

復恒慚法師書一

恒慚大師慧鑑①。接手書②。知去年所寄之書俱收到。慰甚。妙吉近亦有一函。言所與之書亦收到。爾我以道相交。何得學市井俗派③。過頭④稱讚。使光無地容身⑤。是豈直心⑥修道者之所宜哉。至云。雖乏精進。持名頗具欣厭。須知淨土一法。乃吾人之大靠山。倘平常忽略。或致臨終不得力。顯蔭⑦天姿甚高。顯密⑧諸宗。皆得其要領⑨。但以志尚浮誇⑩。不務真修。死時顯密之益不得力。念佛之事。向未理會⑪。亦不得力。雖有多人為彼助念。而自己已糊裏糊塗。不省人事⑫。此可為年輕之聰明人一大警策⑬。良由顯蔭天姿雖高。氣量⑭過小。無韜晦涵養⑮之真修。有矜張誇露⑯之躁性⑰。

在東洋⑱回國。往寧波看其師。當日即病。次日即往上海。

因聞其師令閉關⑲靜修一語。即日便病。次日即

去。竟至延纏⑳以死。可不哀哉。汝所問各節㉑。本不須問。只因未詳閱淨土著述。故成一大問題。使詳閱後。當自發笑。不但淨土著述未詳閱。即光文鈔亦未詳閱。果息心㉒詳閱。斷㉓不多此一問。此問文鈔中通有所釋。今再為略陳。佛土有四。所謂凡聖同居土。方便有餘土。實報無障礙土。常寂光土。一、凡聖同居土者。娑婆世界雖屬穢土。亦有佛菩薩二乘聖人。同生其間。然凡聖所見之境。與所受用。天淵懸殊。西方約帶業往生之人論。則生凡聖同居土。然此土清淨微妙㉔。如彌陀經無量壽經所說。此土雖屬帶業往生㉕之人所居。亦有法身菩薩㉖及佛。亦居其中。為其說法。故亦名凡聖同居土。但此為淨土往生之人。雖未能如佛菩薩所見。所受用之殊妙。然其氣類㉗相同。不比娑婆之條然各別㉘也。此土亦分九品。若中下六品。則多須時劫㉙。若上三品。則速得悟悟無生㉚方能入實報無生忍。登不退地㉛。證入㉜實報寂光矣。二、方便有餘土者。乃已斷見思㉝。未破無明㉞之人所居之土。言方便者。以其所修係入真實㉟之前方便㊱。言有餘者。雖斷見思。未破無明。故言有餘。若破無明。

塵沙㉟無體。說不說俱可。若說。此九方便人。正破塵沙惑耳。九方便。即藏教三乘。通教三乘㊲。別教三賢㊳。圓教十信㊴。此九種人㊵。同斷見思。未破無明。

故言有餘。若破無明。

可稱分證無餘④。若無明淨盡。則是究竟無餘⑤矣。三、實報無障礙土⑥者。即佛菩薩不思議福慧莊嚴所感之報土。四、常寂光土⑦者。即佛菩薩所證之理性⑧也。此二土本屬一土。約所感之果報土言。則名實報。約所證之理性言。則名寂光。圓教初住。初破一品無明。證一分三德⑨。即入實報土。亦得名分證寂光。若妙覺⑩佛果。則是上上實報。究竟寂光矣。講者欲人易悟。且將分證者歸於實報。究竟者歸於寂光。實則分證。二土俱是分證。究竟。二土俱是究竟耳。實報土。唯破無明證法性⑪者得見。何得以帶業往生之人。便擬生實報耶。生同居。由信願而念佛。蒙佛接引而生。蓋彼雖未斷煩惱。由內承心佛自性之力。外蒙彌陀慈悲之力。感應道交⑫。雖未斷煩惱。而煩惱不復用事⑬。故得往生最極清淨之同居土。汝疑所生之土。當不能清淨。并阿彌陀之勝妙色身⑭。此等眾生不當即見者。乃以汝所見者為是。以彌陀之誓願⑮。釋迦之言教⑯。諸菩薩祖師善知識之發揮⑰著述。皆錯也。唯汝所見為最的確⑱。最高超⑲。汝作此見。乃謗佛、謗法、謗僧。將來當與提婆達多⑲。同享極樂於阿鼻大地獄⑲中。其為樂也。莫能喻焉。恐盡未來際。尚不間斷其受用於種種樂事。汝欲享此樂。請依汝知見⑲而說。如不欲享此樂。縱令勢促威逼⑲。亦不可說也。下品下生。乃五逆十惡之極重罪人。由臨終阿鼻地獄之相已現。生大恐怖。遇善知識⑲。教以念佛。由怖苦求救之心。猛切之極。雖所念無多。而一念心光⑲感佛。故佛即來接引以應之。遂得往生。其在華中十二大劫⑲者。以在生罪業重而善根淺。故花開最為遲延也。然此人在花中之快樂。勝於三禪天⑲之樂。世間之樂。三禪最為第一。又何欠憾乎哉。實報土。唯法身大士得見。固無娑婆極樂之分。佛之慈悲誓願。正為未斷惑者無由⑲了生死。特設此仗佛慈力往生西方一特別法門。俾凡有心⑲者能修。凡具信願念佛者皆能生。此我釋迦彌陀普度眾生之大慈悲心。思之當為感極涕零⑲。尚何暇胡思亂想。依自己種種知見。為難⑲也。岡野增次郎。圓山和尚。不以光之文蕪穢不堪⑲見棄⑲。殆宿世曾有緣之所致。汝只帶一部。彼諸位難以徧看。今特寄

