

與陳錫周居士書

如來①出世。說法度生。原欲一切眾生直下②了生脫死。親證無上③覺道④而已。但以眾生根機⑤不等。不能究竟暢佛本懷⑥。只得隨順機宜⑦。循循善誘⑧。大根⑨則稱性直談⑩。為說佛乘⑪。令其即生圓證佛果。如華嚴經之善財⑫。法華經之龍女⑬等。次則為說菩薩乘⑭。緣覺乘⑮。聲聞乘⑯。令其漸次修習⑰。漸次證果⑱。又其次則為說五戒十善。令其不墮惡道。受人天身。漸種善根⑲。隨其所種善根大小。將來於三乘⑳法中。隨宿善力㉑。發諸現行㉒。或依菩薩乘。修六度萬行㉓。而得親證法身㉔。或依緣覺聲聞乘。悟十二因緣㉕及四諦㉖法。而得斷惑證真。此諸法門。雖則大小不同。頓漸㉗各異。然一一皆須自己修習力深。斷惑證真。方可超出輪迴。了生脫死。若三界內見思㉘二惑。絲毫未盡。則生死根本。未能斬斷。縱令定慧㉙力深。依舊無由解脫㉚。如三果㉛聖人。尚生五不還天㉜。經許多劫㉝。方證四果㉞。若證四果。則生死根本㉟斷盡無餘。然只是小果聲聞。尚須回己所證小果。趣向如來大道㊱。於十方世界。乘願受生㊲。廣行六度萬行。上求佛道。下化眾生。隨己功行㊳深淺。或漸或頓。以次證入㊴十住㊵。十行㊶。十回向㊷。十地㊸。等覺㊹。諸位。至等覺已。再破一品無明㊺。證一分三德㊻。便入妙覺㊼位而成佛矣。如來一代時教㊽。所說法門㊾。雖則無量無邊㊿。其證入地位㉑。畢竟㉒不能超越於此。雖禪宗直指人心。見性成佛㉓。最為圓頓直捷㉔。然見性成佛。乃約㉕本有法身㉖。不涉凡聖因果修證㉗而論。若依修證地位而言。亦與教家㉘了無異趣㉙。而末世㉚之中。人根陋劣㉛。知識㉜鮮少。悟者尚難其人。何況實證。如來知諸眾生唯仗自力了脫之難。故於一切法門之外。特開念佛求生淨土一門。但能信願真切㉝。即五逆十惡㉞極重罪人。臨命終時。地獄相現。有善知識教以念佛。若能念佛十聲。或止㉟數聲。或止一聲。亦得蒙佛慈力。接引往生。況彼修行世善。不

作諸惡者乎。若是精修梵行⁶⁷。禪定⁶⁸力深。則往生品位更高。見佛聞法最速。即大徹大悟⁶⁹。斷惑證真之人。亦須回向往生。以期圓證法身。速成佛果。其餘法門。小法⁷⁰則大根不須修。大法⁷¹則小根⁷²不能修。唯茲淨土一門。三根⁷³普被。利鈍全收。上之則觀音勢至文殊普賢。不能超出其外。下之則五逆十惡。阿鼻⁷⁴種性⁷⁵。亦可預入⁷⁶其中。使如來不開此法。則末世眾生。欲即生了生脫死。便絕無企望⁷⁷矣。然此法門如是廣大。而其修法又極簡易。由此之故。非宿有淨土善根者。便難諦信⁷⁸無疑。不但凡夫不信。二乘猶多疑之。不但二乘不信。權位菩薩⁷⁹。猶或疑之。唯大乘深位菩薩⁸⁰。方能徹底了當⁸¹。諦信無疑。能於此法深生信心。雖是具縛凡夫⁸²。其種性已超二乘之上。喻如太子墮地。貴壓群臣。雖其才德未立。而仗王力故。感如此報。修淨土人。亦復如是。由以信願持佛名號。即能以凡夫心。投佛覺海⁸³。故得潛通佛智⁸⁴。暗合道妙也。欲說淨土修法。若不略陳諸法仗自力了脫之難。此法仗佛力往生之易。則不是疑法。便是疑自。若有絲毫疑心。則因疑成障。莫道⁸⁵不修。修亦不得究竟實益也。由是言之。信之一法。可不⁸⁶急急⁸⁸講求⁸⁹。以期深造⁹⁰其極乎哉。(後續)

譯：佛陀示現在世間，講經說法度脫眾生，原欲使一切眾生當下能了脫生死，親證無上佛道而已。但因眾生根機不齊，不能窮盡的表達佛的本意。只得隨順眾生的根機所適宜，循序漸進的誘導。對大乘根器的眾生則直說法界之真性，為說成佛之道，令其當生得以圓滿證得佛果。如《華嚴經·入法界品》說的善財童子、《法華經·提婆品》說的龍女等。其次則為說菩薩教法、緣覺教法、聲聞教法，使他們次第修行，次第的證得各果位。其次又為人天眾生說五戒十善，使他們不墮三惡道，得人天身，逐漸種下善根。隨他們所種善根的大小，將來於聲聞、緣覺、菩薩三乘佛法中，隨宿世種下善根的力用，引發現世修行。或依菩薩道，修六度萬行，而得親證法身。或依緣覺聲聞教法，悟十二因緣及苦集滅道四諦法，而得以斷除惑業證得真諦。這些佛金口宣說的法門，雖則大乘小乘不同。頓成及漸修教法各不同。然一個一個地皆須自己修行功力深，斷除惑業證得真諦，才可以超出脫離六道輪迴，了脫生死。若三界內的見思二種惑業，有一絲一毫未斷乾淨。則生死輪迴的根源，未能斬斷。縱然是定慧的力量深，依舊無法解脫生死。例如證得小乘三果阿那含的聖人，尚且生在四禪的五淨居天中，經過許多劫的時間，方能證得四果阿羅漢。若證得四果阿羅漢，則生死輪迴的根源，完全

斷除盡淨。然只是小乘聲聞的果位，尚須將小乘之心回小向大，趣向大乘佛道。於十方諸佛世界，乘誓願來受生，廣修六度萬行種種菩薩行。上求佛道，下化眾生。隨自己功行的深淺，或漸修或頓超，以次第的證入十住、十行、十回向、十地、等覺等各果位。至等覺位已證得，再破一品生相無明，證一分法身、般若、解脫三德秘藏，便入妙覺位而成就佛果了。如來一生中所述之教法（三藏、十二部經），所說的修行法門，雖然無量無邊，其所證入的果位，畢竟不能超越於此。雖然禪宗不立文字，直指人心，見性成佛，最為圓頓直捷。然見性成佛，乃就本自有的法身，不涉及凡聖因果修證而論。若依修行證得的果位而言，亦與教下毫無不同。而在末法時代，人的根器淺陋低劣，善知識又少，解悟的人尚難得看到，何況真實證果。如來知道眾生僅依仗自力了脫生死之困難，故於一切法門之外，特別開持名念佛求生淨土這個法門。只要能真信切願，即使犯了五逆十惡極重的罪人，在臨命終的時候，地獄境界已現前。有善知識教導真信切願念佛求生極樂，若能念佛十聲，或僅數聲，或僅一聲，亦蒙阿彌陀佛慈悲願力，接引往生西方極樂世界。況且那些修持世間善行，不作諸惡事的人呢？若是精進修清淨行，禪定功力深，則往生極樂的品位更高，見佛聞法最快。即大徹大悟，斷惑業證真性之人，亦須要回向往生西方極樂世界，以期求圓滿證得法身，快速成就佛果。

其他法門，小乘法則大乘根性的人不須要修，大乘法則小乘根性的人不能修。唯這淨土法門，上中下三種根性全普遍攝受，利根鈍根全收。上至如觀音勢至文殊普賢諸等覺菩薩，不能超出淨土法門攝收之外。下至雖犯五逆十惡罪業，將墜阿鼻地獄之根性的眾生，亦可以修習此法門。假使諸佛如來沒開演這淨土法門，則末法時代的眾生，想當生解脫生死，便絕無希望了。然而淨土法門攝受眾生如此的寬廣而其修習方法又極其簡單容易。由這緣故，不是宿世有淨土善根的人，便難以真正相信而不懷疑。不但是平常人不相信，二乘聖人還有很多懷疑的。不但是二乘聖人不相信，未見性的權位菩薩，還有些許懷疑。只有大乘圓教地上菩薩，方能徹底了解，真實相信而沒有懷疑。能對淨土法門深生信心，雖是一般常人，其根性已超過二乘聖人之上。比喻如王太子出生王家，就尊貴超過群臣。雖然其才能德性尚未建立，而全仗國王權力緣故，而感得如此的福報。專修淨土法門的人，也是如此。由於以深信切願執持阿彌陀佛名號，就能以凡夫心，投入阿彌陀佛果覺大海。故得以暗通如來智慧，契合佛道精義。欲說淨土法門修習方法，若不略說諸法依仗自力了脫生死之困難，此淨土法門依仗阿彌陀佛願力接引往生之容易，則不是懷疑佛說的法，就是懷疑自己之能力。若有絲毫懷疑的心，則因為懷疑而成障礙。不要說不想修習，雖修習亦不能得到究竟實際的利益了。由此說來，深信淨土法門，難道不急忙修習研究，以期望深入精微達到極處嗎？（後續）

①【如來】：佛十號之一，因佛乘真如之道，來成正覺，來三界垂化。《佛學常見詞彙》。如來之義有三。謂法身、報身、應身

也。《金剛經》云：無所從來，亦無所去。此法身如來也。《轉法輪論》云：第一義諦名如，正覺名來。此報身如來也。《成實論》云：乘如實道，來成正覺。此應身如來也。《三藏法數》。梵語曰多陀阿伽陀，譯言如來，佛十號之一。如者真如也，乘真如之道從因來果而成正覺之故，名為如來。是真身如來也。又乘真如之道來三界垂化之故，謂之如來。是應身如來也。又，如諸佛而來，故名如來。此釋通於二身。《成實論·一》曰：「如來者，乘如實道來成正覺，故曰如來。」《轉法輪論》曰：「如實而來，故名如來。（中略）涅槃名如，知解名來，正覺涅槃故名如來。」《智度論·二十四》曰：「如實道來，故名為如來。」《勝鬘寶窟·上末》曰：「如來者體如而來，故名如來。又如諸佛來，故名如來。問：體如而來，故名如來。此是應身，何有來義？真如法身。云何有來？答：如本隱今顯，亦得稱來。」《大日經疏·一》曰：「如諸佛乘如實道來成正覺，今佛亦如是來，故名如來。」《行宗記·上一之二》曰：「真如平等，體離虛妄，故曰如實。乘履此法出現利生，故得此號。」《秘藏記本》曰：「如來謂成佛以後悲願力故垂化也，乘如而來故曰如來。」《教行信證·四》曰：「真如即是一如，然者彌陀如來從如來生示現報應化種種身也。」又梵云修伽陀，譯言如去，又譯好去，是如實去生死之義也，故如來如去相對，則如去者向上自利，而如來者向下利他也，以此二名顯佛之無住涅槃。《佛學大辭典》

②【直下】：徑直趨赴。《漢典》

③【無上】：謂無有過於此者。《善見律·一》曰：「無上者。諸法無能勝也。」《華嚴大疏鈔·十三》曰：「無有能過者，故號為無上。」《淨土論註》曰：「無上者，此道窮理盡性，更無過者。」《佛學大辭典》

④【覺道】：大覺之道。正覺之大道。《維摩經·佛國品》曰：「始在佛樹力降魔，得甘露滅覺道成。」肇《註》曰：「大覺之道，寂滅無相，至味和神如甘露。」【又】七覺與八正道。《法華經·譬喻品》曰：「根力覺道。」《佛學大辭典》

⑤【根機】：人之性譬諸木而曰根。根之發動處曰機。修行之興廢，教法之進止，一由此根機之如何？《最勝王經·七》曰：「隨彼根機令習定。」《寄歸傳·二》曰：「巧應根機，善誘人天。」《佛學大辭典》

⑥【究竟暢佛本懷】：「究竟」，窮盡。「暢」，表達。《漢語大詞典》。「本懷」，心中根本之思念也。或曰素志，或曰素懷，並同。《玄義釋籤·一》曰：「華嚴頓大，尚非本懷。」《行事鈔·下二》曰：「訓諸佛本懷。」《佛學大辭典》。意指：窮盡的表達佛的本意。

⑦【隨順機宜】：「隨順」，隨之順之的意思。《佛學常見詞彙》。「機宜」，眾生有善根之機，而宜於布教者。《玄義·六上》曰：

「機是宜義，如欲拔無明之苦，正宜於悲。欲與法性之樂，正宜於慈。故機是宜義。」同《一下》曰：「夫教本應機，機宜不同，故部別異。」《唯識述記·一本》曰：「如來設機，隨教所宜。」《佛學大辭典》。意指：隨順根機之所適宜。

⑧【循循善誘】：語本《論語·子罕》：「顏淵喟然歎曰：『仰之彌高，鑽之彌堅，瞻之在前，忽焉在後。夫子循循然善誘人。博我以文，約我以禮。欲罷不能，既竭吾才，如有所立，卓爾。雖欲從之，末由也已。』」指循序漸進的誘導。亦作「恂恂善誘」、「循循誘人」。《教育部重編國語辭典修訂本》。「夫子循循然善誘人」，何晏《注》：「循循，次序貌。」道最難

學，但孔子教以博文約禮，便是順序引導顏子往前學，所以顏子讚以「善誘」。《論語講要》

⑨【大根】：大乘之機根。《法華玄義·一》曰：「令大根從不融向於融。」《佛學大辭典》

⑩【稱性直談】：「稱法界」，又曰稱性。《華嚴經》之所說。稱於法界之真性也。《華嚴傳記·一》曰：「此乃圓滿法輪稱法界之談耳。」《佛學大辭典》。「直」，徑直。《漢典》。「直談」，直說。意指：直接說法界之真性。

⑪【佛乘】：華嚴所立。說一切眾生悉可成佛之道之教法，謂之佛乘。此法不分二乘三乘等，說唯一成佛之法，故又云一乘。華嚴法華所說之圓教是也。《法華經·方便品》曰：「如來但以一佛乘故，為眾生說法。」又曰：「佛以方便力，於一佛乘，分別說三。」《三藏法數·三十二》曰：「如來以一乘實相之法，運諸眾生，到涅槃彼岸，故名佛乘。」《法華玄義·一》曰：「大法東漸僧史所載，誰有幾人不曾聽講，自解佛乘者乎？」同《釋籤·一》曰：「佛乘者即是今典，永異餘教。不同三五七九等乘，仍開會之使歸於一極，故言佛乘。」【又】三乘之一。三乘中之菩薩乘，對於聲聞獨覺之二乘而云佛乘。以菩薩乘，為成佛之法故也。《法華經·譬喻品》曰：「當說三乘：聲聞、辟支佛、佛乘。」（中略）此三乘法，皆是聖所稱嘆。」《佛學大辭典》

⑫【華嚴經之善財】：「善財」，《華嚴經·入法界品》曰：「文殊師利在福城東住莊嚴幢娑羅林中，其時福城長者子有五百童子，善財其一人也，善財生時，種種珍寶自然涌出，故相師名此兒曰善財。」善財詣文殊師利所發心，從此漸次南行，參五十三知識而證入法界。《探玄記·十八》曰：「由此福報財寶相起立善財，即善為因財為果，又生時寶現為財，後歎其行德為善。」禪寺山門閣上觀音菩薩左邊安善財童子之像，是取善財歷訪五十三知識於第二十七番遇觀音大士聞法之因緣而為菩薩之脅士者。（參見：五十三參）。《佛學大辭典》。連接上文，此指：善財童子為《華嚴經·入法界品》中之求道菩薩，曾南行參訪五十三位善知識，遇普賢菩薩而成就佛道。

⑬【法華經之龍女】：「龍女」，娑竭羅龍王之女，八歲，詣靈鷲山，現成佛之相。《法華經·提婆品》曰：「爾時文殊師利

坐千葉蓮華，大如車輪。俱來菩薩亦坐寶蓮華，從大海娑竭羅龍宮，自然涌出，住虛空中。詣靈鷲山，從蓮華下，至佛前，頭面敬禮二世尊（釋迦與多寶）足。（中略）智積菩薩問文殊師利言：此經甚深微妙，諸經中寶，世所希有，眾生勤加精進，修行此經，有速得佛者否？文殊師利言有。娑竭羅龍王女，年始八歲，智慧利根，善知眾生諸根行業，得陀羅尼。諸佛所說甚深秘藏，悉能受持，深入禪定，了達諸法，於剎那頃，發菩提心，得不退轉。（中略）智積菩薩言：我見釋迦如來於無量劫難行苦行，積功累德，求菩提道，未曾止息。（中略）然後乃得成菩提道。不信此女於須臾頃，便成正覺。言論未訖時，龍王女忽於現前，頭面禮敬。（中略）爾時舍利弗語龍女言：謂汝不久得無上道，是事難信，所以者何？女身垢穢，非是法器。云何能得無上菩提？佛道懸曠，經無量劫，勤苦積行，具修諸度，然後乃成。又女人身猶有五障。（中略）云何女身速得成佛？爾時龍女有一寶珠，價直三千大世界，持以上佛。佛即受之。龍女謂智積菩薩尊者舍利弗言：我獻寶珠，世尊納受，此事疾不？答言甚疾。女言以汝神力，觀我成佛，復速於此。當時眾會皆見龍女忽然間變為男子，具菩薩行，即往南方無垢世界，坐寶蓮華，成等正覺，三十二相，八十種好，普為十方一切眾生演說妙法。」（《佛學大辭典》。連接上文，意指：在《法華經·提婆品》中龍女即生成就佛果。

