闡發的義理合於真如自性。

⑥②【權】：暫且。《漢典》

⑥③【工夫】：本領、用功致力的程度。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑥4【**歇手**】：停止正在做的事。《漢典》

⑥5【**芥蒂**】：音界第（ㄐ一ㄝ、ㄉ一、ㄩ一、ㄩ一）。介意。《漢語大詞典》

⑥6【**所以**】：原因、情由。《漢典》

⑥7【**四眾**】：一**發起眾**，如《法華經》會座因舍利弗三請，而發起本經之說法，擊揚發動，令如來有所說，是曰發起眾。二**當機眾**，正當座之機眾也，如諸聲聞正聞本經得證悟之益者。三**影向眾**，如文殊觀音來自他方，助佛化，莊嚴法座者。四**結緣眾**，薄福眾生，今無證悟之益，而結見佛聞法之因緣，作未來得道之因緣者。見《法華文句·二》。【又】有僧伽之四眾：一比丘，二比丘尼，三**優婆塞**，四**優婆夷**。《藥師經》曰：「若有四眾苾芻，苾芻尼，鄔波素迦，鄔波斯迦。」見《法華玄贊·一》。【又】一比丘，二比丘尼，三沙彌，四沙彌尼，即出家之四眾也。《光宅法華疏·一》曰：「雖有天龍八部，莫過四類，出家四眾也。」【又】一龍象眾，大天之流也。二邊鄙眾，大天門徒也。三多聞眾，凡夫隨順學人聖者而多聞法者。四大德眾，即四果之聖眾也。見《宗輪論述記》。《佛學大辭典》。此指：僧伽之四眾：一比丘，二比丘尼，三優婆塞，四優婆夷。

⑥8【**門庭**】：門戶、派別。《漢典》

⑥9【**隔礙**】：隔離阻礙。《漢語大詞典》

⑦0【**畏憚**】：畏懼。《漢語大詞典》

⑦1【**十要**】：即「淨土十要」，凡十卷。明代智旭編。收於《卍續藏》第一〇八冊。附題為《靈峰蕩益大師選定淨土十要》。門人成時評點節要後付梓。本書係將淨土教義之論書編集成十種。從第一卷《阿彌陀經要解》一卷（明代智旭）至第十卷《西方合論》一卷（明代袁宏道）。其中收有宋代遵式之《往生淨土懺願儀》、《往生淨土決疑行願二門》、明代成時之《觀無量壽佛經初心三昧門》及《受持佛說阿彌陀經行願儀》、隋代智顛之《淨土十疑論》、唐代飛錫之《念佛三昧寶王論》、元代善遇之《淨土或問》、明代妙叶（「協」的異體字）之《寶王三昧念佛直指》、元代梵琦之《西齋淨土詩》、明代傳燈之《淨土生無生論》及《淨土法語》。就其編集之順序，以最初三要為經文之解釋，同時敘述所依之行願儀則；其次《淨土十疑論》以下七要則依隋唐宋元明之時代順序而編次。《佛光大辭典》

⑦2【**破堅衝銳**】：「堅」，堅持、固執。「銳」，銳氣、勇往直前的氣勢。《漢典》。意指：破除堅固執著，而勇猛向前。

⑦③【元勳】：首功、大功。《漢典》

⑦④【歷代】：以往各代。《漢語大詞典》

⑦⑤【群星之拱北】：「拱」音汞。圍繞。「拱辰」，眾星圍繞北極星。語本《論語·為政》：「為政以德，譬如北辰，居其所而眾星拱之。」比喻四方歸附有德之君。也作「拱北」、「拱極」。《教育部重編國語辭典修訂本》。連接上文，此指：（歷代禪、教、律等諸四眾弟子求生淨土，）如同群星都依附著北極星。

⑦⑥【初機】：「機」，即機根、機類。「初機」，意謂初學之人。《碧巖錄·第二則》：「久參上士不待言之，後學初機直須究取。」此類初學佛道者，又稱為初學，或初心、初發心。《佛光大辭典》

⑦⑦【善子平者】：「善」，擅長。「子平」，宋朝徐居易的字。相傳徐子平精於星象、命算。後人乃以「子平」稱呼利用星象、或生辰八字替人算命的方法。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：擅於算命的之人。

⑦⑧【適】：剛巧。《漢典》

⑦⑨【無常】：梵語阿爾（「你」的異體字）怛也，世間一切之法，生滅遷流，剎那不住，謂之無常。無常有二：一剎那無常，謂剎那剎那有生住異滅之變化也。二相續無常，謂一期相續之上有生住異滅之四相也。《涅槃經·一》曰：「是身無常，念念不住，猶如電光暴水幻炎。」《智度論·二十三》曰：「一切有為法無常者。新新生滅故。屬因緣故。」《六祖壇經》曰：「生死事大，無常迅速。」《無常經》曰：「未曾有一事不被無常吞。」《佛學大辭典》