兩包。共六部。祈為轉送二位。並有緣者。至云。譯餉東人⑭。竊謂譯之一字。似不必用。何以故。以彼與光有宿緣故。若無緣者見之。恐取以代薪覆瓿⑮耳。又縱謂有利初機⑯。宜照樣排印。庶所益者廣。若參以和文⑰。只可令識和文之東人看。若華人及各處不識和文之華僑。皆不能看。況日本書冊藏⑱。一木版。二鉛版。並此次之大正刊經會之藏。皆盡華文。不參和文。以故華人多有請者。使參入和文。則流通便滯塞⑲矣。依光愚見。若欲流通。不須用譯。至圓山和尚。材德弘備⑳。何竟俯欲見光。以光本一無道、無德、無知、無識之粥飯僧。二部文鈔。備將滿腹中草料徹底吐盡。見之又有何益。況光已衰老。不能勤學。若色力㉑強壯。彼既來華。光當學彼所得。今老矣。除持名外。無一法應學。以死期將至。恐所學愈多。心識㉒愈難淳淨㉓。或致與佛感應不交。則一不往生。永劫流轉㉔。豈不大可哀哉。汝年齒㉕猶輕。固宜勤學。然一座大須彌山㉖之靠山㉗。切勿視作泛常㉘而忽之。則庶乎不墮顯蔭之覆轍㉙。而得與諸上善人。同親炙㉚於彌陀願王也。祈慧察是幸。印光謹復。

譯：恆慚大師慧鑑。接到您的信，知道去年所寄的書都已經收到，感到非常欣慰。妙吉最近也有一封信來，說所寄送的書也已收到。您我以道義相交，怎麼可以學社會上世俗的作法，過分的稱讚，使我慚愧到無地自容。這豈是以真誠心修行的人所適宜做的呢？至於您說：雖然不能精進，但持名念佛尚能欣求極樂厭離娑婆。您必須知道淨土法門，乃是我們的大靠山。倘若平常輕忽，或許會導致臨終念佛不得力。顯蔭法師天份很高，顯密各宗，都能得到要旨。但是因為志向虛浮誇大不切實際，不講求真實修行，死時顯密各宗的利益都不能得力。念佛求生西方的事，又向來未領會，也不能得力。雖有很多人為他助念，而他自己已糊糊塗塗，昏迷而失去知覺。這件事可做為年輕又聰明的人很大的警惕鞭策。實在由於顯蔭法師天份雖高，但胸懷狹小。無收斂才華，修身養性的真實修行，只有驕傲自負，誇耀顯露的浮躁、不專習性。

（在從日本回國，前往寧波看他的師父諦閑法師時，當天就生病。隔天即轉往上海。）因聽到他的師父要他閉關清靜修行的話，當日就生病，隔天即離去，最後終導至拖延糾纏以致死亡，真是令人悲哀啊！您所問的各項事情，根本上就不須要問。只因您未詳讀淨土書籍，因而成為一個大問題。假使詳細閱讀淨土書籍後，您應當會自己笑起來。不但您淨土的書籍未詳讀，就是我的《文鈔》也未詳讀。如果靜心詳讀，決定不會多此一問。這個問題《文鈔》中通通有所解釋。今就