⑭【菩薩乘】：五乘之一。修六度之行，圓滿二利，而到佛果之乘教也。（《佛學大辭典》。菩薩，梵語具云菩提薩埵，今稱菩薩者，從略也。華言覺有情，謂覺悟一切有情眾生也。以六度為乘，運諸眾生，同出三界，而到涅槃彼岸，故名菩薩乘。六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。）（《三藏法數》）

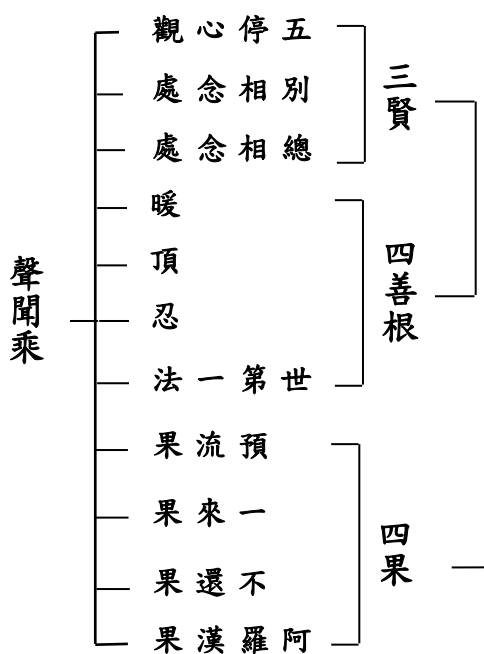
⑮【緣覺乘】：二乘或三乘之一，凡依十二因緣之理而起修和悟道者，總稱為緣覺乘。緣覺乘修十二因緣觀，自凡夫至辟支佛，論時間，速者四生，遲者一百劫，其修行重在悟證，悟所到處，便是證所到處，故無明顯的階位可言。（《佛學常見詞彙》。因觀十二因緣覺真諦理，故名緣覺。謂始觀無明緣乃至老死，此是觀十二因緣生；次觀無明滅乃至老死滅，此是觀十二因緣滅。觀此因緣生滅，即悟非生非滅，故以此十二因緣為乘也。（十二因緣者，一無明、二行、三識、四名色、五六入、六觸、七受、八愛、九取、十有、十一生、十二老死也。）（《三藏法數》）

⑯【聲聞乘】：(1)聲聞者，聞如來聲教而得悟道也。謂聲聞以四諦為乘，運出三界，到於涅槃，故名聲聞乘。（四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。三界者，欲界、色界、無色界也。梵語涅槃，華言滅度。）(2)謂聲聞之人，聞佛聲教，修苦集滅道四諦之法，而悟真空涅槃之理。以此之法，運出三界，故名聲聞乘。（《三藏法數》。二乘或三乘之一，凡是聞佛音聲和修四諦法門而悟道的人，總稱為聲聞乘。聲聞乘修四諦法，自凡夫至阿羅漢，論時間，速者三生，遲者六十劫，其修行的方便有七（即七方便：方，謂方法。便，謂便宜，猶善巧也。謂一切眾生，欲出三界，斷除煩惱惑業，而證真空涅槃之理，

必先以此七種法門，而為方便也。一、五停心，停，止也，住也。心，即慮知心也。謂眾生多貪者，以不淨觀治之。多瞋者，以慈悲觀治之。多散者，以數息觀治之。愚癡者，以因緣觀治之。多障者，以念佛觀治之。修此五法，能止住五種妄心，故名五停心。（因緣觀者，謂觀十二因緣也。）二、別相念，別，謂各別。相，謂行相，念，即觀也。謂四念處，觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我。四種行相，各別不同，故名別相念。三、總相念，總相者，以身受心法，四種一念俱觀。如觀身不淨，則知受心法皆不淨。乃至觀法無我，則知身受心亦無我，故名總相念。四、煖位，煖者，從喻立名。以前別相、總相、念處觀於四諦之境，能發相似之解，伏煩惱惑，得佛法氣分。猶如鑽木求火，火雖未現，先得煖氣，故名煖位。（相似解者，謂於真空之理，雖未真證，已有相似之解也。）五、頂位，頂者，謂修四諦法所得相似之解，轉復增勝，定觀分明，在於煖位之上。如登山頂，觀望四方，悉皆明了，故名頂位。六、忍位，忍者，忍可也。謂由前所得相似之解，增進善根，於四諦境，堪忍樂欲，故名忍位。七、世第一位，世，即世間也。謂修四諦行，至此漸見法性，將入初果，雖未得於聖道，而於世間稱為第一，故名世第一位。（初果，即須陀洹果也。）得果有四（即四果）。《佛學常見詞彙》

三生乃至六十劫——修四聖諦

七方便



聲聞乘

⑰【漸次修習】：「漸次」，猶逐漸、次第。《漢語大詞典》。「修習」，謂依如來所說之法，精修數習，以成道果也。《三藏法數》。意

指：次第依教修行。

- ⑱【證果】：即一般人所說的開悟或得道。《佛學常見詞彙》。小乘證得佛果，緣覺果及聲聞之四果，又大乘證得初地乃至等覺十一地菩薩之分果，佛之滿果，謂之證果。證果者，正名無漏之正智也。《五燈會元》曰：「依吾行者，定證妙果。」《佛學大辭典》

- ⑲【善根】：身口意三業之善，固不可拔，謂之根。又善能生妙果，生餘善，故謂之根。《維摩經·菩薩行品》曰：「不惜軀命，種諸善根。」《註》曰：「什曰：謂堅固善心深不可拔，乃名根也。」《大集經·十七》曰：「善根者，所謂欲善法。」《佛學大辭典》。好的根性。《佛學常見詞彙》

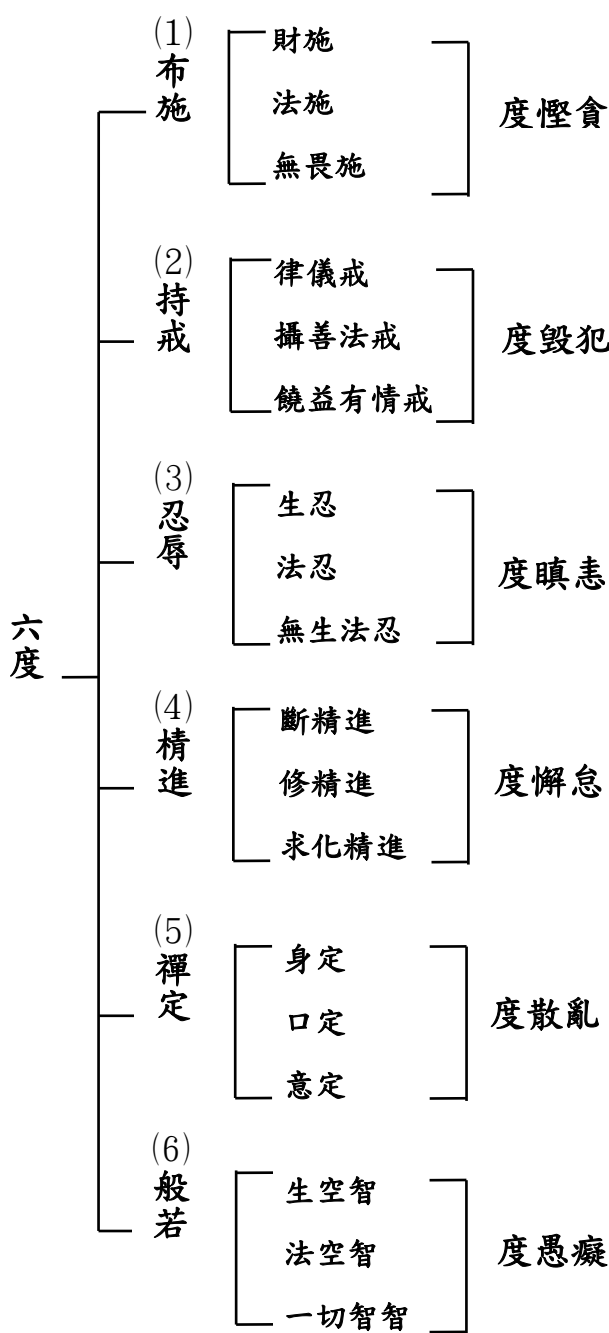
- ⑳【三乘】：(1)聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。聲聞乘又名小乘，其行人速則三生，遲則六十劫間，修空法，終於聞如來聲教，悟四諦之理，斷見思惑，可証阿羅漢果；緣覺乘又名中乘，其行人速則四生，遲則百劫間，破無明，終於悟十二因緣之理，可証辟支佛果；菩薩乘又名大乘，其行人於無數劫間，修六度行，更於百劫間，值三十二相福因，可證無上佛果。(2)小乘、中乘、大乘。小乘即聲聞乘，中乘即緣覺乘，大乘即菩薩乘。《佛學常見詞彙》

- ㉑【宿善力】：「善力」，修善之力用。由善所得之力。《無量壽經·下》曰：「常力，善力。」《淨影疏》曰：「依法正修，名為善力。」《佛學大辭典》。意指：宿世修善的力用。

- ㉒【發諸現行】：「發」，引起、開啟。「諸」，於。《漢典》。「現行」，現行法的簡稱，阿賴耶識，有生一切法的功能，謂之種子，由此種子，生色心之法，現苦樂境界，謂之現行。《佛學常見詞彙》。連接上文，此指：(依宿世修善的力用，)引發現世修行(的因緣)。

- ㉓【六度萬行】：「六度」，六波羅蜜也。舊稱波羅蜜，譯言度。新稱波羅蜜多，譯言到彼岸。度為度生死海之義，到彼岸為到涅槃岸之義，其意一也。其波羅蜜之行法有六種：一布施，二持戒，三忍辱，四精進，五禪定，六智慧也。《仁王經·上》曰：「六度四攝一切行。」初五度如前。第六智慧，分別真理也，此六度為萬行之總體。前五為福行，後一為智行。以福行助成智行，依智行而斷惑證理，渡生死海也。《佛學大辭典》。全稱六波羅蜜多。譯作六度、六度無極、六到彼岸。波羅蜜譯為度，為到彼岸之意。即為達成理想、完成之意。乃大乘佛教中菩薩欲成佛道所實踐之六種德目。即(一)布施波羅蜜，又作施波羅蜜、檀那波羅蜜、布施度無極。有財施、法施(教以真理)、無畏施(除去眾生恐怖，使其安心)三種，能對治慳貪，消除貧窮。(二)持戒波羅蜜，又作戒波羅蜜、尸羅波羅蜜、戒度無極。持守戒律，

並常自省，能對治惡業，使身心清涼。(三) 忍辱波羅蜜，又作忍波羅蜜、羸提波羅蜜、忍辱度無極。忍耐迫害，能對治瞋恚，使心安住。(四) 精進波羅蜜，又作進波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、精進度無極。實踐其他五德日時，上進不懈，不屈不撓，能對治懈怠，生長善法。(五) 禪定波羅蜜，又作禪波羅蜜、禪那波羅蜜、禪度無極。修習禪定，能對治亂意，使心安定。(六) 智慧波羅蜜，又作慧波羅蜜、般若波羅蜜、明度無極。能對治愚癡，開真實之智慧，即可把握生命之真諦。以上六波羅蜜，始於布施，而終於智慧，由此可知大乘菩薩之偉大胸襟。《佛光大辭典》。「萬行」，一切之佛法也。《菩提心論》曰：「復經三僧祇劫，修六度萬行，皆悉具足，然證佛果。」《佛學大辭典》。一切的行為或修行。「六度萬行」，略則六度，廣則萬行，而六度是包括了菩薩所修的一切行門。《佛學常見詞彙》



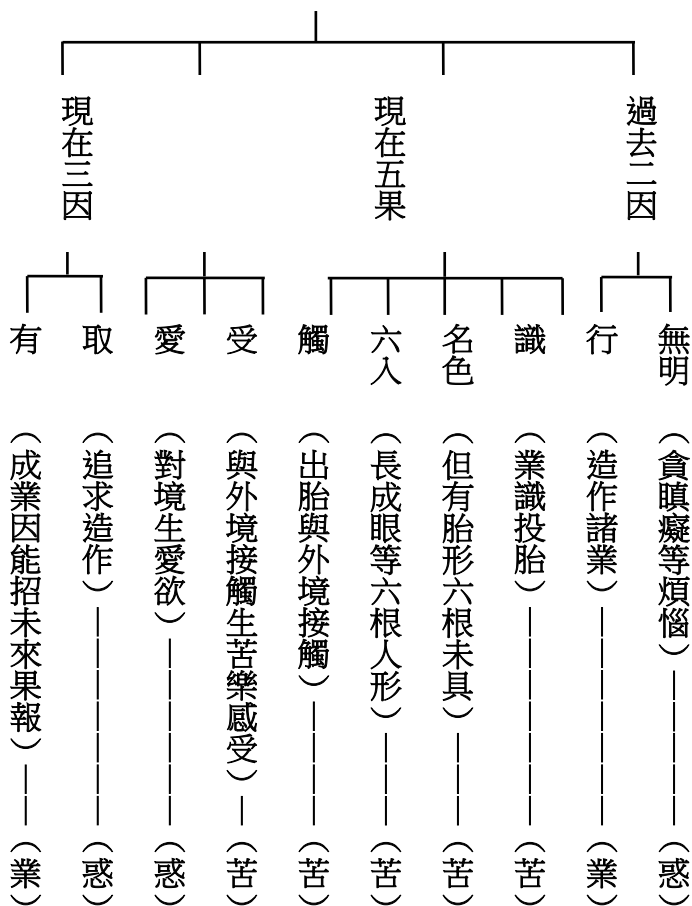
②4 【法身】：大牟尼尊，所得二果，永離二障，亦名法身。無量無邊力無畏等大功德法，所莊嚴故。體依聚義，總說名身，故此法身，五法為性，非淨法界，獨名法身。如是法身，有三相別：一自性身。二受用身，此又有二：一自受用，二他受用。三變化身。義見後章，茲不複及。《佛學次第統編》。(1) 法身者，謂本有法性之身，若佛出世及不出世，常住不

動，無有變易也。(2)謂始從初住，顯出法性之理，乃至妙覺極果，理聚方圓，是名法身。(初住者，即十住位中初之一住也。妙覺者，自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺。理聚方圓者，妙覺所證，法性之理方始圓滿也。)(3)謂如來法性真常，湛然清淨，周遍法界。經云：佛以法為身，清淨如虛空，是名法身。《三藏法數》。佛三身之一，又名自性身，或法性身，即諸佛所證的真如法性之身。《佛學常見詞彙》

②⑤

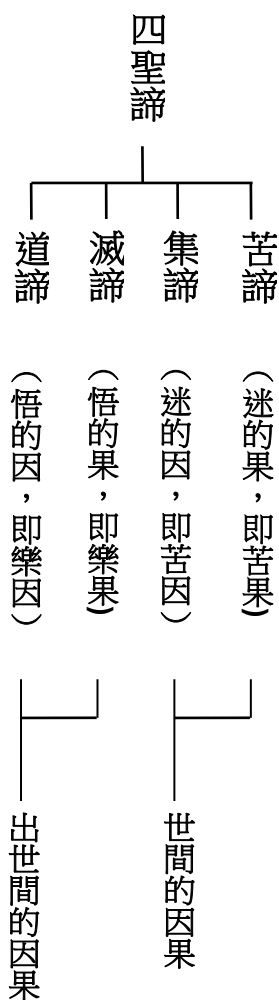
【十二因緣】：又名十二有支，或十二緣起，是說明有情生死流轉的過程。十二因緣是無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死。以上十二支，包括三世起惑、造業、受生等一切因果，周而復始，至於無窮。《佛學常見詞彙》

二十因緣與三世因果



②⑥ 【四諦】：聲聞乘法，不出四諦。四諦又名四聖諦、四真諦，為聖者所見之真理也。一苦諦、二集諦、三滅諦、四道諦。諦者真實不虛之義，謂真實之道理不虛妄也。如俗事虛妄之道理名俗諦，涅槃寂滅之道理名真諦。見此諦理者曰聖者，不然曰凡夫。苦諦者，三界六趣之苦報也，是迷之果也。集諦者，貪瞋等之煩惱，及善惡之諸業，此二能集起三界六趣之苦報，故名集諦，是迷之因也。滅諦者涅槃也。涅槃滅惑業，離生死之苦，真空寂滅，名曰滅，是悟之果也。

。道諦者，八正道也。能通涅槃，故為道，是悟之因也。初二為流轉之因果，又名世間因果。後二為還滅之因果，又名出世間因果。《佛學次第統編》。苦集滅道之四諦也。為聖者所見之諦理，故名聖諦。又聖者正也，為正真之諦理，故名聖諦。《涅槃經·十二》曰：「苦集滅道，是名四聖諦。」《佛學大辭典》。又名四真諦，或四諦法，即苦諦、集諦、滅諦、道諦。苦諦是說明人生多苦的真理，人生有三苦，八苦，無量諸苦，苦是現實宇宙人生的真相；集諦的集是集起的意思，是說明人生的痛苦是怎樣來的真理，人生的痛苦是由於凡夫自身的愚痴無明，和貪欲瞋恚等煩惱的掀動，而去造作種種的不善業，結果才會招集種種的痛苦；滅諦是說明涅槃境界才是多苦的人生最理想最究竟的歸宿的真理，因涅槃是常住、安樂、寂靜的境界；道諦是說明人要修道才能證得涅槃的真理，道有多種，主要是指修習八正道。此四聖諦括盡了世出世間的兩重因果，集是因，苦是果，是迷界的因果；道是因，滅是果，是悟界的因果。《佛學常見詞彙》