⑧⑩【倏至】：「倏」音束（尸入、）。急速。《說文解字·犬部》：「倏」字，清段玉裁《注》：「倏，引伸為凡忽然之詞。」《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：忽然而至。

⑧①【後會無期】：「期」，時間。「後會無期」，以後何時相會還沒有一定的日期。《漢典》。此指：無再見之期。

⑧②【雪在家毀謗佛法之罪】：「雪」，洗去，除去。《漢典》。印光大師在《文鈔三編·復邵慧圓居士書一》云：「光本生處諸讀書人·畢生不聞佛名·而只知韓歐程朱辟佛之說。群盲奉為圭臬·光更狂妄過彼百倍。幸十餘歲厭厭多病·後方知前人所說·不足為法。」

⑧③【忌諱】：避忌、顧忌。《漢語大詞典》

⑧4【野芹】：「芹」音琴（く一々，）。菜名，一年或二年生草本植物，莖可食。亦稱「水芹」。還有一種「草芹」，有特殊香味，俗稱「藥芹」。《漢典》。意指：野菜，在此引申指印祖謙稱所書本篇文筆粗略。

⑧5【王膳】：「膳」，飯食。《漢典》。意指：帝王的飲食，在此引申指體安和尚習看精深之文（亦是印祖自謙文筆粗略）。

⑧6【長者】：(1)年長或分尊的人。(2)尊稱有道德的人。《佛學常見詞彙》

⑧7【座下】：對尊者的敬稱。《漢語大詞典》

⑧8【秦邦】：「秦」，中國陝西省的別稱。中國周代諸侯國名，在今陝西省和甘肅省一帶。《漢典》。意指：陝西省一帶。

⑧9【提永明之正令】：「正令」，指佛法。在禪門中，則特指教外別傳之旨。《從容錄·第三十五則》：「無舌人，無舌人，正令全提一句親。」故叢林中每以「正令當行」謂佛祖之道通行於世。又如《碧巖錄·第六十三則》以「正令當行，十方坐斷」一語，喻指棒喝之外，不立一法，乃為教外別傳之宗旨。《佛光大辭典》。「永明」，宋代僧永明延壽大師，為蓮宗六祖。此指：提倡永明延壽大師的《四料簡偈》。

⑨0【遵蓮池之遺規】：「遺規」，先前留下來的法度、規則。《漢語大詞典》。「蓮池」，蓮池祿宏大師，為蓮宗八祖。意指：遵行蓮池大師之教誨。

⑨1【幽顯】：「幽」，陰間。《漢典》。意指：陰間陽世。

⑨2【亨】：通達；順利。《易·坤》：「坤厚載物，德合無疆，含弘光大，品物咸亨。」孔穎達《疏》：「咸亨者，包含以厚，光著盛大，故品類之物，皆得亨通。」《漢語大詞典》

⑨3【移花賺蝶至·買石得雲饒】：「賺」，獲得。「饒」，眾多、多。《漢典》。語本唐姚合《武功縣中作三十首》：「：簿書多不會，薄俸亦難銷。醉臥慵開眼，閑行懶系腰。移花兼蝶至，買石得雲饒。且自心中樂，從他笑寂寥。曉鐘驚睡覺，事便相關。小市柴薪貴，貧家砧杵閑。：」意指：移轉花的位置將吸引蜂蝶飛來，買來一塊奇石佈置好後就有縈繞雲霧的效果。引申以彌陀果地覺，作眾生因地心，至心念一句阿彌陀佛，就自然含攝萬德萬能。

⑨4【大早望雨之誠】：「望」，希圖、盼。《漢典》。意指：以如久旱盼望下雨一樣的真誠心。

⑨5【用卜同歸蓮邦之慶】：「用」，表示結果，相當於「因而」、「於是」。「卜」，推斷；預料。「蓮邦」，西方極樂世界。「

慶」，福慶、吉慶。《漢典》。意指：料將有同歸西方極樂世界的福慶。

⑨6 【海涵】：敬辭。謂大度寬容。多用為請人原諒之辭。《漢語大詞典》

⑨7 【法門】：指修行者人道的門徑。亦泛指佛門。《漢語大詞典》。法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。佛所說，為世之則者，謂之法，此法為眾聖入道之通處，故云門。又諸法並通於一實，故名為門。又為如來聖智遊履之處，故名為門。《華嚴大疏·二》曰：「如來通智遊入，故號門。」同《演義鈔·一》曰：「並通一實，故得稱門。」《註維摩經·八》曰：「肇曰：言為世則謂之法，眾聖所由謂之門。」《起信論義記·中本》曰：「軌生物解曰法，聞智通遊曰門。」《法界次第·中》曰：「門謂能通。」又，門者差別之義。所說之法義有種種差別，故云法門。《增一阿含經·十》曰：「如來開法門，聞者得篤信。」《法華經·方便品》曰：「以種種法門，宣示佛道。」《止觀二》曰：「此之止觀，天臺智者已心中所行法門。」《佛學大辭典》。此指：佛門。

⑨8 【幸甚】：表示非常慶幸或幸運。《漢語大詞典》