再為您簡略陳述。佛土有四種。所謂的凡聖同居土、方便有餘土、實報無障礙土及常寂光土。

一、凡聖同居土：娑婆世界雖然屬於穢土，但也有佛菩薩二乘聖人，同生在這個世界。然而凡夫與聖人所見之境界與所受用，則是有天地般的差別。西方極樂世界就帶業往生的的人來說，則往生凡聖同居土。然而這凡聖同居淨土清淨微妙，就如同《佛說阿彌陀經》《無量壽經》中所說一樣。這淨土雖然屬於帶業往生的凡夫所居住，但也有法身菩薩及佛，也居住在此土中，為他們講經說法。所以也稱為凡聖同居土。但這些往生凡聖同居淨土之人，雖不能如佛菩薩所見到，所受用的殊勝微妙。然而氣氛是相同的，不比娑婆世界的次序各不相同。這淨土也分為九品。若是中上、中中、中下及下上、下中、下下六品往生的人，則須要多時劫（才能花開見佛證悟無生）。若是上上、上中、上下三品往生的人，則快速得證悟無生法忍（證悟無生忍方能入實報土），入念不退轉地位，分證入實報土、寂光土了。

二、方便有餘土：乃是已斷見思惑，尚未破無明惑的聖人所居住的淨土。稱為「方便」的意思，是因為他們所修的是證得真如自性之前的方便法門。稱為「有餘」的意思，是雖已斷見思惑，但未破無明惑，（塵沙惑沒有實體，說不說都可以。若要說，則這九種修方便法的聖人，正要破塵沙惑了。九種方便人，指的是藏教聲聞、緣覺、菩薩三乘聖人，通教的聲聞、緣覺、菩薩三乘聖人，別教十住、十行、十回向三賢位菩薩及圓教十信位次菩薩。這九種人，已同樣斷了見思惑，而未破無明惑。）所以稱為「有餘」。若是破了無明惑，就可以稱為分證得無餘涅槃。若無明惑斷除淨盡，則是證得究竟無餘涅槃了。

三、實報無障礙淨土：即是佛菩薩不可思議福德智慧莊嚴所感召的報土。

四、常寂光淨土：即是佛菩薩所證得的理體本性。實報無障礙淨土及常寂光淨土本就屬於一土。就所召感的果報土來說，就稱為實報無障礙淨土。就所證得的理體本性而說，就稱為常寂光淨土。天台宗所說圓教初住菩薩，剛破一品無明惑，證得一分的法身、解脫、般若三德秘藏，即證入實報無障礙淨土。也可稱為部分證入常寂光淨土。若是證得妙覺的佛果，就是上上品實報土、究竟寂光淨土了。講的人欲使人容易了解，暫且將部分證入的歸屬於實報土，究竟證入的歸屬於常寂光土。實際則部分證入，實報及常寂光二土都是部分證入。究竟證入，實報及常寂光二土都是究竟證入啊！實報無障礙淨土，唯有破無明惑證得法性的人可以見到，怎麼可以認為帶業往生的人，便將生到實報無障礙淨土呢？往生凡聖同居淨土，是由真信切願念佛，而蒙阿彌陀佛接引往生。他們雖然未斷煩惱惑業，由於內承自心佛性的力量，外蒙受阿彌陀佛慈悲的願力，相互感應道交。雖然未斷煩惱惑業，而煩惱惑業不再起現行，所以得往生最極清淨的凡聖同居淨土。您懷疑所往生的國土，應當不可能清淨，並且阿彌陀佛的殊勝微妙色身，這些