②⑦【頓漸】：頓教與漸教。頓教是立刻速成的教法；漸教是逐漸成功的教法。《佛學常見詞彙》。頓教與漸教也。以判諸大乘教。

。又曰漸頓。《佛學大辭典》

②⑧【見思】：即「見思惑」。見即分別也，謂意根對法塵起諸邪見，故名見惑；思即思惟，又貪染也，謂眼耳鼻舌身五根貪愛色聲香味觸五塵，而起想著，故名思惑。此見、思惑，亦名通惑者，通聲聞、緣覺、菩薩三乘共斷故也。《三藏法數》

②⑨【定慧】：禪定與智慧，亦即三學中之二學。收攝散亂的心意為定；觀察照了一切的事理為慧。《佛學常見詞彙》。禪定與智慧。三學中之二法也。攝亂意為定，觀照事理為慧。又名止觀。《法華經·序品》曰：「佛子定慧具足。」《無量壽經·上》曰：「如來定慧，究暢無極。」《六波羅蜜多經·八》曰：「佛果大菩薩，定慧為明本。」《六祖壇經》曰：「師示眾云：善知識！我此法門，以定慧為本。」《佛學大辭典》

③①【無由】：沒有門徑、沒有辦法。《儀禮·士相見禮》：「某也願見，無由達。」鄭玄《注》：「無由達，言久無因緣以自達也。」《漢典》

③②【解脫】：脫離束縛而得自在的意思，亦即涅槃的別名。《佛學常見詞彙》。解脫者，解、謂解釋，脫、謂脫離。解釋苦因，脫離苦果。解已脫已，即大自在。小乘目的，即為成就其解脫耳。《佛學次第統編》。梵曰木底木叉。譯曰解脫。離縛而得自在之義。解惑業之繫縛，脫三界之苦果也。《注維摩經·一》曰：「肇曰：縱任無礙，塵累不能拘，解脫也。」《唯識述記·一本》曰：「解謂離縛，脫謂自在。」《華嚴大疏·五》曰：「言解脫者，謂作用自在。」《頓悟入道要門論·上》曰：「問欲修何法，即得解脫？答：唯有頓悟一門，即得解脫。云何頓悟？答：頓者，頓除妄念。悟者，悟無所得。」又曰：「但無憂惱心，即是二性空。二性空者，自然解脫也。」又曰：「云何解脫心？答無解脫心，亦無無解脫心，即名真解脫也。」《傳心法要·下》曰：「前際無去，今際無住，後際無來。安然端坐，任運不拘，方名解脫。」【又】涅槃之別稱。以涅槃之體，離一切之繫縛故也。《唯識述記·一本》曰：「言解脫者，體即圓寂。由煩惱障縛諸有情恒處生死，證圓寂已能離彼縛，立解脫名。」《俱舍論·十八》曰：「解脫涅槃，亦名無上。」《大乘義章·二》曰：「涅槃果德，絕縛名脫。」同《十八》曰：「言解脫者，自體無累，名為解脫。又免羈縛，亦曰解脫。」《梵語雜名》曰：「解脫，梵語木底。」【又】禪定之別稱。如三解脫，八解脫，不思議解脫。脫縛自在者禪定之德也。《大乘義章·十三》曰：「八解脫者，名為解脫絕下縛故。」《注維摩經·一》曰：「什曰：亦名三昧，亦名神足。或令修短改度或巨細相容，變化隨意，於法自在，故名解脫。」【又】五分法身（以五種的功德法，成就佛身，叫做五分法身。一、戒法身，謂如來三業，離一切的過失。二、定法身，謂如來真心寂滅，離一切的妄念。三、慧法身，謂如來真智圓明，通達諸法的性相。四、解脫法身，謂如來的身心，解脫一切的繫縛。五、解脫知見法身，謂如來具有了知自己實已解脫的智慧）之一。《佛學大辭典》

③③【三果】：聲聞乘的果位名，梵語叫做阿那含，華譯為不還，意即修到了此果位的人，便不再來人間受生死了。《佛學常見詞彙》。三果者，謂此人於欲界九品思惑悉皆斷盡，即證此果也。《三藏法數》

③④【五不還天】：與五淨居天同。色界第四禪，證不還果之聖者所生之處有五地：一、無煩天，無一切煩雜之處。二、無熱天，無一切熱惱之處。三、善現天，能現勝法之處。四、善見天，能見勝法之處。五、色究竟天，色天最勝之處。《俱舍頌疏·世品一》曰：「此五名淨居天，唯聖人居，無異生雜，故名淨居。」《佛學大辭典》

③④【劫】：譯言分別時節。通常年月日時不能算之遠大時節也。故又譯大時。《智度論·三十八》曰：「劫簸，秦言時節。」又曰：「時中最小者六十念中之一念，大時名劫。」《釋迦氏譜》曰：「劫波，此土譯之名長時也。」《慧苑音義·

上》曰：「劫，梵言，具正云羯臘波，此翻為長時。」劫有二種：一名器世間，就世界成壞而立之數量也。如成劫壞劫增劫減劫等名。《祖庭事苑》曰：「日月歲數謂之時，成住壞空謂之劫。」二名歲數劫，算晝夜日月之數量者。《法華論》曰：「示現五種劫：一者夜，二者晝，三者月，四者時，五者年。」《智度論·三十八》曰：「有人言：時節歲數名為小劫，如《法華經》中，舍利弗作佛時，正法住二十小劫，像法住二十小劫。」《佛學大辭典》。梵語劫簸的簡稱，譯為時分或大時，即通常年月日所不能計算的極長時間。《佛學常見詞彙》。《大毘婆沙論》等謂，人壽自十歲起，每過百年增一歲，至八萬四千歲為增劫之極；又自八萬四千歲起，每過百年減一歲，至十歲為減劫之極。此一增一減，共計一千六百八十萬年，稱為一小劫。合二十小劫，共計三萬三千六百萬年，稱為一中劫。四中劫（八十小劫）為一大劫。

③⑤【四果】：聲聞乘聖果之差別也，舊譯家以梵名，謂為須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，新譯家以前三果翻名為預流果，一來果。不還果，阿羅漢果仍其舊。一須陀洹果，舊作人流，逆流。人流預流，同一之義。謂去凡夫初入聖道之法流也，逆流者，謂入聖位逆生死之暴流也。申言之，即三界見惑斷盡之位也。二斯陀含果，譯云一來。斷欲界九地思惑（新曰修惑）中前六品，尚餘後三品者也。為其後三品之思惑，尚當於欲界之人間與天界（六欲天），受生一度，故曰一來，一來者一度往來之義也。三阿那含果，舊譯不來，新云不還，斷盡欲惑後三品之殘餘，不再還來欲界之位也。爾後受生則必為色界無色界。四阿羅漢果，譯作殺賊，應供，不生。上至非想處一切思惑斷盡之聲聞乘極果也。以其斷盡一切見思二惑，故謂之殺賊，既得極果應受人天之供養，故曰應供，一世之果報盡，故永入涅槃，不再來生三界，故謂之不生。《佛學大辭典》。此指：四果阿羅漢。

③⑥【生死根本】：「根本」，比喻事物的本源。《漢典》。中峰明本禪師云：「夫根本者，性真圓明，本無生滅去來之相，良由不覺，瞥起妄心，迷失本源，虛受輪轉，以故道迷之則生死始，悟之則輪迴息，當知山河大地，明暗色空、五陰（色、受、想、行、識）四大（地、水、火、風），至於動不動法，皆是生死根本。」意指：生死之本源。

③⑦【回己所證小果·趣向如來大道】：即「回小向大」，即把本來的小乘心回轉過來以趣向於大乘的佛道。《佛學常見詞彙》。又云回小向大。謂不定性之人，回轉聲聞緣覺之小乘根性而趣向大乘之佛道。如舍利弗，目蓮，本二乘人，皆於《法華經》會坐回心向大而入於菩薩位也。《菩提心論》曰：「若不定性者，無論劫限，遇緣便回心向大，從化城立以為超三界，謂信佛故。乃蒙諸佛菩薩加持力，而以方便遂發大心，乃從初十信下遍歷諸位，經三無數劫難行苦行，然得成佛

③8【乘願受生】：「乘」，憑持、依仗。《漢典》。「受生」，投生、投胎。《漢語大詞典》。意指：依持誓願力來投生。

③9【功行】：「行」音橫（ㄏㄨㄥˊ）。僧道等修行的功夫。唐呂岩《五言·之十五》：「二十四神清，三千功行成。」《漢典》

④0【以次證入】：「以次」，按次序。《漢語大詞典》。「證入」，以正智如實證得真理也。此有分滿。二乘之極果及初地以上乃至十地等覺為分，妙覺為滿。《佛學大辭典》。意指：次第證得果位。

④1【十住】：菩薩五十二位修行中，第二個十位名十住，因信心既立，能住佛地也。又因發起大心，趣入妙道，故又名十發趣。一、發心住。以真方便，假十信之用，圓成一心，名發心住。二、治地住。以前妙心，履以成地，則一切皆治，名治地住。三、修行住。心所涉知，俱得明了，遍修諸行，皆無留礙，名修行住。四、生貴住。冥契妙理，行與佛同，氣分感通，成如來種，名生貴住。五、方便具足住。自利利他，方便具足，名方便具足住。六、正心住。心念同佛，惟得其正，名正心住。七、不退住。身心增長，無有退缺，名不退住。八、童真住。佛之十身靈相，一時具足，如童真之可貴，名童真住。九、法王子住。長養聖胎，紹隆佛種，堪作法王之子，名法王子住。十、灌頂住。菩薩既為佛子，佛以智水灌頂，藉表成人，名灌頂住。《佛學常見詞集》

④2【十行】：菩薩修行，雖於十信十住滿足自利，然利他之行未滿，故不可不經此目：一、歡喜行，為佛子之菩薩以如來之妙德，隨順十方也。二、饒益行，利益一切眾生也。三、無瞋恨行，自覺覺他。無違逆者。又曰無恚恨。無違逆。四、無盡行，隨眾生之機類而現其身，三世平等，通達十方。利他之行無盡也。五、離痴亂行，種種之法門雖不同，然一切合同而無差誤也。六、善現行，以離痴亂故，能於同類中現異相，於一一異相各現同相，同異圓融也。七、無著行，十方虛空滿足微塵於一一塵中現十方界，塵界不留礙也。八、尊重行，又曰難得行。以前種種現前皆般若觀照之力也，故於六度中特尊重般若波羅蜜。九、善法行，圓融之德能成十方諸佛之軌則也。十、真實行，以前圓融德相，一一皆清淨無漏，一真無為之性，本來常恒也。《佛學大辭典》

④3【十回向】：回因向果，名為回向。一救諸眾生離眾生相回向、二不壞回向、三等一切諸佛回向、四至一切處回向、五無盡功德藏回向、六入一切平等善根回向、七等隨順一切眾生回向、八真如相回向、九無縛無著解脫回向、十入法界無量回向。《三藏法數》

④4【十地】：出《楞嚴經》。十地者，謂菩薩所證之地位，一切佛法依此發生也。然地位有淺深，故始自歡喜，終於法雲

，分為十也。

一、歡喜地：謂菩薩智同佛智，理齊佛理，徹見大道，盡佛境界，而得法喜，登於初地。經云：於大菩提，善得通達，覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。（得法喜者，謂於證得之法而生喜樂也。梵語菩提，華言道。）

二、離垢地：謂由盡佛境界，明了諸法異性而入於同，若見有同，即非離垢；同性亦滅，斯為離垢。經云：異性入同，同性亦滅，名離垢地。

三、發光地：謂同異情見之垢既淨，則本覺之慧光明開發。經云：淨極明生，名發光地。（情見者，謂依情分別之見也。）

四、焰慧地：謂慧明既極，則佛覺圓滿；覺滿則慧光發焰，如火聚燦，破一切情見。經云：明極覺滿，名焰慧地。

五、難勝地：謂由前焰慧燦破一切情見，其同異之相，皆不可得，即是諸佛境界，無有能勝。經云：一切同異所不能至，名難勝地。

六、現前地：謂由前同異之相既不可得，則真如淨性明顯現前。經云：無為真如，性淨明露，名現前地。

七、遠行地：謂真如之境，廣無邊際。雖真如現前，分證則局，若盡其際，方為極到。經云：盡真如際，名遠行地。（分證者，謂菩薩於真如之理，分次第而證也。）

八、不動地：謂真如之理既盡其際，全得其體，則真常凝靜，無能動搖。經云：一真如心，名不動地。

九、善慧地：謂既得真如之體，即發妙用，凡所照了，悉是真如。經云：發真如用，名善慧地。

十、法雲地：謂菩薩至此第十地，修行功滿，唯務化利眾生，大慈如雲，普能陰覆，雖施作利潤，而本寂不動。經云：慈陰妙雲，覆涅槃海，名法雲地。（梵語涅槃，華言滅度；謂之海者，以其深廣，無法而不容也。）（三藏法數）

④5【等覺】：佛之異稱。等者平等，覺者覺悟，諸佛覺悟，平等一如，故名等覺。《智度論·十》曰：「諸佛等，故名為等覺。」《往生論注·下》曰：「以諸法等，故諸如來等，是故諸佛如來名為等覺。」又《大乘階位五十二位中第五十一位之菩薩曰等覺。是菩薩之極位也。即滿足三祇百劫之修行，別教之菩薩斷十一品之無明，圓教之菩薩，斷四十一品之無明，將得妙覺之佛果，其智慧功德，等妙覺，故謂之等覺，又名一生補處、金剛心、有上士、無垢地等。《四教儀·四》曰：「若望法雲，名之為佛。望妙覺，名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。」《止觀·一》曰：「究竟即菩提者。等覺一轉入於妙覺。」《瓔珞經·上》曰：「所謂等覺性中有一人，其名金剛慧幢菩薩。住頂寂定，以大願力住壽百劫修千三昧，已入金剛三昧。（中略）坐佛道場超度三魔，復住壽萬劫，化現成佛，入大寂定。等覺諸佛二諦境界外

非有非無無色無心因果，二習無有遺餘。」《佛學大辭典》。(1)佛的別稱。等是平等，覺是覺悟，諸佛的覺悟，平等一如，故名等覺。(2)大乘五十二階位中，第五十一位，名為等覺，即十地位滿，將證佛果之中間階段，因其智慧功德，等似妙覺，故名等覺，又名一生補處，或金剛心菩薩。《佛學常見詞彙》

④6【無明】：梵語阿尾爾也，謂闇鈍之心無照了諸法事理之明。即痴之異名也。《本業經·上》曰：「無明者，名不了一切法。」《大乘義章·二》曰：「於法不了為無明。」同《四》曰：「言無明者，痴闇之心。體無慧明，故曰無明。」《俱舍論·十》曰：「明所治無明。」(中略)其相云何？謂不了知諦實業果(四諦三寶業因果報)。「《唯識論·六》曰：「云何為痴？於諸事理迷闇為性，能障無痴一切雜染所依為業。」《佛學大辭典》。謂過去世煩惱之惑，覆於本性，無所明了，故曰無明。《三藏法數》。不明白道理，亦即愚痴的別名。《佛學常見詞彙》

④7【三德】：《涅槃經》所說大涅槃所具之三德：一、法身德，為佛之本體，以常住不滅之法性為身者。二、般若德，般若譯曰智慧，法相如實覺了者。三、解脫德，遠離一切之繫縛，而得大自在者。此三者各有常樂我淨之四德，故名三德。而此三德，不一不異，不縱不橫，如伊字之三點，首羅之三日，稱為大涅槃之秘密藏。《涅槃經·二》曰：「我今當令一切眾生及以吾子四部之眾悉皆安住秘密藏中，我亦復當安住是中入於涅槃，何等名為秘密之藏？猶如伊字三點，若並則不成伊，縱亦不成。如魔醯首羅面上三日乃得成伊三點，若別亦不得成。我亦如是，解脫之法亦非涅槃，如來之身亦非涅槃，摩訶般若非涅槃，三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法為眾生故名入涅槃，如世伊字。」【又】諸佛自利利他之三德：一、智德，破一切之無知而具無上菩提者。二、斷德，斷一切之煩惱而具無上涅槃者。此二者屬於自利。三、恩德，具大悲而救濟一切眾生者。是利他之德也。俱舍論之歸敬頌舉此三德以讚佛。【又】諸佛因果之三德：一、因圓德，三大劫之修行圓滿者。二、果圓德，智斷等之諸總圓滿者。三、恩圓德，度一切眾生而使解脫者。《俱舍論·二十七》曰：「諸有智者，思惟如來三種圓德，深生愛敬。其二者何？一因圓德，二果圓德，三恩圓德。」【又】數論所說自性諦之三德：一、薩埵，勇健之德。二、刺闍，塵空之德。三、答摩，闇鈍之德。通常呼為喜憂闇。自性有此三德，故生種種善惡好醜之法。《唯識述記·一本》曰：「問：自性云何能與諸法為生因也？答：三德合故，能生諸諦。」《佛學大辭典》

④8【妙覺】：自覺覺他，覺行圓滿，而不可思議，曰妙覺。即佛果之無上正覺也。二乘止於自覺，無覺他之功。菩薩雖自覺覺他並行，而未圓滿，獨佛二覺圓滿，覺體不可思議也。《四教儀·四》曰：「金剛後心，朗然大覺，妙智窮源，無明習盡，名真解脫。儵然(儵音丁一么。儵然：毫無牽掛、自由自在的樣子。)無累，寂而常照，名妙覺地。」《三藏法

數·二十六》曰：「自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺性。」《佛學大辭典》。自覺覺他，覺行圓滿，智德不可思議，稱為妙覺，為佛果的無上正覺，證得此覺的人，被稱為佛。《佛學常見詞彙》