眾生不應當可見到的。乃是以您的見解才是對的，以阿彌陀佛的四十八大願，釋迦牟尼佛的經典教誨，諸菩薩、祖師、善知識的闡揚著述，都是錯誤的。唯有您的見解最為確實，最為高超。您作這種見解，乃是在謗佛、謗法、謗僧，將來應當與提婆達多，一同享受極樂於阿鼻大地獄中。那種快樂，無法比喻啊！恐怕盡未來際，尚且不間斷享用種種的樂事。您想享受這種快樂，就請依照您的知見而說。如果不想享受這種快樂，縱然是權勢促成威脅逼迫，也不可如此說啊！下下品往生西方極樂世界的，乃是五逆十惡的極重罪業的人，由於臨終時阿鼻地獄的境界相已現前，生起大恐怖心。遇到善知識，教導念佛求生西方。由於恐怖痛苦求救的心，非常的猛烈急切。雖然所念的佛號不多，然而一念心性光明感召佛，所以阿彌陀佛立刻回應來接引。就得以往生西方，他們在蓮華中要歷經十二大劫的原因，是因為在生時罪業重而善根淺，所以蓮花開的最慢啊！然而這些人在蓮花胞胎中的快樂，勝過色界三禪天的快樂。（世間的快樂，以色界三禪天最為第一。）又有什麼欠缺遺憾的呢？實報無障礙淨土，唯有法身大士得以見到，本就沒有娑婆世界、極樂世界的分別。佛陀的慈悲誓願，正是為了未斷惑業的眾生無法了脫生死，所以特別設立這依仗阿彌陀佛慈悲願力往生西方的特別法門。使凡有志心要往生的人能夠修持，凡是具足真信切願念佛的人都能往生西方。這是釋迦牟尼佛、阿彌陀佛普度眾生的大慈悲心。想到這裏應當感激至極而流下眼淚。尚且那有空閒胡思亂想，依照自己的種種知識見解，而對無法解決之事，感到苦惱。岡野增次郎、圓山和尚，不認為我的文章非常雜亂而嫌棄，也許過去世曾經有過因緣所導致。您只帶一部，他們很難全部都看得到，今特地寄去兩包，共六部。祈請為我轉送二位，以及有緣人。至於說，翻譯贈送日本人。我個人認為「譯」這一字，似乎不必用。什麼緣故呢？因為他們與我有過去的因緣故。若是沒有因緣的見到，恐怕會拿去做柴火及蓋醬缸了。又縱然說有利於初學佛的人，仍宜照原樣排版印刷，希望得到利益的人能廣泛。若參入日文，僅可使認識日文的日本人看得懂。若是華語及各地不認識日文的華僑，皆不能看懂。何況日本成冊的藏經，一為木版，二為鉛版，並且這次大正刊經會的藏經，都全是華文，不參入日文。因此緣故華人有許多請書的。假使參入日文，則經書的流通便會有阻礙了。依我個人見解，若想流通經書，不須要用翻譯。至於圓山和尚，才能德行弘大具備，何以要來見我。我是一位無道行、無德行、無知無識的僧人。二部《文鈔》，已將滿腹的知見徹底陳述。見面又有什麼益處呢？況且我已衰老，不能精勤修學，若是精神體力強壯時，他們既然來中國，我當向他們學習。而今已衰老了，除了持名念佛以外，沒有一法應當學。因死期將至，恐怕所學的愈多，心識愈難專一清淨。或許導致與阿彌陀佛無法感應道交。則一旦不能往生西方，將長劫在六道中輪轉不休，豈不是大為悲哀嗎？您年紀尚輕，本就應該精勤修學。然一座大須彌山的靠山（念

佛法門)，切要不可看作平常而輕忽。則或許不致墮入顯蔭法師的失敗修法，而能夠與西方極樂世界諸上善人，同親受阿彌陀佛大願王的教育薰陶。祈望您以智慧察查則真是慶幸。印光謹此回復。

- ①【鑑】：亦作「鑒」。敬詞。舊式書信用在開頭稱呼之後，表示請人看信。如大鑒、台鑒、鈞鑒。《漢語大詞典》
- ②【手書】：親筆寫的書信。《漢語大詞典》
- ③【市井俗派】：「市井」，街市。「俗」，凡世間，相對於仙佛僧道。「派」，作風。《漢典》。意指：社會上世俗的作法。
- ④【過頭】：超過、過分。《漢語大詞典》
- ⑤【無地容身】：同「無地自容」，沒有地方藏身。多以形容羞愧至極或處境窘迫。《漢語大詞典》
- ⑥【直心】：正直而無諂曲之心也。《維摩經·佛國品》曰：「直心是菩薩淨土。」同《菩薩品》曰：「直心是道場。」《楞嚴經·一》曰：「十方如來同一道故，出離生死，皆以直心。」《註維摩·一》：「肇曰：直心者，謂質直無諂，此心乃是萬行之本。什曰：直心，誠實心也，發心之始始於誠實。」《佛學大辭典》
- ⑦【顯蔭】：釋顯蔭（西元一九〇二年—一九二五年），法名大明，字顯蔭。自幼就讀於崇明縣第一兩等小學，畢業後考入縣立師範講習所。十七歲之年師範畢業後，即往寧波四明山觀宗講寺，禮諦閑老和尚為師，剃度出家；當年即於慈溪五磊山，依諦閑老和尚受具足戒，現比丘相。是時為民國七年（西元一九一八年）。曾為《佛學大辭典》一書寫序。《印光大師文鈔·復游有維居士書》云：「諦閑法師有一徒弟名顯蔭，人極聰明，十七、八歲出家。但氣量太小，一點屈不肯受。初次講小座畢，拜其師，其師並未說他講得不好，但云音聲太小，由此一語便生病。而諦公之人，一味令彼心常歡喜，故傲性日增月盛。後由日本學密宗，彼所發揮密宗之文字，通寄上海居士林登林刊。其自高位置，已是唯有我高。後回國，至觀宗看其師。諦公說：『汝聲名很大，惜未真實用功，當閉三年關，用用功方好。』彼一聞此語，如刀割心，即日便病，次日帶病往上海居士林，年餘而死。死後不久，光到上海太平寺，林員朱石僧來，問其死時景象。言『糊塗塗塗，佛也不會念，咒也不會念。』此乃顯密圓通，自覺世無與儔之大法師，以不自量，仗宿慧根，作二十二、三歲短命而死的糊塗鬼，豈不大可哀哉？設使顯蔭能不自高，謙卑自牧，中國學者未能或超出其上者。」
- ⑧【顯密】：真言宗之所判。一切佛教，分顯密之二教，自宗為密教，他宗盡為顯教。顯教者，計眾生之機，為報身化身之說法，顯了斷惑證理修因證果之法門者。是為隨他意之教法，其理由顯然可知，故云顯教。密教者，法身佛為自受

法樂，與自性之眷屬，談話三密之法門者。此三密之法門，唯為佛與佛內證之境界，等覺之菩薩，尚不能窮知，故云密教。密者秘奧幽妙之義。非云秘而不示也。蓋大小乘三藏十二部經所說四諦十二因緣六度萬行之法門，是顯教，而釋迦為其教主，《大日經》《金剛頂經》等所說金胎兩部之法門，陀羅尼印契念誦灌頂之儀軌，是密教，而大日為其教主。凡真言宗有二種之教判，一為顯密二教，二為十住心。顯密為橫判一代教者，十住心為豎判諸宗者。顯密之意，在《金剛頂經》，日本空海據之作《二教論》，十住心之義，在《大日經·十住心品》，空海據之作《十住心論》。《二教論·上》曰：「夫佛有三身，教則二種：應化開說，名曰顯教，言顯略逗機。法佛談話，謂之密教，言秘奧實說。」又曰：「自性受用佛，自受法樂故，與自眷屬各說三密門，謂之密教。此三密門者，所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室，何況二乘凡夫誰得昇堂？」又曰：「問：顯密二教，其別如何？答：他受用應化身隨機之說，謂之顯也。自受用法性佛說內證智境，是名秘也。」《淨土指歸·上》曰：「諸佛法藏，有顯有密。顯謂十二部經三藏聖教，密謂壇場作法，誦持秘密，決取神效。」《宋僧傳·三》曰：「夫教者不倫，有三疇類：一顯教者諸乘經律論也。二密教者瑜伽灌頂五部護摩三密曼拏羅法也。三心教者直指人心，見性成佛禪法也。」《佛學大辭典》

⑨【要領】：要點、主要內容。《漢典》

⑩【志尚浮誇】：「志尚」，志向、理想。「浮誇」，亦作「浮夸」。虛浮、不切實際。《漢語大詞典》。意指：志向虛浮誇大不切實際。

⑪【理會】：理解、領會。《漢語大詞典》

⑫【不省人事】：昏迷而失去知覺。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑬【警策】：惕勵鞭策。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑭【氣量】：胸懷、度量。《漢典》

⑮【韜晦涵養】：「韜晦」，指光芒收斂。借指才能行跡隱藏不露。「涵養」，修身養性。《漢語大詞典》。意指：收斂才華，修身養性。

⑯【矜張誇露】：「矜張」，驕矜誇張。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：驕傲自負，誇耀顯露。

⑰【躁性】：「躁」，浮躁、不專一。《漢典》。意指：浮躁、不專一的習性。

⑱【東洋】：自清代以來至抗戰時期，常稱日本為東洋。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑲【閉關】：閉門修養道業。《佛學常見詞彙》。禪林之語。閉居養道念也。《禪餘內集》曰：「閉關守寂。」又曰：「閉關學道。」

。《佛學大辭典》。閉門謝客而隱居修行。特指禪僧停止為人接眾之事，而一心一意於自室中坐禪修行。我國佛教界頗流行閉關之風。除禪宗之外，其他各宗派之研修者，亦常有閉關之舉，如淨土宗者，閉淨土關；華嚴宗者，閉華嚴關等。其時，所住之處稱為「關房」。閉關者或閱藏研法，或專修一門，依各人預期之目標而有不同。期限亦不一定，有數月者，亦有數年者。閉關期間，以不出關房為原則。故關房外，須有人護持飲食、醫護等事，稱為護關。《佛光大辭典》

⑳【延纏】：「延」，拖延。「纏」，糾纏。《漢典》。連接上下文，此指：拖延糾纏（至死）。

㉑【節】：事項。《漢典》

㉒【息心】：靜心、專心。排除俗念。《漢典》

㉓【斷】：一定、絕對。《漢典》

㉔【清淨】：(1)離惡行的過失，斷煩惱的垢染，叫做清淨，這是障盡解脫的離垢清淨。(2)指超諸善惡無對待的清淨，這是性淨解脫的自性清淨。《佛學常見詞彙》。謂奉佛供僧之食，當使精潔，無有葷穢，是名清淨。《三藏法數》。離惡行之過失，離煩惱之垢染，云清淨。《佛學大辭典》