④9【**一代時教**】：指釋尊自成道至滅度之一生中所說之教法，即三藏、十二部經、八萬四千法門等。又作一代教、一代諸教、一代教門。《佛光大辭典》

⑤0【**法門**】：佛所說，為世之則者，謂之法，此法為眾聖入道之通處，故云門。又諸法並通於一實，故名為門。又為如來聖智遊履之處，故名為門。《華嚴大疏·二》曰：「如來通智遊入，故號門。」同《演義鈔·一》曰：「並通一實，故得稱門。」《註維摩經·八》曰：「肇曰：言為世則謂之法，眾聖所由謂之門。」《起信論義記·中本》曰：「軌生物解曰法，聞智通遊曰門。」《法界次第·中》曰：「門謂能通。」又，門者差別之義。所說之法義有種種差別，故云法門。《增一阿含經·十》曰：「如來開法門，聞者得篤信。」《法華經·方便品》曰：「以種種法門，宣示佛道。」《止觀·一》曰：「此之止觀，天台智者已心中所行法門。」《佛學大辭典》。法者，如來所說之法也。門以出入為義。謂如來說諸妙法，開解脫門，普令一切有情，皆得出離生死苦趣，而入解脫清淨之域也。《三藏法數》。佛所說的法，因是眾生超凡入聖的門戶，故稱法門。《佛學常見詞彙》

⑤1【**無量無邊**】：「無量」，多到不可計量。《佛學常見詞彙》。謂從阿僧祇、阿僧祇為一阿僧祇轉，阿僧祇轉為一無量也。「無邊」，謂從無量、無量為一無量轉，無量轉、無量轉為一無邊也。《三藏法數》。廣大而無邊際也。《佛學大辭典》。意指：多到不可計量。

⑤2【**地位**】：一個人在社會中的職務、職位。《漢典》。此指：所證的果位。

⑤3【**畢竟**】：到底、終歸。《漢語大詞典》

⑤4【**直指人心·見性成佛**】：「直指人心」，不向外馳求，而直了自心，可頓見自性。所謂「是心作佛，是心是佛。」出自唐藥山惟儼禪師：「三乘十二分教，某甲粗知。嘗聞南方直指人心，見性成佛。實未明了，伏望和尚慈悲指示。」唐滿月法師：「心教者，直指人心、見性成佛禪法也。」唐黃檗希運禪師《傳心法要》：「到此之時，方知祖師西來，直指人心，見性成佛，不在言說。」《佛典妙供·佛門成語》。「見性成佛」，見性是見到一切眾生普具的佛性，此性即佛，名為佛性，見自佛性者，當下與諸佛無異，禪家名之為見性成佛。《佛學常見詞彙》。禪宗基本思想之一。提倡成佛作祖或求生淨土，應不執外修、不假外求，而以般若智慧，覺知自心真性即可達到目的之一種修行教義。即當下衝破煩惱生死之疑團

迷雲，獨露一己本來面目，悟得覺體圓明之本源。六祖大師《法寶壇經·機緣品》：「汝之本性猶如虛空，了無一物可見，是名正見；無一物可知，是名真知。無有青黃長短，但見本源清淨，覺體圓明，即名見性成佛。」蓋本來之自性，無形、無相、無根、無本、無住處，悟得此理，即是真知見，是時，已無異於佛，故稱見性成佛。禪宗將佛性與智慧均視為人心所固有，因而不以讀經、坐禪、禮佛、戒律等修習形式為重，而提倡修心為成佛之行。「直指人心見性成佛」，所謂直指人心，即無須向外界尋求，而直觀自心、自性；所謂見性成佛，即無須分析思慮，而透徹覺知自身具有之佛性，即達佛之境界。此語與「不立文字，教外別傳」皆為禪宗表徹悟境界之用語，其他諸宗類似「見性成佛」一語者有《觀無量壽經》之「是心作佛，是心是佛」、《華嚴經》之「三界唯一心，心外無別法」等。《佛光大辭典》。禪宗標榜的是「不立文字，教外別傳，直指人心，見性成佛」。禪宗修行的目的在「見性成佛」。要如何「見性成佛」呢？「直指」是禪宗的方法。「直指」什麼？直指人心即本性、佛性。這是即妄而真、即用是體、當相即道的直接方法。黃檗《傳心法要》曰：「即心是佛，上至諸佛，下至蠢動含靈，皆有佛性，同一心體。所以達摩從西天來，唯傳一法，直指一切眾生，本來是佛，不假修行。但如今識取自心，見自本性，更莫別求。」《血脈論》曰：「若欲見佛，須是見性，性即是佛。若不見性，念佛誦經，持齋持戒，亦無益處。」

⑤⑤【圓頓直捷】：「圓頓」，圓融諸法頓速成佛的意思。諸法本圓融，一法圓滿一切法，若一念開悟，便能頓入佛位，頓足佛法，這是天台宗的宗旨。《佛學常見詞彙》。「直捷」，徑直。《漢語大詞典》。意指：圓融頓超徑直成佛。

⑤⑥【約】：謂某事約歸於某局部也。其解如就字。就於人就於法即約於人約於法也。《佛學大辭典》

⑤⑦【法身】：大牟尼尊，所得二果，永離二障，亦名法身。無量無邊力無畏等大功德法，所莊嚴故。體依聚義，總說名身，故此法身，五法為性，非淨法界，獨名法身。如是法身，有三相別：一自性身。二受用身，此又有二：一自受用，二他受用。三變化身。義見後章，茲不複及。《佛學次第統編》。(1)法身者，謂本有法性之身，若佛出世及不出世，常住不動，無有變易也。(2)謂始從初住，顯出法性之理，乃至妙覺極果，理聚方圓，是名法身。(初住者，即十住位中初之一住也。妙覺者，自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺。理聚方圓者，妙覺所證，法性之理方始圓滿也。)(3)謂如來法性真常，湛然清淨，周遍法界。經云：佛以法為身，清淨如虛空，是名法身。《三藏法數》。佛三身之一，又名自性身，或法性身，即諸佛所證的真如法性之身。《佛學常見詞彙》

⑤⑧【修證】：修行證理也。《像法決疑經》曰：「一切眾生本是佛，今亦修證還成佛。」《傳燈錄(南岳章)》曰：「修證即

不無，染污亦不得。」《禪源都序·上》曰：「聞談因果修證，便推屬經論之家。」《佛學大辭典》

⑤9【**教家**】：「教」，梵語阿含。譯曰教。聖人之言，被於下者。在心云法，法發於言云教。《玄義·一上》曰：「教者，聖人被下之言也。」《止觀·一上》曰：「教是上聖被下之言。」《佛學大辭典》。「家」，學術流派。《漢典》。意指：教下（依據佛的經典修行）。

⑥0【**了無異趣**】：「了無」，全無、毫無。「異趣」，不一樣。《漢語大詞典》。意指：毫無差別。

⑥1【**末世**】：澆（指社會風氣不好）末之世代也。釋迦入滅後五百年為正法時，次一千年為像法時，後萬年為末法時。末世者，即末法（佛法分三個時期，即正法時期、像法時期、末法時期。正法時期一千年，像法時期一千年，末法時期一萬年。現在正是末法時期，即佛法進入了微末的時期。《佛學常見詞彙》）時也。《佛學大辭典》

⑥2【**陋劣**】：淺陋低能。《漢典》

⑥3【**知識**】：朋友之異名。如云知人，我知其心識其貌之人也。又我所知之人也。非多知博識之義。諸經之初有「皆是大阿羅漢。眾所知識。」即就為人所知而云：其人善，為善友善知識。惡，則為惡友惡知識。說法引導我於善處者是善友，故曰善知識，又單云知識。又勸善友使喜捨三寶，謂之勸知識，唱知識。《佛學大辭典》。此指：善友善知識。

⑥4【**真切**】：真誠懇切。《漢語大詞典》

⑥5【**五逆十惡**】：「五逆」，五種極逆於理的罪惡，即殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身之血，破和合之僧。因此五種是極端罪惡的行為，任犯一種，即墮無間地獄，故又名無間業。「十惡」，又名十不善，即殺生、偷盜、邪淫、妄語、惡口、兩舌、貪欲、瞋恚、愚痴。《佛學常見詞彙》

⑥6【**止**】：僅、只。《漢典》

⑥7【**梵行**】：梵者清淨之義，斷婬欲之法為梵行，即梵天之行法也。修梵行則生梵天。《智度論》曰：「斷婬欲天皆名為梵天，說梵皆攝色界，以是故斷婬行法名為梵行，離欲亦名梵，若說梵則攝四禪四無色定。」同《八四》：「有人行十善業道不斷婬，今更讚此行梵天行斷除婬欲，故言淨修梵行。」《維摩經·方便品》曰：「示有妻子常修梵行。」《註》曰：「肇曰：梵行，清淨無欲行也。」嘉祥《法華疏·七》曰：「有人言：通取一切戒為梵行，別名斷婬為梵行。故大品云：婬欲障生梵天，何況菩提。」《又》涅槃名梵，證涅槃之萬行，云梵行。法華經·序品》曰：「具足清白梵行之相

。嘉祥《法華疏·三》曰：「梵行之相者，梵名涅槃，即根本法輪大涅槃也。行即萬行，到大涅槃也。」《大日經疏·十七》曰：「梵謂涅槃。（中略）梵行謂修梵行者名。（中略）具大涅槃名為梵。」【又】涅槃五行之一。梵者清淨之義，菩薩利他之行，能為一切不善之對治，離過清淨，故名梵行。《佛學大辭典》

⑥8【禪定】：禪為梵語禪那之略，譯曰思惟修。新譯曰靜慮。思惟修者思惟所對之境，而研習之義，靜慮者心體寂靜。能審慮之義。定者，為梵語三昧之譯，心定止一境而離散動之義。即一心考物為禪，一境靜念為定也。故定之名寬，一切之息慮凝心名之，禪之名狹，定之一分也。蓋禪那之思惟審慮，自有定止寂靜之義，故得名為定，而三昧無思惟審慮之義，故得名為禪也。今總別合稱而謂之禪定。然禪定雖皆為心之德，而欲界所屬之心非有此德，屬於色界，無色界之界之心德也。若色無色相對，則禪為色界之法，定為無色界之法，其中各有四等之淺深，故謂之四禪四定。此四禪四定為世間法，佛法外道凡夫聖者共通也，其他佛菩薩阿羅漢證得之諸無漏諸定為出世間法，非三界所屬之心體所具，故欲得禪，則必離欲界之煩惱。欲得定，則必斷欲界之煩惱，欲得無漏之諸定，則必絕無色界之煩惱。而此中禪在最初，不惟為諸定之根本，而發天眼天耳等之通力，亦依此禪。且禪有審慮之用，觀念真理，必依於禪，故以禪為學道之最要者。《大乘義章·十三》曰：「禪者是中國之言，此翻為思惟修習。（中略）心住一緣離於散動故名為定。言三昧者，是外國語，此名正定。定如前釋，離邪亂故說為正。」《智度論·二十八》曰：「四禪亦名禪，亦名定，亦名三昧。除四禪諸餘定亦名定亦名三昧，不名為禪。」《次第禪門·一上》曰：「禪是外國之言，此問翻則不定。今略出三翻：一《摩訶衍論》中，翻禪，秦言思惟修。二舉例往翻，如檀波羅蜜，此言布施度、禪波羅蜜，此言定度，故知用定以翻禪。三阿毘曇中，以功德叢林以翻禪。」《法華經·安樂行品》曰：「深入禪定見十方佛。」《無量壽經·上》曰：「得深禪定。」同淨影《疏》曰：「禪謂四禪，定所謂四空定等。」《六度集經》曰：「復有四種禪定，具足智慧：一常樂獨處，二常樂一心，三求禪及通，四求無礙佛智。」《頓悟入道要門論·上》曰：「問：云何為禪？云何為定？答：妄念不生為禪，坐見本性為定。本性者，是汝無生心。定者對境無心，八風不能動。八風者，利衰毀譽稱譏苦樂，是名八風。若得如是定者，雖是凡夫，即入佛位。」《佛學大辭典》。即禪那，摩譯為靜慮，即是止觀不二或定慧不二的境界。《佛學常見詞彙》

⑥9【大徹大悟】：亦作「大澈大悟」。徹：明白；悟：領會。形容徹底醒悟。《漢典》。印光大師《文鈔正編·卷一·復永嘉某居士書五》云：「如圓教名字位中人，雖五住煩惱，毫末伏斷，而所悟與佛無二無別。若約宗說，則名大徹大悟。若約教說，則名大開圓解。大徹大悟，與大開圓解，不是依稀彷彿明了而已。（中略）。智者誦《法華》，至《藥王本事

品》，是真精進，是名真法供養如來。豁然大悟，寂爾入定。親見靈山一會，儼然未散。能如是悟，方可名大徹大悟，大開圓解。若云證實相法，則非博地凡夫之所能為。」又《文鈔正編·卷二·復何槐生居士書》云：「參禪縱能大徹大悟，如五祖戒、草堂青、真如喆、斷崖義誌，尚不能了。而再一受生，反致迷失，校前為遠不能及，況吾儕乎。」又《文鈔正編·卷三·樂清虹橋淨土堂序》云：「夫明心見性，乃大徹大悟也。若最上上根，即悟即證，則可即了。否則縱悉知未來如圓澤者，尚不免重復受生耳。至于五祖戒再作東坡，草堂清復為魯公，尚未至甚。而海印信為朱防禦女，已屬不堪。雁蕩僧為秦檜，則誠堪憐憫矣。」又《文鈔三編·卷四·上海護國息災法會法語·第一日 說吃素念佛為護國息災根本》云：「禪宗所謂明心見性，見性成佛，系指親見當人即心本具之佛性而言。密宗所謂即身成佛，蓋以即身了生死為成佛。若遽認以為成萬德具足，福慧圓滿之佛，則大錯大錯。蓋禪家之見性成佛，乃是大徹大悟地位，若能斷盡三界內之見思二惑，方可了生脫死。密宗之即身成佛，不過初到了生死地位。此在小乘，則阿羅漢亦了生死。」

⑦⑥【小法】：小乘之法也。《法華經·方便品》曰：「鈍根樂小法。」《佛學大辭典》

⑦⑦【大法】：大乘深妙之法，度人廣者。《法華經·序品》曰：「今佛世尊欲說大法。」《佛學大辭典》

⑦⑧【小根】：可受小乘教之根性也。《唯識述記·一本》曰：「令小根等漸登聖位。」《法華玄義·一》曰：「初教建立融不融，小根併不聞。次教建立不融，大根都不用。」《佛學大辭典》。只能接受小法的根性。《佛學常見詞彙》

⑦⑨【三根】：(1)指貪瞋癡，因它們能夠生長眾生的惡業。(2)眾生善根的強弱有三種，即上根、中根、下根。(3)三無漏根的簡稱。《佛學常見詞彙》。此指：上根、中根、下根。

⑦⑩【阿鼻】：又作阿鼻旨。譯曰無間。無間地獄是也。《涅槃經·十九》曰：「阿者言無，鼻者名間，間無暫樂，故名無間。」受苦無間斷之義。八大地獄之一。是最苦處。極惡之人墮之。《法華經·序品》曰：「下至阿鼻地獄。」《俱舍論·世間品》曰：「此瞻部洲下，過二萬有阿鼻旨大捺落迦（捺落迦：指地獄），深廣同前，謂各二萬，故彼底去此四萬踰繕那（又作喻繕那，舊稱由旬）。以於其中受苦無間，非如餘七大捺落迦受苦非恒，故名無間。」《玄應音義·二十五》曰：「阿鼻旨，或言阿毘至，亦云阿毘地獄，或云阿鼻地獄，一義也，此云無間。無間有二：一身無間，二受苦無間。」身無間者，謂常不死而保苦命也。《佛學大辭典》

⑦⑪【種性】：種為種子，有發生之義。性為性分，有不改之義。《佛學大辭典》。各種的根性。《佛學常見詞彙》。「二種性」，《楞伽

《經》云二種性：種即能生之種，性即數習之性，非理性之性也。一、**聖種性**：謂聲聞觀五陰苦空，厭惡生死，忻求涅槃，則成聲聞種性。緣覺觀五陰緣起，修遠離行，則成緣覺種性。佛即覺了五陰等法本來空寂，無生無滅，三惑俱遣，眾德悉備，則成佛種性。經中不言菩薩種性者，菩薩所修之行，即成佛之種性，故不言也。二、**愚夫種性**：謂愚癡凡夫，於五陰諸法，及世間事，種種妄想分別，非有為有，無常計常，隨事執著，則成愚夫種性也。

「**六種性**」《瓔珞本業經》云六種性：種性者，種別性分也。種即種子，有發生之義。性即性分，乃自分不改之義。《瓔珞經》對別教十住十行十回向十地等覺妙覺而論，故有六種性。然性通六位，種局在因，故前之四位名種，等覺雖在因，然勝前得稱為覺，故不言種也。

一、**習種性**：謂十住菩薩，研習空觀，破見思惑，故名習種性。

二、**性種性**：謂十行菩薩，雖證本性真空之理，不住於空，而能分別一切諸法，化諸眾生，故名性種性。

三、**道種性**：謂十回向菩薩，因修中道妙觀，通達一切佛法，故名道種性。

四、**聖種性**：謂前諸位，皆名賢位，十地菩薩，由修中道妙道，破無明惑，證入聖地，故名聖種性。

五、**等覺性**：謂望後妙覺，猶如一等，勝前諸位，得稱為覺，是名等覺性。

六、**妙覺性**：謂自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺性。《佛學次第統編》

⑦⑥【預入】：「預」，參與。《漢典》。意指：攝入淨土法門。

⑦⑦【企望】：盼望。《漢典》

⑦⑧【諦信】：真實可信、確信。《壇經·機緣品》：「吾今為汝說，諦信永無迷。」《漢語大詞典》

⑦⑨【權位菩薩】：「權」，方便的別名，即暫時用之最後則廢之的教法。《佛學常見詞彙》。指未見性的菩薩。印祖《文鈔》云：「然華嚴會上，絕無凡夫二乘，及權位菩薩。故雖大弘此法，而凡小莫由稟承。」意指：未證自性的菩薩。

⑧①【深位菩薩】：「深位」，深高之位次也。《佛學大辭典》。淨空法師講述《佛說阿彌陀經要解菁華》云：「深位是指等覺菩薩，如果把它放寬一點，地上菩薩，像《華嚴經》裡面說的十地菩薩，這算是深位菩薩。我們平常在課誦裡面念的菩薩摩訶薩，摩訶是大，菩薩是指三賢位的菩薩，摩訶薩就是指地上菩薩，就是深位菩薩。」

⑧②【徹底了當】：「徹底」，形容深透、完全而無所遺留。「了當」，了結。《漢語大詞典》。連接上文，此指：深切完全的（相信）

⑧2【具縛凡夫】：「具縛」，煩惱縛人而繫於生死之牢獄，故名之為縛。具有煩惱者曰具縛。即一切之凡夫也。《瓔珞經·下》曰：「具縛凡夫，未識三寶。」《俱舍論·四》曰：「又具縛者，下中上品煩惱現起。」《止觀·五上》曰：「凡夫具縛，稱病導師。」《注十疑》曰：「縛謂煩惱能纏縛人，凡夫具有，故名具縛凡夫。」「凡夫」，梵語波羅，舊曰凡夫，新曰異生。對聖者之稱。謂無些少之斷惑證理者。凡者常也。又，非一也，凡常而遮類多，故云凡夫。《梵網經·上》曰：「我已百阿僧祇劫，修行心地，以之為因，初捨凡夫，成等正覺，號為盧舍那。」《法華經》曰：「凡夫淺識，深著五欲。」《大威德陀羅尼經》曰：「於生死迷惑流轉，住不正道，故名凡夫。」《佛性論》曰：「凡夫以身見為性。」《止觀·一》曰：「凡者常也，亦非一也，席品多故。」《大日經疏·一》曰：「凡夫者，正譯應云異生。」《佛學大辭典》。迷惑事理和流轉生死的平常人。《佛學常見詞彙》。意指：煩惱纏身的凡夫。

⑧3【投佛覺海】：「投」，走向、進入。《漢典》。「覺海」，覺性甚深湛然，譬如海也。《楞嚴經·六》曰：「覺海性澄圓，圓澄覺元妙。」《長水《疏》曰：「覺性周遍，甚深湛然，故如海也。」《續入藏經明神宗序》曰：「假筏迷津，施航覺海。」【又】謂佛教也，佛以覺悟為宗。言海者，喻其教義之深廣也。《盧思道文》曰：「投心覺海，束意玄門。」《佛學大辭典》。意指：進入佛法大海。

⑧4【潛通】：亦作「潛」(「潛」之異體)通。暗通。《漢應劭》《風俗通·皇霸·三皇》：「指天畫地，神化潛通。」《漢典》。此指：冥通。

⑧5【暗合道妙】：「暗合」，未經商討而意思契合。《唐劉知幾》《史通·自敘》：「其有暗合於古人者，蓋不可勝記。」「道妙」，佛教或道教教學說的精義、經典。《唐韋應物》《春月觀省屬城始憩東西林精舍》詩：「道妙苟為得，出處理無偏。」《漢典》。「暗合道妙」，意指潛通佛智，與諸佛所證的實相相應。《清達默法師》《阿彌陀經要解便蒙鈔·卷下》：「潛通佛智，暗合道妙者，老實人念佛，無思量分別。唯一實信，暗暗與佛智道妙合也。」《明末清初蕩益智旭大師》《靈峰宗論·卷四之三》：「悟此理而持名，則一稱一念，頓圓無上菩提。縱未悟而捻珠記數，矻矻窮年，未嘗不暗合道妙。全在妙境妙觀之中，久久熏習，性德漸顯。」語出元千巖元長禪師《答景濂宋公書》：「古德云：『居無為界中，而不斷滅有為之法；居有為界中，而不分別無為之相。』暗合道妙，不易，不易。」《佛典妙供·佛門成語》

⑧6【莫道】：不要說、不用說。《宋李清照》《醉花陰·薄霧濃雲愁永晝詞》：「莫道不消魂，簾捲西風，人似黃花瘦。」或作

「莫說」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑧7【可不】：豈不、難道不。《漢典》

⑧8【急急】：急忙、趕緊。宋姜夔《鷓鴣天》詞：「移家徑入藍田縣，急急船頭打鼓催。」《漢典》

⑧9【講求】：修習研究。《左傳·宣公十六年》：「武子歸而講求典禮，以脩晉國之法。」《漢典》

⑨0【深造】：謂不斷前進，以達到精深的境地。孟子《離婁下》：「君子深造之以道，欲其自得之也。」《漢語大詞典》

所言信者·須信娑婆實是苦·極樂實是樂。娑婆之苦·無量無邊。總而言之·不出八苦。所謂生①·老②·病③·死④·愛別離⑤·怨憎會⑥·求不得⑦·五陰熾盛⑧。此八種苦·貴極一時⑨·賤至乞丐·各皆有之。前七種是過去世所感之果·諦思⑩自知·不須詳說·說則太費筆墨⑪。第八五陰熾盛苦·乃現在起心動念·及動作云為⑫·乃未來得苦之因。因果牽連·相續不斷。從劫至劫⑬·莫能解脫。五陰者·即色⑭受⑮想⑯行⑰識⑱也。色·即所感業報之身。受想行識·即觸境所起幻妄之心。由此幻妄身心等法·於六塵⑲境·起惑⑳造業·如火熾然㉑·不能止息·故名熾盛也。又陰者·蓋覆義·音義與蔭同。由此五法·蓋覆真性㉒·不能顯現。如濃雲蔽日·雖杲日㉓光輝·了無所損。而由雲蔽故·不蒙其照。凡夫未斷惑業·被此五法障蔽·性天慧日㉔·不能顯現·亦復如是。此第八苦·乃一切諸苦之本。修道之人·禪定力深·於六塵境界㉕·了無執著㉖·不起憎愛。從此加功用行㉗·進證無生㉘。則惑業㉙淨盡·斬斷生死根本㉚矣。然此工夫·大不容易。末世之中·得者實難。故須專修淨業·求生極樂。仗佛慈力·往生西方。既得往生·則蓮花化生㉛·無有生苦。純童男相·壽等虛空㉜·身無災變㉝。老病死等·名尚不聞·況有其實。追隨㉞聖眾·親侍彌陀。水鳥樹林·皆演法音㉟。隨己根性㊱·由聞而證。親尚了不可得·何況有怨。思衣得衣·思食得食。樓閣堂舍·皆是七寶㊲所成·不假㊳人力·唯是化作㊴。則翻娑婆之七苦·以成七樂。至於身則有大神通㊵·有大威力㊶·不離當處㊷·便能於一念中·普

於十方諸佛世界。作諸佛事^④。上求下化。心則有大智慧。有大辯才。於一法中徧知諸法實相^⑤。隨機^⑥說法。無有錯謬^⑦。雖說世諦^⑧語言。皆契實相妙理^⑨。無五陰熾盛之苦。享身心寂滅^⑩之樂。故經云。無有眾苦。但受諸樂。故名極樂也。娑婆之苦。苦不可言。極樂之樂。樂莫能喻。深信佛言。了無疑惑。方名真信。切不可以凡夫外道^⑪知見^⑫。妄生猜度^⑬。謂淨土種種不思議勝妙莊嚴^⑭。皆屬寓言^⑮。譬喻心法^⑯。非有實境。若有此種邪知謬見。便失往生淨土實益。其害甚大。不可不知。既知娑婆是苦。極樂是樂。應發切實^⑰誓願。願離娑婆苦。願得極樂樂。其願之切。當如墮廁坑之急求出離。又如繫牢獄之切念家鄉。己力不能自出。必求有大勢力^⑱者。提拔^⑲令出。娑婆世界^⑳。一切眾生。於逆順境。起貪瞋癡。造殺盜淫。穢污本有妙覺^㉑明心^㉒。乃無底之廁坑。既造惡業。必受惡報。久經長劫。輪迴六道。乃不赦之牢獄。阿彌陀佛於往劫中。發四十八願。度脫眾生。有一願云。若有眾生聞我名號。求生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。阿彌陀佛誓願度生。若眾生不求接引。佛亦無可奈何^㉓。倘志心^㉔稱名。誓求出離^㉕娑婆者。無一不蒙垂慈攝受^㉖也。阿彌陀佛有大勢力。能拔娑婆無底廁坑不赦牢獄之人。直下^㉗出離其中。悉皆安置於極樂本有家鄉。令其入佛境界。同佛受用^㉘也。(後續)

譯：說到信，須相信娑婆世界實在真的苦，極樂世界實在是真樂。娑婆世界的苦，是無量無邊的。總而言之，不出八苦。所謂生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦、怨憎會苦、求不得苦、五陰熾盛苦。這八種苦，雖身分富貴當代，貧賤至當乞丐，各人皆有的。前七種是過去世造業所感得的果報，仔細想想自然知道，不須要詳細解說，說明則太浪費文筆。第八苦五陰熾盛苦，就是現前的起心動念，及動作行為，是未來受苦報的原因。因果互相牽連，連續不間斷。從無量劫來，沒有辦法解脫。五蘊者，是指色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊。色蘊，即造業所感業報的身體。受想行識，即接觸到境界所升起虛幻妄想的心念。由於這虛幻妄想的身心等五蘊法，在色聲香味觸法等六塵境界裡，升起迷惑而造種種業，如火勢非常猛烈，無法停止息滅。是故名為熾盛。又陰的意思，有覆蓋之義，發音義理與「蔭」相同。因此此五種蘊法，蓋覆了真心本性，使不能顯現出來。如同濃雲遮蔽太陽，雖太陽明亮的光輝，一點也沒有受損，但由於濃雲遮蔽的緣故

，就無法接受到太陽的照射。凡夫因未能斷除貪瞋痴等煩惱所造的業，就被這五蘊法所障礙遮蔽，自性光明的智慧，就不能顯現，亦是同樣的道理。這第八苦，是一切所有苦的根本。修道的人，禪定功力深，對於六塵的境界，一點也不執著，不起怨憎愛欲之心。從此更加的努力修行，進而證悟不生不滅的境界。則貪瞋痴等煩惱所造的業完全斷的乾乾淨淨，就斬斷了生死煩惱的根源。然而這種工夫，非常的不容易。在末法時期，能證得的人實在難有。故必須專修淨業，求生極樂。依仗阿彌陀佛慈力，往生西方。既往生到西方，則從蓮花中化生，沒有生的苦。純粹童男相貌，壽命等同虛空一樣，身體無災害變化。老病死等名詞尚且沒有聽過，何況會有這種事實。追隨蓮池海會聖眾，親近阿彌陀佛。水鳥樹林，皆演說法音聲。隨自己的根性，由聽聞而證果。想親近彌陀尚不容易得，何況那有怨恨呢？想衣服得衣服，想食物得食物，高樓堂閣，皆是由金、銀、琉璃、玻璃、磲磔、赤珠、瑪瑙七寶所成，不必藉人力取得，都是變化所作。則翻轉娑婆世界的七苦，變成七樂。至於身體則有大神通，有大威力，不離原處，便能於一念之中，普現於十方諸佛世界，作各種佛事（聽經聞法教化眾生），上求佛道下化眾生。心則有大智慧，有大辯才，於一法中，就能遍知一切事物的真相，隨機講經說法，都不會有錯誤。雖說世俗語言，皆能契合真相及深妙義理，無五陰熾盛之苦，享受身心清淨寂滅之樂。故《佛說阿彌陀經》說：「無有眾苦，但受諸樂，故名極樂也。」娑婆之苦，苦到無法言說。極樂之樂，樂到無法比喻。深深相信佛陀之言，一點也沒有疑惑，才是真正相信。絕不可以凡人邪道的見解，妄加猜測，認為西方淨土種種不可思議殊勝微妙莊嚴，都屬比喻的話，譬如心中的想像，而沒有真實境界。若有這種不正的見解，便失去了往生西方淨土真實利益，其危害非常的大，不可以不知道。

既然知道娑婆世界是苦，極樂世界是樂。應發實實在在的誓願，願壓離娑婆世界的苦，願欣求生極樂的樂。其願心之急切，就如同墮入廁所毛坑中急求出離，又如禁閉在牢獄中心切念家鄉。靠自己力量不能出離，必定要求有大威力的人解救才能出離。娑婆世界的一切眾生，在逆境順境，心起貪瞋癡的煩惱，身造殺盜淫罪業，穢污本有的智覺真心，成無底的廁所毛坑。既造了惡業，必遭受惡的果報，經長久時間，在六道中輪迴不停，是不能赦免的牢獄。阿彌陀佛於過去因地中，發四十八願，度脫眾生。有一願說：「若有眾生聞我名號，求生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。」阿彌陀佛誓願度眾生，若眾生不發願求接引，佛亦無可奈何。倘真信切願執持阿彌陀佛名號，誓求出離娑婆世界的人，無一不承蒙彌陀慈悲加持攝受。阿彌陀佛有大威力，能救拔娑婆世界無底廁所內無法赦免牢獄之人，直接出離娑婆世界，全皆安置在極樂本有的家鄉，使眾生都入彌陀的境界，同彌陀一樣的享用。（後續）

①【生】：生苦有五種：一者，受胎。謂識託母胎之時，在母腹中，窄隘不淨。二者，種子。謂識託父母遺體，其識種子

，隨母氣息出入，不得自在。三者，增長。謂在母腹中，經十月日，內熱煎煮，身形漸成，住在生臟之下，熟臟之上，間夾如獄。四者，出胎。謂初生下，有冷風、熱風吹身，及衣服等物觸體，肌膚柔嫩，如被物刺。五者，種類。謂人品有貴富貧賤，相貌有殘缺妍醜，是名生苦。《三藏法數》

②【老】：老苦有二種：一者，增長。謂從少至壯，從壯至衰，氣力贏少，動止不寧。二者，滅壞。謂盛去衰來，精神耗減，其命日促，漸至朽壞，是名老苦。《三藏法數》

③【病】：病苦有二種：一者，身病。謂四大不調，眾病交攻。若地大不調，舉身沉重。水大不調，舉身胖腫。火大不調，舉身蒸熱。風大不調，舉身僵硬。二者，心病。謂心懷苦惱，憂切悲哀，是名病苦。《三藏法數》

④【死】：死苦有二種：一者，病死。謂因疾病，壽盡而死。二者，外緣。謂或遇惡緣，或遭水火等難而死，是名死苦。《三藏法數》

⑤【愛別離】：謂常所親愛之人，乖違離散，不得共處，是為愛別離苦。《三藏法數》

⑥【怨憎會】：八苦之一。我所怨憎之人或嫌忌之事物，每相會這苦也。《涅槃經·十二》曰：「怨憎會苦，所不愛者而共聚集。」《佛學大辭典》

⑦【求不得】：八苦之一，求物而不能得之苦也。《涅槃經·十二》曰：「何等名為求不得苦？求不得苦，復有二種：一者所稀望處，求不能得。二者多役功力，不得果報。如是則名求不得苦。」《佛學大辭典》。謂於世間色聲之境，及一切利養，種種可愛樂者，心欲而不能得，是為求不得苦。《三藏法數》

⑧【五陰熾盛】：八苦之一。又曰五盛陰苦。解盛有二義：一就苦而說。人各具五陰而眾苦熾盛，故曰盛。又五陰之器盛眾苦，故曰盛。《中論疏·七》曰：「有斯五陰，眾苦熾盛，名五盛陰苦。又此五陰，盛貯眾苦，名五盛陰苦。」次一義，為五陰之作用熾盛，故名為五陰盛或五盛陰。舊譯之經常呼五陰而言為五盛陰者，即此意也。《增一阿含經·十七》曰：「世尊告諸比丘曰：彼云何為擔？謂五盛陰是。」然則五陰盛苦，猶單言五陰苦也。《佛學大辭典》。五陰者，色受想行識也。陰即蓋覆之義，謂能蓋覆真性，不令顯發也。盛即盛大之義，謂前生、老、病、死等眾苦聚集，故名五陰盛苦。《三藏法數》

⑨【一時】：一個時期。《孟子·公孫醜下》：「彼一時也，此一時也。」《漢典》

⑩【諦思】：仔細思考。《漢典》

⑪【筆墨】：指文字或文章。《漢典》

⑫【云為】：所為。《漢典》

⑬【從劫至劫】：「劫」，就世之相續遷變言之，即所謂劫。劫者梵語劫簸之略，不能以通常之年月日時計算之極長時節也。又譯稱大時，劫有小中大三者。《佛學次第統編》。意指：經過極長的時間。

⑭【色】：指一切有形象和佔有空間的物質。色可分為內色、外色、顯色、表色、形色五種。內色是指眼耳鼻舌身之五根，因屬於內身，故名內色；外色是指色聲香味觸之五境，因屬於外境，故名外色；顯色是指我們常見的各種顏色，如青黃赤白等等；表色是指有情眾生色身的各種動作，如取捨伸屈等等之表相；形色是指物體的形狀，如長短方圓等等。《佛學常見詞彙》

⑮【受】：謂出胎之後，諸根領納前境好惡等事，故名為受，是為出胎現在果也。《三藏法數》。人類的感官與外界接觸時所產生的感受。受有三種，即苦受、樂受、不苦不樂受。《佛學常見詞彙》

⑯【想】：心性作用之一。浮事物之相於心上，以為起言語之因者。與一切之心相應而起。《俱舍論·四》曰：「想，謂於境取差別相。」《唯識論·三》曰：「想，謂於境取像為性，施設種種名言為業，謂要安立境分齊相，方能隨起種種名言。」《佛學大辭典》