㉕【微妙】：法體幽玄故曰微。絕思議故曰妙。《維摩經·菩薩品》曰：「微妙是菩提，諸法難知故。」《無量壽經·下》曰：「普為十方說微妙法。」《長阿含經·一》曰：「如來大智微妙獨尊。」《法華經·提婆品》曰：「微妙淨法身，具相三十二。」《佛學大辭典》。此指：奧妙不可思議。

㉖【帶業往生】：謂命終之後，帶著宿業，往生他道。業，即吾人之身、語、意等一切之身心活動，具有力量可影響未來。往生，即死此生彼之意。就廣義可言，通指受生三界六道及諸佛淨土，然主要指受生極樂。吾人漂流於六道輪迴中，一生所造之善惡業為數甚多，有生天業、做人業，或墮三惡道業。然命終後僅能受一種果報；依佛法揭示，凡所作業都可能感果，但非一定感果，須視時節因緣而定。若一生中造三種業，卻不能同時生三道；若生一道，其他二道之業即為其所帶，然因緣條件不足，故無潤生之可能。此種往生即稱帶業往生。修念佛法門者，若因緣條件具足，於命終時，得往生淨土，其宿昔所造之惡業、不淨業，無法現行，此即所謂帶業往生。一般凡夫，由於真智慧未現前，即

使得以往生，亦僅能帶業往生，而帶去之業力亦因「緣」不具足而無感果之可能，此即屬於「非擇滅」。反之，若為大智慧之聖者，因已斷離煩惱繫縛，證得真諦，永不再受輪迴，故其感生死苦果之業力亦已消滅，此即屬於「擇滅」，係聖道所得。《佛光大辭典》

②7【**法身菩薩**】：二種菩薩之一。又云法身大士。斷一分無明而顯現一分法性之菩薩也。（別教）初地以上之菩薩是也。若依台家四教之位次，則初住以上方名法身菩薩。《智度論·三十八》曰：「法身菩薩斷結使得得六神通，生身菩薩不斷結使，或離欲得五神通。」《佛學大辭典》。意指：圓教初住位至等覺位共四十一位次見性菩薩。

②8【**氣類**】：氣質同類者。《漢語大詞典》。此指：氣氛。

②9【**條然各別**】：「條」，條理、次序。「各別」，各自分別、各不相同。《漢典》。意指：次序各不相同。

③0【**時劫**】：「劫」為「劫」之異體。《教育部異體字字典》。劫，梵語具云劫波，摩訶言分別時節；摩訶雙稱，故名時劫。《三藏法數》

③1【**無生**】：涅槃之真理，無生滅，故云無生。因而觀無生之理以破生滅之煩惱也。《圓覺經》曰：「一切眾生於無生中。妄見生滅。是故說名轉輪生死。」《最勝王經·一》曰：「無生是實，生是虛妄，愚痴之人，漂溺生死，如來體實，無有虛妄，名為涅槃。」《仁王經·中》曰：「一切法性真實空，不來不去，無生無滅，同真際，等法性。」《梵網經·上》曰：「伏空假，會法性，登無生山。」《止觀大意》曰：「眾教諸門，大各有四，乃至八萬四千不同，莫不並以無生為首。今且從初於無生門遍破諸惑。」《肇論新疏遊刃·中》曰：「清涼云：若聞無生者，便知一切諸法皆悉空寂無生無滅。但於嚴土利他不生喜樂，而趣於寂故，成聲聞乘也。若聞無生，便知從緣，故無生等，成緣覺乘。若聞無生，便知諸法本自不生。今則無滅，即生滅而無生滅，無生滅不礙於生滅。以此滅惡生善，利自利他，成菩薩乘。」《垂裕記·二》曰：「無生寂滅，一體異名。」《佛學大辭典》。世間一切皆生滅虛妄之相。無生者，謂無虛妄之生。既無有生，云何有滅？不生不滅，乃究竟實相也。《佛學次第統編》。不生不滅的意思，也是涅槃的道理。《佛學常見詞彙》

③2【**不退地**】：阿毘跋致，即不退之位地也。不退有三種四種之別，又雖依諸宗而位次不同，然常謂菩薩初地之位，即三不退（自別教之初住至第七住為位不退，此間斷見思之惑，而永超三界之生死也。自第八住至十迴向之終為行不退，此間破塵沙之惑，而不退失利他也。初地以上為念不退，斷無明之惑，而不失中道之正念也。）中之行不退，四不退（一、信不退，為十信位之第六信，以自後退不生邪見故也。二、位不退，為十住位之第七住，以自後退不入二乘故也。三、證不退，為初地以上，以證得之法不退失故也。四、行不退，為八地以上，以有為與無為之行皆能修故也。）中之證不退也。《法華經·分別