⑰【行】：身口意之造作也。又，內心之趣於外境如心行。《大乘義章·三本》曰：「內心涉境，說名為行。」《俱舍論》曰：「行名造作。」《大乘義章·八》曰：「起作名行。」《法界次第·上之上》曰：「造作之心，能趣於果，名為行。」《玄義·三下》曰：「夫行名進趣，非智不進。」【又】從有為法之因緣集起，遷流於三世也。《大乘義章·二》曰：「有為集起，目之為行。」《俱舍頌疏·一》曰：「造作遷流二義名行，據此義邊，色等五蘊，俱合名行。」《俱舍光記·一之餘》曰：「若於造作，或約遷流餘四蘊，亦名為行。」《增一阿含經·二十七》曰：「色如聚沫，受如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識為幻法。」《佛學大辭典》。指身口意的造作。《佛學常見詞彙》

⑱【識】：梵語，婆哩惹爾，心之異名。了別之義也。心對於境而了別，名為識。《唯識論·一》曰：「識謂了別。」《同五》曰：「識以了境為自性。」《大乘義章·三》曰：「識者乃是神知之別名也。」《止觀·二》曰：「對境覺智，異乎

木石名為心，次心籌量，名為意，了了別知名為識。」同《四》曰：「識是一期心主。」《往生禮讚》曰：「識揚神飛，觀難成就也。」《佛學大辭典》。謂由過去惑業相牽，致令此識，投托母胎，一剎那間，染愛為種，納想成胎，是名為識。（梵語剎那，華言一念。）《三藏法數》

①九【六塵】：色聲香味觸法之六境也，此六境有眼等六根入身以空污淨心者。故謂之塵。《圓覺經》曰：「妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相。」《淨心誠觀·下》曰：「云何名塵？空污淨心觸身成垢，故名塵。」《法界次第·上之上》曰：「塵以染污為義，以能染污情識，故通名為塵也。」《佛學大辭典》。出《涅槃經》。塵，即染污之義。謂能染污情識，而使真性不能顯發，《涅槃經》中稱此六塵，名六大賊，以能劫奪一切善法故也。

一、色塵：謂青黃赤白之色，及男女形貌色等，是名色塵。

二、聲塵：謂絲竹環佩之聲，及男女歌詠聲等，是名聲塵。

三、香塵：謂旃檀沉水飲食之香，及男女身分所有香等，是名香塵。

四、味塵：謂種種飲食肴膳美味等，是名味塵。

五、觸塵：觸，即著也。謂男女身分柔軟細滑，及紗衣服等，是名觸塵。

六、法塵：謂意根對前五塵分別好醜，而起善惡諸法，是名法塵。《三藏法數》

②〇【惑】：迷妄（關於事理者，稱作迷；虛而無實者，稱作妄。眾生迷妄，故具眾苦）之心，迷於所對之境而顛倒事理謂之惑。貪瞋等煩惱之總名也。《大乘義章·五本》曰：「能惑所緣，故稱為惑。」《探玄記·十二》曰：「心迷前境，目之為惑。」《仁王經合疏·中》曰：「所言惑者，謂迷妄之心。」《佛學大辭典》

②一【熾然】：猛烈貌、強烈貌。猛烈地燃燒。《百喻經·煮黑石蜜漿喻》：「其猶外道，不滅煩惱熾然之火。」《漢典》

②二【真性】：不妄云真，不變云性。是吾人本具之心體也。《楞嚴經·一》曰：「前塵虛妄相想，惑汝真性。」《佛學大辭典》。不假叫做真，不變叫做性，此真性即吾人本具的清淨心體。《佛學常見詞彙》

②三【杲日】：「杲」音稿（ㄍㄠˇ）。明亮；光明。如：「如海之深，如日之杲。」《漢典》。意指：明亮的日光。

②四【性天慧日】：「慧日」，佛的智慧如日能照明一切黑暗。《佛學常見詞彙》。「性天」，猶天性。謂人得之于自然的本性。語本《禮記·中庸》：「天命之謂性。」《漢語大詞典》。此指，真如本性。意指：原本自性中光明的智慧。

②5【境界】：自家勢力所及之境土，又，我得之果報界域，謂之境界。《無量壽經·上》曰：「比丘白佛：斯義弘深，非我境界。」《入楞伽經·九》曰：「我棄內證智，妄覺非境界。」《佛學大辭典》

②6【執著】：固著於事物而不離也。《大般若·七十一》曰：「能如實知一切法相而不執著故，復名摩訶薩。」《菩提心論》曰：「凡夫執著名聞利養資生之具務以安身。」《行事鈔·下四》曰：「大德順佛聖教依教而修，內破我倒，外遣執著。」《佛學大辭典》。堅持或固執的意思。《佛學常見詞彙》

②7【加功用行】：「加功」，格外賣力以促成其事。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：更加的努力修行。

②8【無生】：涅槃之真理，無生滅，故云無生。因而觀無生之理以破生滅之煩惱也。《圓覺經》曰：「一切眾生於無生中。妄見生滅。是故說名轉輪生死。」《最勝王經·一》曰：「無生是實，生是虛妄，愚痴之人，漂溺生死，如來體實，無有虛妄，名為涅槃。」《仁王經·中》曰：「一切法性真實空，不來不去，無生無滅，同真際，等法性。」《梵網經·上》曰：「伏空假，會法性，登無生山。」《止觀大意》曰：「眾教諸門，大各有四，乃至八萬四千不同，莫不並以無生為首。今且從初於無生門遍破諸惑。」《肇論新疏遊刃·中》曰：「清涼云：若聞無生者，便知一切諸法皆悉空寂無生無滅。但於嚴土利他不生喜樂，而趣於寂故，成聲聞乘也。若聞無生，便知從緣，故無生等，成緣覺乘。若聞無生，便知諸法本自不生。今則無滅，即生滅而無生滅，無生滅不礙於生滅。以此滅惡生善，利自利他，成菩薩乘。」《垂裕記·二》曰：「無生寂滅，一體異名。」《佛學大辭典》。世間一切皆生滅虛妄之相。無生者，謂無虛妄之生。既無有生，云何有滅？不生不滅，乃究竟實相也。《佛學次第統編》。不生不滅的意思，也是涅槃的道理。《佛學常見詞彙》

②9【惑業】：貪瞋等者惑也，依此惑有善惡之所作者業也，以此業為因而招三界之生死者苦也。是三云三道，《唯識論·二一十八》曰：「生死相續由惑業苦，發業潤生之惑能感後有。諸業名業，業所引生眾苦名苦。」《佛學大辭典》

③0【根本】：事物的根源、基礎。《漢典》

③1【化生】：四生之一。謂依託無所，忽然而生者。如諸天，諸地獄，及劫初之人是也。《俱舍論·八》曰：「有情類，生無所托，是名化生。如那落迦（地獄名）天中有等，具根無缺，支分頓生，無而歎（音需。忽然）有，故名為化。」《大乘義章·八本》曰：「言化生者，如諸天等，無所依託，無而忽起，名曰化生。若無依託，云何得生？如《地論》釋，依業故生。」《佛學大辭典》。化生者，謂無而忽有也。《涅槃經》云：佛與四眾遊行，有比丘尼名阿羅婆，忽於地中化生。又劫初，人皆是化生是也。（四眾者，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷也。）《三藏法數》。(1)四生之一，即變化而生，如

諸天，地獄，及劫初的人類都是化生的。(2)指人死後的中陰身，又名中有，它是化生的。《佛學常見詞彙》

- ③②【虛空】：虛與空。虛與空都是無的別名。虛無形質，空無障礙，故名虛空。《佛學常見詞彙》。虛與空者，無之別稱也。虛無形質，空無障礙，故名虛空。此虛空有體有相，體者平等周遍，相者隨於他之物質而彼此別異也。依有部之宗義分之為虛空與空界之色，以其體為虛空，以其相為空界之色。以此虛空為一無為法，數於三無為之一而攝於法處之中，空界之色者，為眼所見之色法而攝於色處之中，即有為法也。世人以此空界之色為虛空，故世人所謂虛空者為妄法，而不免生滅。《楞嚴經·六》曰：「空生大覺中，如海一漚發，有漏微塵國，皆依空所生。」同《九》曰：「當知虛空生汝心內，猶如片雲點太清裏，況諸世界在虛空耶？」同《十》曰：「乃至虛空皆因妄想之所生起。」《起信論》曰：「虛空相是其妄法，體無不實，以對色故有，是可見相，令心生滅。以一切色法，本來是心，實無外色。若無色則無虛空之相。」《大乘義章·二》曰：「虛空有體有相，體則周遍，相則隨色，彼此別異。」此體之虛空無為，有部立為有法，大乘立為無法。《佛學大辭典》

- ③③【災變】：災難、變故。《教育部重編國語辭典修訂本》

- ③④【追隨】：跟隨。《漢典》

- ③⑤【法音】：說法之音聲也。《無量壽經·上》曰：「常以法音覺諸世間。」《法華經·譬喻品》曰：「聞此法音，心懷踴躍。」《佛學大辭典》。說法的聲音。《佛學常見詞彙》

- ③⑥【根性】：氣力之本曰根，善惡之習慣曰性。《輔行·二之四》曰：「能生為根，數習為性。」《佛學大辭典》。根為能生之義，人性具有生善業或惡業之力，故稱為根性。《佛學常見詞彙》

- ③⑦【七寶】：諸經論所說少異。《法華經·受記品》曰：「金、銀、琉璃、砮磬、瑪瑙、真珠、玫瑰七寶合成。」《無量壽經》上就樹說七寶：「金、銀、琉璃、玻璃、珊瑚、瑪瑙、砮磬。」《智度論·十》曰：「有七種寶：金、銀、毗琉璃、頗梨、車渠、馬瑙、赤真珠（此珠極貴非珊瑚也）。」《阿彌陀經》曰：「亦以金，銀，琉璃，玻璃，砮磬，赤珠，瑪瑙，而嚴飾之。」《般若經》以金、銀、琉璃、砮磬、瑪瑙、虎珀、珊瑚、為七寶。《佛學大辭典》

- ③⑧【不假】：不需要、不憑藉。《漢語大詞典》

- ③⑨【化作】：佛菩薩以神力變化造作種種之身，又種種之事物也。《法華經·妙音品》曰：「於是妙音菩薩，不起於座，身

不動搖，而入三昧。以三昧力，於耆闍崛山，去法座不遠，化作八萬四千眾寶蓮華。」《佛學大辭典》。此指：變化所作。

- ④0【神通】：神為不測之義，通為無礙之義。不可測又無礙之力量，謂為神通或通力。是為五種通之一，有五通，六通，十通之別。《法華經·序品》曰：「此瑞神通之相。」《大乘義章·二十本》曰：「神通者就名彰名，所為神異，目之為神。作用無擁，謂之為通。」《佛學大辭典》

- ④1【威力】：令人畏懼的強大力量。《漢語大詞典》。此指：威神力量。

- ④2【當處】：本處。《漢語大詞典》

- ④3【佛事】：諸佛教化眾生的作為名佛事。《維摩詰經·菩薩品》：「諸佛威儀進止，諸所施為，無非佛事。」鳩摩羅什《注》曰：「佛事謂化眾生」。後來凡佛教徒的誦經、祈禱、追福等都成為佛事。《遼史·聖宗紀》：「帝以殺敵多，詔上京開龍寺建佛事一月，飯僧萬人。」《元史·文宗紀》：「至順元年，中書省言，近歲，帑廩空虛，其費有五，一曰作佛事。」現在寺廟中最盛大的佛事為水陸法會，此外還有「梁皇懺」、「瑜伽焰口」、「齋天」、「普佛」等。此詞在小說中也有引用，如端木蕻良《科爾沁旗草原·十六》：「只是在家裡請法師做佛事，超度亡魂早拔苦界。」《俗語佛源》。指凡諸佛之教化，謂之佛事。《觀無量壽經》曰：「於肉髻上有一寶瓶，盛諸光明，普現佛事。」《維摩經·入不二法門品》曰：「於娑婆世界，施作佛事。」同《註》「什曰：佛事謂化眾生。」同《菩薩品》曰：「諸佛威儀進止，諸所施為，無非佛事。」同《註》「肇曰：佛事者以有益為事耳。」又，害佛道謂之魔事，反之者則謂之佛事。《放光般若經·不和合品》說魔事畢曰：「若有是善男子善女人，書持諷誦般若波羅蜜者，便具足五波羅蜜及薩云若已，當知是為佛事。」【又】佛忌、祈禱、追福等之法會謂之佛事，以是為託事而開示佛法之所作故也。《佛學大辭典》

- ④4【諸法實相】：又名真如、法性、實際等，即一切事物的真相或真理。《佛學常見詞彙》。是名究極之真理之嘉名也。或曰真如。或曰法性。或曰實際。皆同體異名也。其諸法之實相，《法華經·方便品》解之曰：「是法住法位，世間相常住。」是法為三千之諸法，法位為三諦圓融之法位。皆常住也。是即諸法之實相也。然吾等牛羊之眼，迷執諸法為實我實法（是凡夫之見），不能見無常生滅之世相（是二乘之見）者，如何能徹見中道實相之妙理乎？非除無明，開佛慧，則不能也。故《法華經·方便品》曰：「唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。」《智度論·五》曰：「除諸法實相，餘殘一切法，悉名為魔。」同《十》曰：「三世諸佛皆以諸法實相為師。」同《十七》曰：「諸菩薩從初發心求一切種智，於其中間知諸法實相慧，是般若波羅蜜。」然此諸法實相之語，瀰滿諸經，乃至外道之經書亦說之。各以其義解之。或以

諸法皆空為諸法實相，或以涅槃為諸法實相，或以苦空無常無我為諸法實相，又淨土門以彌陀之名號為諸法實相，真言宗以阿字不生為諸法實相，華嚴宗以一真法界為諸法實相，法相宗以圓成實性為諸法實相，三論宗以八不中道為諸法實相，成實宗以皆空為諸法實相，有部宗以苦空無常無我為諸法實相。今所明者，乃天台一家之諸法實相也。《智度論·十八》曰：「一切世間經書及九十六種出家經中，皆說有諸法實相，又聲聞三藏中亦有諸法實相。」又曰：「問曰：云何是諸法實相？答曰：眾人各說諸法實相以自為是，此中實相不可破壞常住不異。」同《七十九》曰：「諸法實相有種種名字，或說空，或說畢竟空，或說般若波羅蜜，或名阿耨多羅三藐三菩提。」《維摩經·法供養品》曰：「依於諸法實相，明定無常苦空無我寂滅之法。」《思益經·二》曰：「諸法實相，即是涅槃。」《佛藏經·上》曰：「何等名諸法實相？所謂諸法畢竟空無所有。」《佛學大辭典》

④5 【隨機】：謂佛之設教，一隨眾生之機也。《最勝王經·二》曰：「隨機說法利眾生。」《瑜伽釋》曰：「諸經論就相隨機種種異說。」《戒疏·一上》曰：「適化無方，隨機隱顯。」《佛學大辭典》

④6 【錯謬】：錯誤。《漢語大詞典》

④7 【世諦】：對真諦之稱。世者世間，世俗。諦者事實，又道理。世間之事實，又世俗人所知之道理，謂之世諦。又曰俗諦，世俗諦，覆俗諦等。《涅槃經》曰：「如出世人所知者，第一義諦。世間人所知，名為世諦。」《仁王經·上》曰：「世諦幻化起，譬如虛空花。」《佛學大辭典》。又名俗諦，或世俗諦，是世間的真理的意思。《佛學常見詞彙》

④8 【妙理】：深妙之道理也。《佛學大辭典》。微妙的道理。《佛學常見詞彙》

④9 【寂滅】：寂者寂靜，滅者滅無，擇滅無為，即體涅槃。涅槃者，生死之因果滅無，故謂之滅，是小乘之所歸趣也。《佛學次第統編》。寂滅為梵名涅槃之譯語，其體寂靜，離一切之相，故云寂滅。《法華經·序品》曰：「或有菩薩見寂滅法。」《維摩經·佛國品》曰：「知一切法皆悉寂滅。」《註》曰：「肇曰：去相故言寂滅。」同《弟子品》曰：「法本不然，今則無滅，是寂滅義。」《無量壽經·上》曰：「超出世間，深樂寂滅。」《智度論·五十五》曰：「滅三毒及諸戲論故名寂滅。」《佛學大辭典》。謂此涅槃之理，寂絕無為，大患永滅。故曰寂滅。（大患者，生死也。）《三藏法數》

⑤0 【外道】：於佛教外立道者。為邪法而在真理之外者。《資持記·上之一》曰：「言外道者，不受佛化，別行邪法。」《天台淨名疏·一之本》曰：「法外妄解，斯稱外道。」《三論玄義·上》曰：「至妙虛通，目之為道。心遊道外，故名外道。」《圓覺經集註·中》曰：「心行理外，故名外道。」《梵網經·上》曰：「天魔外道，相視如父母。」《法華

經·譬喻品》曰：「未曾念外道典籍。」《圓覺經》曰：「汝善男子，當護末世是修行者，無令惡魔及諸外道惱身心。」外道之種類不一。《百論》有「二天三仙」，《四宗論》及《入大乘論》有「四外道」，《維摩經》、《涅槃經》等有「六師」，《唯識論》有「十三外道」，《瑜伽論》有「十六外論師」：。《佛學大辭典》。於佛教以外立道，或道外之道，稱為外道，亦即真理以外的邪教。《佛學常見詞彙》

⑤1【知見】：就意識云知，就眼識曰見，又推求名見，覺了云知。又三智云知，五眼云見。皆為慧之作用。《法華經·方便品》曰：「開佛知見。」《佛學大辭典》。(1)知識與見解。(2)真知灼見。《佛學常見詞彙》

⑤2【猜度】：推測揣度。《漢典》

⑤3【莊嚴】：以善美飾國土或以功德飾依身云莊嚴。又以惡事積身亦云莊嚴。《阿彌陀經》曰：「功德莊嚴。」《探玄記·三》曰：「莊嚴有二義：一是具德義。二交飾義。」《觀無量壽經》曰：「以諸惡業而自莊嚴。」《輔行·一之一》曰：「一心三諦為所莊嚴，一心三觀為能莊嚴。」《佛學大辭典》。(1)裝飾的意思。(2)莊美威嚴。《佛學常見詞彙》

⑤4【寓言】：有所寄託比喻的話。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤5【心法】：一切諸法，分色心二法，有質礙為色法，無質礙而有緣慮之用，或為緣起諸法之根本者為心法。此心法，顯密二教相違。顯教以心法為無色無形，密教以為有色有形。顯密共立種種之心法。《佛學大辭典》。(1)經典以外所傳授的佛法。(2)一切諸法，分為色法和心法二種，色法是指一切有形的物質，心法是指一切無形的精神。《佛學常見詞彙》。心法者，謂心雖無形質，而有覺知之用，以能緣慮分別，名之為心，即意識也。(此專言意識者，蓋小乘之人，唯知心王是第六意識，而不知有第七、第八二種之識也。)(《三藏法數》)

⑤6【切實】：切合實際、實實在在、確實。《朱子語類·卷七四》：「禮卑是須就切實處行。」《漢典》

⑤7【勢力】：權力，處於高位而產生的威力。《漢典》

⑤8【提拔】：謂從深處向上提。亦以喻解救。《漢典》

⑤9【娑婆世界】：刹土無量，名稱亦可無量。若就釋尊應化本生刹土而言，則所謂娑婆世界也。娑婆又作沙訶，堪忍之義，故譯作忍土。此界眾生，甚能堪忍，故名。又作雜惡雜會者，謂三惡五趣雜會也。娑婆為三千大千世界之總名，是一佛攝化之境土也。《佛學次第統編》

⑥0【妙覺】：自覺覺他，覺行圓滿，而不可思議，曰妙覺。即佛果之無上正覺也。二乘止於自覺，無覺他之功。菩薩雖自覺覺他並行，而未圓滿，獨佛二覺圓滿，覺體不可思議也。《四教儀·四》曰：「金剛後心，朗然大覺，妙智窮源，無明習盡，名真解脫。翛然（翛音下一么。翛然：毫無牽掛、自由自在的樣子。）無累，寂而常照，名妙覺地。」《三藏法數·二十六》曰：「自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺性。」《佛學大辭典》。自覺覺他，覺行圓滿，智德不可思議，稱為妙覺，為佛果的無上正覺，證得此覺的人，被稱為佛。《佛學常見詞彙》

⑥1【明心】：正明之心也。《楞嚴經·一》曰：「唯願如來哀愍窮路，發妙明心，開吾道眼。」《佛學大辭典》

⑥2【無可奈何】：沒有辦法、無法可想。《漢語大詞典》

⑥3【志心】：專心、誠心。《漢語大詞典》

⑥4【出離】：出離生死證入於涅槃也。《華嚴經·五》曰：「調伏眾生，令究竟出離。」《心地觀經·四》曰：「深著世樂，不樂出離。」《仁王經·中》曰：「天人俱修出離行，能習一切菩薩道。」《佛地論·五》曰：「言出離者，即是涅槃。」《佛學大辭典》

⑥5【攝受】：又曰攝取。佛以慈心攝取眾生也。《勝鬘經》曰：「願佛常攝受。」唐《華嚴經·二十八》曰：「普能攝受一切眾生。」《止觀·十》曰：「夫佛有兩說：一攝，二折。」《佛學大辭典》

⑥6【直下】：徑直趨赴。《漢典》

⑥7【受用】：享受、享用。《漢典》

欲生西方·最初須有真信切願·若無真信切願·縱有修行①·不能與佛感應道交②·只得人天福報③·及作未來得度④之因而已。若信願具足⑤·則萬不漏一。永明⑥所謂萬修萬人去者·指信願具足者言也。既有真信切願·當修念佛正行⑦。以信願為先導⑧·念佛為正行。信願行三·乃念佛法門宗要⑨。有行無信願·不能往生。有信願無行·亦不能往生。信願行三·具足無缺·決定往生。得生與否·全由信願之有無。品位高下·全由持名之深淺⑩。言念佛正行者·各隨自己身分而立·不可定執一法。如其身無事累⑪·固當從朝至暮·從暮至朝·行住坐臥·語默動靜⑫·

穿衣吃飯·大小便利^⑮·一切時·一切處·令此一句洪名聖號·不離心口。若盥漱^⑯清淨·衣冠整齊·及地方清潔·則或聲或默·皆無不可。若睡眠及裸露澡浴大小便時·及至穢污不潔之處·只可默念·不宜出聲。默念功德一樣·出聲便不恭敬。勿謂此等時處·念不得佛。須知此等時處·出不得聲耳。又睡若出聲·非唯不恭·且致傷氣^⑰·不可不知。雖則^⑱長時念佛·無有間斷。須於晨朝^⑲向佛禮拜畢·先念阿彌陀經一徧·往生呪三徧畢·即念讚佛偈^⑳·即阿彌陀佛身金色偈。念偈畢·念南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛。隨即但念南無阿彌陀佛六字·或一千聲·或五百聲·當圍繞念。若不便繞·或跪或坐或立皆可。念至將畢·歸位跪念觀音·勢至清淨大海眾菩薩各三稱。然後念淨土文^㉑·發願回向^㉒往生。念淨土文者·令依文義^㉓而發心^㉔也。若心不依文而發·則成徒設虛文^㉕·不得實益矣。淨土文畢·念三歸依·禮拜而退。此為朝時功課·暮亦如之。若欲多多禮拜者·或在念佛歸位之時·則禮若干拜佛外·九稱菩薩·即作九禮。禮畢即發願回向。或在功課念畢禮拜。隨己之便·皆無不可。但須懇切至誠·不可潦草粗率^㉖。蒲團^㉗不可過高·高則便不恭敬。若或事務多端^㉘·略無閒暇^㉙。當於晨朝盥漱畢·有佛則禮佛三拜·正身合掌念南無阿彌陀佛。盡一口氣為一念·念至十口氣·即念小淨土文^㉚。或但念願生西方淨土中四句偈^㉛。念畢禮佛三拜而退。若無佛即向西問訊·照上念法而念。此名十念法門。乃宋慈雲懺主^㉜為王臣^㉝政務^㉞繁劇^㉟·無暇修持者所立也。何以令儘一口氣念。以眾生心散·又無暇專念。如此念時·借氣攝心·心自不散。然須隨氣長短·不可強使多念·強則傷氣。又止可十念·不可二十三十·多亦傷氣。以散心念佛·難得往生。此法能令心歸一處·一心念佛·決定往生。念數雖少·功德^㊱頗深。極閑極忙·既各有法。則半閑半忙者·自可斟酌^㊲其間而為修持法則^㊳也。又念佛^㊴之人·必須事事常存忠恕^㊵·心心隄防過愆^㊶。知過必改^㊷·見義必為^㊸·方與佛合。如是^㊹之人·決定往生。若不如是·則與佛相反·決難感通^㊺。又舉凡^㊻禮拜^㊼讀誦^㊽大乘^㊾經

典⁴⁸。及作一切於世於人有益之事。悉皆以此回向西方。不可唯以念佛回向西方。其餘功德。另去回向世間福報。則念不歸一⁴⁹。便難往生。須知真能念佛。不求世間福報。而自得世間福報。

如長壽無病、家門清泰⁵⁰、子孫發達⁵¹、諸緣如意⁵²、萬事吉祥⁵³等、

若求世間福報。不肯回向往生。則所得世間福報。反為下劣⁵⁴。而心不專

一。往生便難決定⁵⁵矣。此念佛法門。一代時教大乘經典。盡皆讚揚。小乘經中。絕不提⁵⁶。有不通教理⁵⁷者。斥為小乘。乃無知邪說⁵⁸。不可聽從⁵⁹。又毘壇⁶⁰所說。多屬靈鬼⁶¹依託⁶²當人之智識⁶³而作。若說世間道理。則是者尚多。若說佛法。則非己所知。妄造謠言⁶⁴。如金剛直解⁶⁵後。所附之先天古佛寶號⁶⁶。乃滅人慧命⁶⁷。瞎人正眼⁶⁸。極惡無比之魔話。以此施人。罪過⁶⁹無量⁷⁰矣。

譯：想要往生西方，最初必須有真信切願，如果沒有真信切願，縱然有修行，不能與佛感應道交，只得人天福報，以及作未來得度之因而已。如果信願具足，就一萬個不會漏掉一個。永明延壽大師所說的：「萬修萬人去」。這是指信願具足的人來說的。

既然有真信切願，就應當修念佛正行。以信願作為先導，念佛作為正行。信願行這三法是念佛法門的宗要。有行持卻沒有信願，不能往生。有信願沒有行持，也不能往生。信願行這三法具足不缺，決定往生。能不能往生全靠信願沒有。品位高下全靠持名的深淺。以念佛為正行的人，應該各隨自己身分而確立功課，不可以死執一法。如果身體沒有事務所累，應當從朝至暮，從暮至朝，行住坐臥，語默動靜，穿衣吃飯，大小便利，一切時，一切處，讓這一句洪名聖號不離心口。如果盥漱清淨，衣冠整齊，並且地方清潔，那麼出聲念或者默念都可以。如果睡眠，或者裸露、澡浴、大小便時，或者到穢污不潔的地方，只可默念，不宜出聲。默念的功德和出聲念佛的功德一樣，出聲念佛便不恭敬了。不要認為這些時候和這些地方不能念佛。必須知道這些時候和地方，只是不能出聲念佛。另外，如果睡眠時候出聲念佛，但不恭敬，而且還會傷氣，不可不知。

雖然長時間念佛沒有間斷。必須在早晨向佛禮拜完，先念《阿彌陀經》一遍、往生咒三遍、念贊佛偈，就是：「阿彌陀佛身金色」這個偈。念偈完念「南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛。」隨著只念「南無阿彌陀佛」六個字，或者一千聲，或者五百聲，應當圍繞念。如果不方便繞念，或者跪、坐、站都可以。念到將要完時，歸位跪著念觀音、勢至

「蘇軾《僧爽白雞詩》：「斷尾雄雞本畏烹，年來聽法伴修行。」《法華經·藥草喻品》曰：「漸漸修行，皆得道果。」《無量壽經·下》曰：「應當信順，如法修行。」《佛學大辭典》。依佛法的路線去行持實踐。《佛學常見詞彙》

②【感應道交】：指眾生之所感與佛之能應相交之意。佛陀與眾生之關係如同母子之情，此既非眾生之自力，亦非教化所緻，乃由於機緣成熟，佛陀之力量自然能與之相應，亦即眾生之「感」與佛陀之「應」互相交融。復次，眾生之根性有百千之多，故諸佛之巧應亦有無量之數，由是而有各種不同之機應，根據法華玄義卷六上所綜言，而以下列四句統括之：（一）冥機冥應，謂眾生於過去世善修三業，於現在世未運身口業，藉於往昔之善根，是為冥機；雖不現見靈應而密為法身所益，不見不聞而覺知，是為冥應。（二）冥機顯應，謂眾生於過去世植善，冥機已成，得值佛聞法，於現前得利益。（三）顯機顯應，謂眾生於現在世身口意精勤不懈，亦能感得利益。（四）顯機冥應，謂眾生於一世勤苦，現善濃積，雖不顯感，然有冥利。《佛光大辭典》。眾生之感與如來之應之道互相交通也。《法華文句·六下》曰：「始於今日，感應道交，故云忽於此間，會遇見之。」《佛學大辭典》

③【福報】：福利之果報也。如六趣中人天之福報。《增一阿含經·一》曰：「雖受梵天福，猶不至究竟。」《百論·上》曰：「福報滅時，離所樂事。」《大乘義章·九》曰：「依智起福，依福起報。」《佛學大辭典》

④【得度】：生死比海，涅槃彼岸，超生死而到涅槃云度。謂得渡生死之海也。《無量壽經·下》曰：「隨意所願，皆可得度。」《增一阿含經·十四》曰：「佛在菩提樹下初得佛，作是念：羅勒迦藍，諸根純熟，應先得度。」《遺教經》曰：「應可度者，若天上人間皆悉已度。其未度者，皆亦已作得度因緣。」《佛學大辭典》。謂人具足修習涅槃之法，則能截生死流，到涅槃岸，故名得度。《三藏法數》

⑤【具足】：具備滿足也。《金剛經》曰：「如來具足五眼。」《無量壽經·上》曰：「具足五劫思惟。」《法華經》曰：「此大良藥，色香美味皆悉具足。」《佛學大辭典》

⑥【永明】：指蓮宗六祖永明延壽大師。永明延壽大師《四料簡》：「有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟。有禪無淨土，十人九錯路，陰境若現前，瞥爾隨他去。無禪無淨土，鐵床並銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙。」

⑦【正行】：做主要的功夫叫做正行，做幫助的功夫則叫做助行。《佛學常見詞彙》。善導大師《觀經四帖疏·觀經正宗分散善義·卷第四》：「就行立信者，然行有二種：一者『正行』，二者『雜行』。言『正行』者，專依往生經行者，是名正

行。何者是也？一心專讀誦此《觀經》、《彌陀經》、《無量壽經》等。一心專注思想、觀察、憶念彼國二報莊嚴。若禮，即一心專禮彼佛。若口稱，即一心專稱彼佛。若讚歎供養，即一心專讚歎供養。是名為正。又就此正中，復有二種：一者「一心專念，彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故」。若依禮誦等，即名為「助業」。除此正助二行以外，自餘諸善，悉名「雜行」。若修前正助二行，心常親近，憶念不斷，名為無間也。若行後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。「藕益大師《彌陀要解》：「深信發願。即無上菩提。合此信願。的為淨土指南。由此而執持名號。乃為正行。若信願堅固。臨終十念一念。亦決得生。若無信願。縱將名號持至風吹不入。雨打不濕。如銀牆鐵壁相似。亦無得生之理。」

⑧【先導】：本指在前引路。後泛指引領、指導。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑨【宗要】：宗主也，要如義，事物之主要名宗要。《法華玄義·一》曰：「如提綱維，無目而不動。牽衣一角，無縷而不來。故言宗要。」高麗元曉之略疏多稱宗要。如《法華經宗要》、《無量義經宗要》、《楞伽經宗要》等。《佛學大辭典》

⑩【得生與否·全由信願之有無·品位高下·全由持名之深淺】：語出《彌陀要解》：「信願持名。一經要旨。信願為慧行。持名為行行。得生與否。全由信願之有無。品位高下。全由持名之深淺。故慧行為前導。行行為正修。如目足並運也。」。意指：能否往生西方極樂世界，在於有無真信切願。往生極樂世界品位的高低，全依執持彌陀名號功夫深淺而定。

⑪【事累】：「事」，事務、事情。「累」，拘系、捆綁。《漢典》。意指：俗事的拘束。

⑫【語默動靜】：「語默」，謂說話或沉默。「動靜」，行動與止息。《漢典》。意指：行住坐臥，言行舉止。

⑬【便利】：利尿。《漢語大詞典》

⑭【盥漱】：洗手和漱口。泛指盥洗。《漢語大詞典》

⑮【傷氣】：損傷元氣。《漢典》

⑯【雖則】：雖然。《書·秦誓》：「雖則云然，尚猷詢茲黃髮，則罔所愆。」《漢典》

⑰【晨朝】：清晨。《漢語大詞典》

⑱【偈】：譯曰頌。定字數結四句者。不問三言四言乃至多言，要必四句。頌者，美歌。伽陀者，聯美辭而歌頌之者，故

譯曰頌。又偈訓為竭，竭也。攝盡其義之意。天台《仁王經疏·中》曰：「偈者，竭也。攝義盡，故名為偈。」《佛學大辭典》。偈他的簡稱，華譯為頌，即一種略似於詩的有韻文辭，通常以四句為一偈。《佛學常見詞彙》

①9【淨土文】：即蓮池大師新定《西方發願文》。文曰：「稽首西方安樂國。接引眾生大導師。我今發願願往生。惟願慈悲哀攝受。弟子（某甲）普為四恩三有，法界眾生，求於諸佛一乘無上菩提道故，專心持念阿彌陀佛萬德洪名，期生淨土。又以業重福輕，障深慧淺，染心易熾，淨德難成。今於佛前，翹勤五體，披瀝一心，投誠懺悔。我及眾生，曠劫至今，迷本淨心，縱貪瞋癡，染穢三業，無量無邊，所作罪垢，無量無邊，所結冤業，願悉消滅。從於今日，立深誓願。遠離惡法，誓不更造，勤修聖道，誓不退惰，誓成正覺，誓度眾生。阿彌陀佛以慈悲願力，當證知我，當哀憫我，當加被我。願禪觀之中，夢寐之際，得見阿彌陀佛金色之身。得歷阿彌陀佛寶嚴之土。得蒙阿彌陀佛，甘露灌頂，光明照身，手摩我頭，衣覆我體。使我宿障自除，善根增長，疾空煩惱，頓破無明。圓覺妙心，廓然開悟，寂光真境，常得現前。至於臨欲命終，預知時至，身無一切病苦厄難，心無一切貪戀迷惑，諸根悅豫，正念分明，捨報安詳，如入禪定。阿彌陀佛與觀音勢至，諸聖賢眾，放光接引，垂手提攜。樓閣幢幡，異香天樂，西方聖境，昭示目前。令諸眾生，見者聞者，歡喜感歎，發菩提心。我於爾時，乘金剛臺，隨從佛後，如彈指頃，生極樂國，七寶池內，勝蓮華中，華開見佛，見諸菩薩，聞妙法音，獲無生忍。於須臾間，承事諸佛，親蒙授記。得授記已，三身四智，五眼六通，無量百千陀羅尼門，一切功德，皆悉成就。然後不違安養，回入娑婆，分身無數，遍十方刹，以不可思議自在神力，種種方便，度脫眾生，咸令離染，還得淨心，同生西方，人不退地。如是大願，世界無盡，眾生無盡，業及煩惱，一切無盡，我願無盡。願今禮佛發願，修持功德，回施有情，四恩總報，三有齊資，法界眾生，同圓種智。」