功德品》曰：「或住不退地，或得陀羅尼。」《佛學大辭典》

③③【證入】：證得妙道而入於真理。《佛學常見詞彙》。以正智如實證得真理也。此有分滿。二乘之極果及初地以上乃至十地等覺為分，妙覺為滿。《佛學大辭典》

③④【見思】：即「見思惑」。見即分別也，謂意根對法塵起諸邪見，故名見惑；思即思惟，又貪染也，謂眼耳鼻舌身五根貪愛色聲香味觸五塵，而起想著，故名思惑。此見、思惑，亦名通惑者，通聲聞、緣覺、菩薩三乘共斷故也。《三藏法數》

③⑤【無明】：梵語阿尾爾也，謂闇鈍之心無照了諸法事理之明。即癡之異名也。《本業經·上》曰：「無明者，名不了一切法。」《大乘義章·二》曰：「於法不了為無明。」同《四》曰：「言無明者，癡闇之心。體無慧明，故曰無明。」《俱舍論·十》曰：「明所治無明。（中略）其相云何？謂不了知諦實業果（四諦三寶業因果報）。」《唯識論·六》曰：「云何為癡？於諸事理迷闇為性，能障無癡一切雜染所依為業。」《佛學大辭典》。謂過去世煩惱之惑，覆於本性，無所明瞭，故曰無明。《三藏法數》。不明白道理，亦即愚癡的別名。《佛學常見詞彙》

③⑥【真實】：教法上之分類用語，與「方便權假」對稱。天台判教以藏、通、別三教為方便之教，而以圓教為真實之教。《佛光大辭典》。「真實」的反面是虛妄、虛假。與事實完全符合，沒有虛假的成分，稱為「真實」。如《心經》謂：「般若波羅密多（意謂大智慧可達到解脫的彼岸）：能除一切苦，真實不虛。」佛教亦用「真實」指唯一不變、與萬法同一的本體。本體與變幻的現象相對而言，也稱「真如」、「法界」，在佛稱「法身」，在眾生稱「佛性」，在草木瓦石、山河大地稱「法性」。所謂「唯一真實，不可思議，名一真法界」。《俗語佛源》。法離迷情，絕虛妄，云真實。《大乘義章·二》曰：「法絕情妄為真實。」《法華經·寶塔品》曰：「如所說者，皆是真實。」《佛學大辭典》

③⑦【前方便】：「方便」，方即方法，便即便宜，猶善巧也。謂如來說布施得大富，說持戒得生天，說忍辱得離諸瞋恚，說精進得具諸功德，說禪定得息諸散亂，說智慧得捨諸煩惱，如是種種方便，開化眾生，莫不為令超脫苦輪，得諸法樂也。《三藏法數》。連貫上文，此指：在入真實（見性）前的權宜法門。

③⑧【塵沙】：即「塵沙惑」，塵沙惑者，謂眾生見、思數多，如塵若沙，乃他人分上之惑，菩薩之行，專為化他，若令眾生能斷見、思之惑，於菩薩即是斷塵沙惑；而亦名別惑者，別在菩薩所斷故也。《三藏法數》

③⑨【藏教三乘】：「藏教」，三藏教（天台所立四教之一。指一切之小乘教。佛入滅之年，大迦葉等結集經律論之三藏，而為該收小乘一切之教理者，故呼小乘謂之三藏教。大乘亦有三藏之別，然非如小乘之三藏，部帙整然而分之者，因以之為一摩訶衍藏

，與彼小乘之三藏二者對峙。此《智度論》之意也。之略。天台四教之一。《佛學大辭典》。指小乘教法。亦為天台宗所判化法四教之一。佛陀入滅之年，大迦葉等結集經、律、論三藏，該收小乘一切教理，故稱小乘為三藏教。大乘亦有三藏之別，然非如小乘三藏之部帙整然而分者，故以之為一摩訶衍藏，而與小乘之三藏對稱。三藏教雖有「有、空、亦有亦空、非有非空」四門，要皆見偏空之理，而說「我空、法有」。其修行之人分為聲聞、緣覺、菩薩，聲聞觀四諦，緣覺觀十二因緣，菩薩修六度，其觀法皆為析空觀，即分析色法為「極微」，分析心法為「剎那」，觀其體「空、無我」。其果位，聲聞有七賢七聖（薩婆多宗所立。五停心，別相念住，總相念住，煖法，頂法，忍法，世第一法之七方便位為七賢。信行，法行（初果），信解，見得（第二果第三果），身證（第四向），慧解脫，俱解脫（第四果）之人為七聖）之階位，最後證得阿羅漢果；緣覺證得辟支佛，菩薩證得應身之佛果。然此三種人皆斷盡三界之煩惱，尚有身心之位，為有餘涅槃，最後灰身滅智，歸於空寂之無餘涅槃。《佛光大辭典》。「三乘」，出《法華經》。乘，即運載之義。謂聲聞、緣覺、菩薩各以其法為乘，運出三界生死，同到真空涅槃，故名三乘。（三界者，欲界、色界、無色界也。梵語涅槃，華言滅度。）