②0【回向】：謂三業所修一切諸善，乃至懺悔、勸請種種功德，回施法界一切眾生，同證菩提，是名回向。（三業者，身業、口業、意業也。梵語菩提，華言道。）《三藏法數》。回是回轉，向是趣向，回轉自己所修的功德以趣向於其他方面，叫做回向。回向約可分為三類，即回因向果，回事向理，回自向他。《佛學常見詞彙》

②1【文義】：文章的義理、文章的內容。文字的意義。《漢典》

②2【發心】：發菩提心也。願求無上菩提之心也。《涅槃經·三十八》曰：「發心畢竟二不別，如是二心前心難。」《華嚴經》曰：「初發心時，便成正覺。」《無量壽經·下》曰：「捨家棄欲而作沙門，發菩提心。」《維摩經慧遠疏》曰：「期求正真道，名為發心。」《佛學大辭典》

⑳【徒設虛文】：「徒設」，虛設。南朝齊王儉《答王浚問》：「禮有倫序，義無徒設。」「虛文」，空洞的文字、空話。《漢典》。意指：空洞的言語。

㉑【潦草粗率】：「潦草」，草率、不認真。「粗率」，粗劣簡陋。《漢典》。意指：草率簡陋而不認真。

㉒【蒲團】：坐具。僧人坐禪及跪拜所用也。織蒲為之，厥狀團圓，故曰蒲團。許渾詩曰：「吳僧誦經罷，敗衲依蒲團。」《佛學大辭典》

㉓【多端】：多頭緒、多方面。《漢典》

㉔【略無閒暇】：「略」，全、皆。宋洪邁《容齋續筆》：「歸燕略無三月事。」「閒暇」，泛指閒空、沒有事的時候。《漢典》。意指：全無閒空。

㉕【小淨土文】：宋慈雲懺主遵式法師著：「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。願以淨光照我，慈誓攝我。我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。以此念佛因緣，得人如來大誓海中。承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。若臨命終，自知時至。身無病苦，心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。佛及聖眾，手執金臺，來迎接我，於一念頃，生極樂國。華開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧。廣度眾生，滿菩提願。十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，摩訶般若波羅蜜。」

㉖【願生西方淨土中四句偈】：西方發願文有四句偈頌：「願生西方淨土中，九品蓮華為父母，花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。」

㉗【慈雲懺主】：宋遵式法師，慈雲，治定《往生淨土懺儀》、《請觀音消伏毒害懺儀》、《金光明懺法》。因而後世稱為慈雲懺主。《佛學大辭典》。遵式法師字知白，俗家姓葉，浙江寧海人，母親王氏，乞觀音而生，從小就隨母持念觀音聖號。稍長依天台東掖山義全和尚出家，受具足戒後，初學律宗，繼學天台，弘法各處，後住天竺寺撰寫《淨土懺》、《金光明三昧懺儀》等，以師所撰懺儀甚多，世稱百本懺主。領眾懺講不絕，德聞於朝，宋真宗乾興二年，賜號慈雲，人稱慈雲懺主。明道元年間示寂，住世六十九載。

㉘【王臣】：君王的臣民。《詩·小雅·北山》：「溥天之下，莫非王土；率土之濱，莫非王臣。」《漢典》。此指：王公大臣。

㉙【政務】：行政事務。泛指國家的管理工作。《漢語大詞典》

③③【繁劇】：謂事務繁重之極。《漢語大詞典》

③④【功德】：功是指善行，德是指善心。又世人拜佛誦經佈施供養等，都叫功德。《佛學常見詞彙》。功者福利之功能，此功能為善行之德，故曰德。又，德者得也，修功有所得，故曰功德。《大乘義章·九》曰：「言功德，功謂功能，善有資潤福利之功，故名為功。此功是其善行家德，名為功德。」《天臺仁王經疏·上》曰：「施物名功，歸己曰德。」《勝鬘經寶窟·上本》曰：「惡盡言功，善滿曰德。又德者得也，修功所得，故名功德也。」《佛學大辭典》

③⑤【斟酌】：音真卓（ㄓㄨㄣ ㄓㄨㄛˊ）。猶思忖、思量。唐杜甫《月詩》：「斟酌姮娥寡，天寒奈九秋。」仇兆鼈《注》：「斟酌，代為思忖也。」《漢典》

③⑥【修持法則】：「修持」，持戒修行。唐耿漳《晚秋宿裴員外寺院》詩：「願向空門裡，修持比畫龍。」「法則」，方法、辦法。準則；規則。《漢典》。意指：持戒修行的方法準則。

③⑦【念佛】：有三種，即稱名念佛、觀想念佛、實相念佛。稱名念佛是口中稱念佛的名號；觀想念佛是在靜坐之中觀念佛的相好功德；實相念佛是觀佛的法身非有非空中道實相的道理。《佛學常見詞彙》。(1)謂於如來相好功德，時常專心繫想，念念不忘，是名念佛。(2)謂念佛具足十號，大慈大悲，智慧光明，神通無量，能拔眾苦。我以清淨質直之心，得親近佛，心生歡喜。以歡喜故身得快樂，以快樂故其心得定，以得定故其心平等。修念佛觀，必趣涅槃，是名念佛。(十號者，一如來、二應供、三正遍知、四明行足、五善逝、六世間解無上士、七調御丈夫、八天人師、九佛、十世尊。梵語涅槃，華言滅度。)《三藏法數》。即在心裏稱念法身佛（理念上之佛），觀想具體存在之佛相，或佛陀之功德，乃至口中稱念佛之名號，皆稱為念佛，乃一般修行佛道之基本行法之一。其中，由理法念佛，稱為法身念佛；於心思上浮現佛之功德及佛相，稱為觀想念佛；而口稱佛名，則稱為稱名念佛、口稱念佛。小乘之念佛偏重思念釋迦牟尼佛，大乘認為三世十方有無數佛，故所念之佛亦為數眾多，常見者有念阿閼佛、藥師佛、彌勒佛、大日如來等。通常，念佛之對象，以阿彌陀佛為代表，故一提及念佛，一般皆以為念阿彌陀佛，且立即浮現佛之功德及其相好。《佛光大辭典》

③⑧【忠恕】：儒家的一種道德規範。忠，謂盡心為人。恕，謂推己及人。《論語·里仁》：「夫子之道，忠恕而已矣。」朱熹《集注》：「盡己之謂忠，推己之謂恕。」《漢典》

③⑨【過愆】：「愆」音千（ㄑㄩㄢ）。亦作「過僇（音千）」。過失、錯誤。《漢典》

④⑩【知過必改】：認識到自己錯了就一定要改。《論語·子罕》：「過則勿憚改。」南朝梁周興嗣《千字文》：「知過必改，

得能莫忘。」《漢典》

④1【見義勇為】：看到正義的事，就勇敢地去。《論語·為政》：「見義不為，無勇也。」《漢典》

④2【如是】：像這樣。《禮記·哀公問》：「君子言不過辭，動不過則，百姓不命而敬恭，如是則能敬其身。」《漢典》

④3【感通】：以至誠通達而獲得回應。《教育部重編國語辭典修訂本》

④4【舉凡】：凡是、所有。《漢語大詞典》

④5【禮拜】：梵語伴談，又曰和南，或作那謨悉羯羅，譯為禮拜。恭敬之意，現於身相也。《陀羅尼集經·一》曰：「那謨悉羯羅，唐云禮拜。」《義林章·四本》曰：「若云伴談，或云伴題，此云稽首，亦云禮拜，訛名和南。」《西域記·二》曰：「致敬之式，其儀九等：一發言慰問，二俯首不敬，三舉手高揖，四合掌平拱，五屈膝，六長跪，七手膝踞地，八五輪俱屈，九五體投地。」《佛學大辭典》

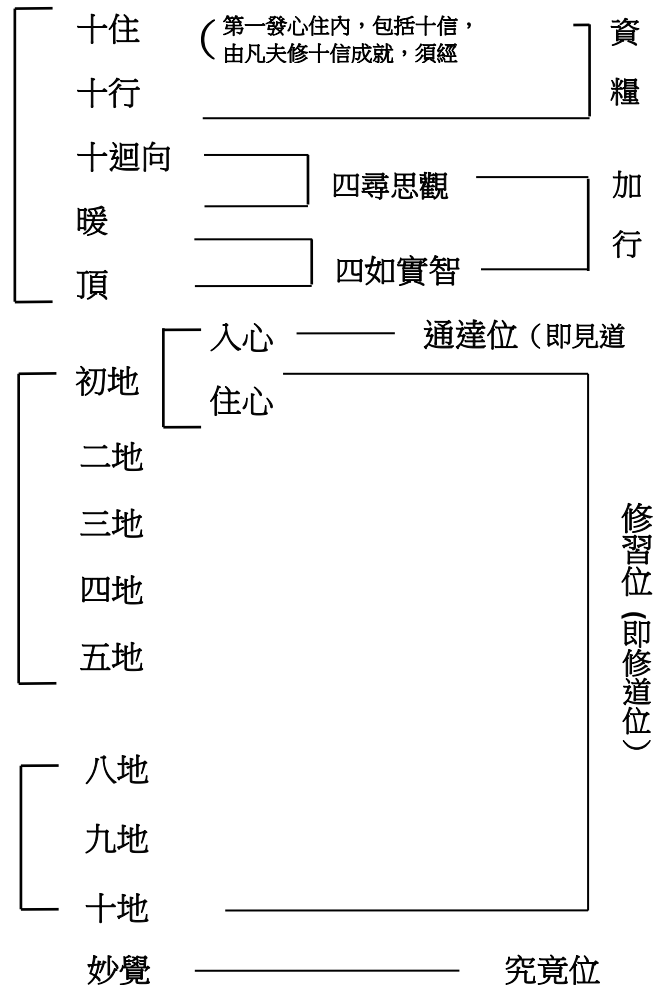
④6【讀誦】：就文字曰讀，離文字曰誦。《法華經·法師品》曰：「受持讀誦解說書寫《妙法華經》乃至一偈。」《佛學大辭典》。對著文字唸叫做讀，背文字叫做誦。《佛學常見詞彙》

④7【大乘】：梵語摩訶衍，譯言大乘。大者對小之稱，乘以運載為義，以名教法，即大教也。使求灰身滅智空寂之涅槃之教。謂之小乘。此中有聲聞緣覺之別，使開一切智之教，為大乘。此中有一乘三乘之別。《法華經·譬喻品》曰：「若有眾生從佛世尊聞法信受，勤修精進，求一切智、佛智、自然智、無師智、如來知見、力、無所畏，潛念安樂無量眾生利益天人度脫一切，是名大乘，菩薩求此乘故名為摩訶薩。」《十二門論》曰：「摩訶衍者，於二乘為上故名大乘。諸佛最大，是乘能至故名為大，諸佛大人乘是乘故名為大。又能滅除眾生大苦與大利益事故名為大。又觀世音、得大勢、文殊師利、彌勒菩薩等是諸大士之所乘故名為大。又以此乘能盡一切諸法邊底故名為大。又如般若經中佛自說摩訶衍義無量無邊。以是因緣故名為大。」《寶積經·二十八》曰：「諸佛如來真正覺所行之道，彼乘名為大乘、名為上乘、名為妙乘、名為勝乘、無上乘、無上上乘、無等乘、不惡乘、無等等乘。」《佛學大辭典》。梵語摩訶衍，譯為大乘，即菩薩的法門，以救世利他為宗旨，最高的果位是佛果。大乘從凡夫修到成佛，立五十二個階位，即十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺。十信是由十住中的第一發心住內，分開另立的，若將其縮入發心住內，則只有四十二位。其中十住、十行、十迴向，稱為三賢，僅算是資糧位，十位稱為十聖，才是修習位。論時間，要經過三大阿僧祇劫的修行。《佛學常見詞彙》

初僧祇劫

二僧祇劫

三僧祇劫



④8 【**經典**】：佛說之。阿難結集之。初傳之於口。後書之於貝葉。其文句並書籍。謂為經典。《無量壽經·上》曰：「菩薩經典，究暢要妙。」《法華經·序品》曰：「聖主師子，演說經典，微妙第一。」《佛學大辭典》

④9 【**歸一**】：亦作「歸壹」。統一、一致。南朝梁劉勰《文心雕龍·宗經》：「致化歸一，分教斯五。」《漢典》

⑤0 【**家門清泰**】：「家門」，指自己的家。《史記·夏本紀》：「禹傷先人父鯀功之不成受誅，乃勞身焦思，居外十三年，過家門不敢入。」「清泰」，清靜平安。漢應瑒《文質論》：「承清泰，禦平業。」《漢典》。意指：家境清淨平安。

⑤1 【**發達**】：興盛、興旺。顯達、騰達。《漢典》

⑤2 【**如意**】：稱心、符合心中的意願。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑤3 【吉祥】：預示好運之徵兆、祥瑞。《莊子·人間世》：「虛室生白，吉祥止止。」成玄英《疏》：「吉者，福善之事；祥者，嘉慶之徵。」《漢典》

⑤4 【下劣】：低劣、惡劣、卑劣。《百喻經·劫盜分財喻》：「唯有鹿野欽婆羅（織細羊毛）色不純好，以為下分，與最劣者。下劣者得之恚恨。」《漢典》

⑤5 【決定】：必然、一定。唐無名氏《挽歌》：「紅輪決定沉西去，未委魂靈往那方。」《漢典》

⑤6 【提起】：說起、提到。《漢語大詞典》

⑤7 【教理】：法之道理也。於世尊之說法與實行之訓誡，同時有四諦十二因緣八正道等組織之教，是屬於教理者也。後於論藏之形式，尤明白作製教理之面目。《佛學大辭典》。佛教所說的道理。《佛學常見詞彙》

⑤8 【無知邪說】：「無知」，沒有知識、不明事理。「邪說」，荒謬有害的言論。《漢語大詞典》。意指：不明事理的荒謬言論。

⑤9 【聽從】：接受並服從。《漢典》

⑥0 【乩壇】：扶乩所設的神壇。《漢語大詞典》

⑥1 【靈鬼】：鬼趣之有靈異者。鬼趣者六趣之一。《佛學大辭典》

⑥2 【依託】：假托。《漢語大詞典》

⑥3 【智識】：謂於前現識之相，不了自心所現，故起分別染淨之智，是名智識。論云：依於境界心起分別。是也。《三藏法數》

⑥4 【謠言】：沒有事實根據的傳言。《漢語大詞典》

⑥5 【金剛直解】：坊間有《金剛經直解》。傳為道教純陽祖師呂洞賓作。

⑥6 【寶號】：謂佛菩薩之名字也。《佛學大辭典》

⑥7 【慧命】：把智慧當生命。修行人全靠智慧，所以修行人把智慧當做生命。《佛學常見詞彙》。法身以智慧為壽命。智慧之命夭傷，則法身之體亡失。蓋慧為法身之壽命，故曰慧命。《四教儀》曰：「末代凡夫於佛法中起斷滅見，夭傷慧命，亡失法身。」【又】尊稱比丘曰慧命。博聞強識，以慧為命之義也。又曰慧壽。新譯曰具壽。猶言慧命須菩提等。《行事鈔·下三》曰：「毘尼母云：下座指上座為尊者，上座指下座為慧命。」《勝鬘寶窟·中本》曰：「慧命者，以廣大甚

深之慧為命故，名慧命也。如經言慧命須菩提，慧命舍利弗也。」《資持記·下三之二》曰：「慧命謂博聞強識以慧為命也。」《佛學大辭典》

⑥8 【正眼】：「正法眼藏」，佛的心眼徹見正法，名正法眼，深廣而萬德含藏，叫做藏。正法眼藏，是禪宗用來稱其教外別傳的心印。《佛學常見詞彙》。又曰清淨法眼。禪家以之為教外別傳之心印。《釋氏稽古略·一》曰：「佛在靈鷲山中，大梵天王以金色波羅華持以獻佛。世尊拈華示眾，人天百萬悉皆罔攝，獨有迦葉，破顏微笑。世尊曰：吾有正法眼藏，涅槃妙心，分付迦葉。」今以禪門之意解之，則是正為佛心之德名，此心徹見正法，故曰正法眼。深廣而萬德含藏，故曰藏。《法華經》所謂佛知見也。涅槃妙心，為佛心之本體。體寂滅，故曰涅槃。不可思量分別，故曰妙。法華所謂妙法也。《佛學大辭典》

⑥9 【罪過】：罪行、過失。《漢語大詞典》

⑦0 【無量】：多大而不可計量也。又數目之名。《攝大乘論釋·八》曰：「不可以譬類得知為無量。」《勝鬘經寶窟·中本》曰：「無量義者，猶是廣大異名。」同《上末》曰：「依《華嚴經》是百二十數中一數之名也。非是汎爾言無量也。」

《佛學大辭典》。謂從阿僧祇、阿僧祇為一阿僧祇轉，阿僧祇轉、阿僧祇轉為一無量也。《三藏法數》。多到不可計量。《佛學常見詞彙》。不可計量之意。指空間、時間、數量之無限，亦指佛德之無限。《法華義疏·卷十》：「六情不能量，故名無量；又不墮三世，名為無量；又言無空、有之量，故稱無量。」《佛光大辭典》