一、聲聞眾：聞佛聲教而得悟道，故曰聲聞。謂其知苦、斷集、慕滅、修道，故以此四諦為乘也。（四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。）

二、緣覺乘：因觀十二因緣覺真諦理，故名緣覺。謂始觀無明緣乃至老死，此是觀十二因緣生；次觀無明滅乃至老死滅，此是觀十二因緣滅。觀此因緣生滅，即悟非生非滅，故以此十二因緣為乘也。（十二因緣者，一無明、二行、三識、四名色、五六入、六觸、七受、八愛、九取、十有、十一生、十二老死也。）

三、菩薩乘：菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。謂覺悟一切有情眾生也。菩薩行六度行，廣化眾生出離生死，故以此六度為乘也。（六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。）《三藏法數》

連接上下文，此指：天台三藏教之聲聞、緣覺、菩薩三乘。

④〇【通教三乘】：「通教」，謂通前藏教，通後別、圓，故名通教。（通前藏教者，謂此教純根菩薩，雖觀無生四諦（《涅槃經》所說四種四諦之一。天台以配於通教之法門。說迷悟之因果，悉為幻化之法，而非實生實滅，生滅即無生滅，故云無生四諦，以簡異於藏教生滅之四諦），但證真空之理，與前藏教是同也。通後別、圓者，謂此教利根菩薩，證真空之理時，能於真空，了達不空，即入後之別教。若知空不空，具一切法，即入後之圓教也。）《三藏法數》。天台四教之一。即五時八教中化法四教之第二，以方等及般若二時所宣說之因緣即空、無生四諦為教旨。智顛於《四教義·卷一》、《法華玄義·卷三下》、《四念處·卷二》等書中，對通教之「通」有不同之詮釋。據《四教義·卷一》載，通教之「通」有八義，即：（一）教

通，此教為三乘同稟。(二)理通，三乘同見偏真之理。(三)智通，三乘同得巧度之一切智。(四)斷通，三乘同斷界內見思之惑。(五)行通，三乘同修見思無漏之行。(六)位通，三乘同經歷乾慧乃至辟支佛等位次。(七)因通，三乘同以九無礙為因。(八)果通，三乘同得九解脫二種涅槃。又此教稱為通教，而不稱共教，乃其教意不僅近共二乘，亦遠通別教、圓教。《法華經玄義·卷三下》載，通教之「通」有二義，即：(一)三乘共學之義，即藏教之三乘於四諦、十二因緣、六度所學各異；通教三乘共學諦、緣、度，皆見「當體即空」之理，故稱通。(二)單就菩薩有通前通後之義，通教之菩薩有利、鈍二種，鈍根之菩薩與前之藏教同證但空之涅槃，稱為通前藏教、鈍同一乘；利根菩薩聞當體即空之說而知不但空之義，通於其後之別、圓二教所詮中道實相之理，稱為通後別圓。如此唯就菩薩有通前通後之義，故稱通教。據《四念處·卷二》載，通有三義，稱為三通，即：(一)因果皆通，指共學行因、得果皆同之三乘。(二)因通果不通，指初三乘共學，其後分別接入別教、圓教之利根菩薩。(三)通別通圓，指藉通開導之人，雖本為別、圓之根機，以通教之當體即空為方便，而開導別、圓中道之智解。於化法四教中，藏通二教不同：藏教以三乘為各別之教，觀修不同，以聲聞觀四諦，緣覺觀十二因緣，菩薩修六度行等，其行位亦各有異，且正教二乘，傍化菩薩；而通教則以三乘同修般若，共觀因緣即空之理，所斷之惑、所證之智與行位亦皆同，正化菩薩，傍化二乘，故藏通二教不同。然天台以藏通二教皆為界內之教，皆斷除見思之惑，見偏真之空理，僅出離三界之分段生死；其中，藏教之機為鈍根，即析色見空，故稱為界內之拙度；相對於藏教之鈍根，通教之機為利根，即觀當體即空，故稱為界內之巧度。又通教雖說空，其中自含中道之理，故利根菩薩見之，得以接入其後之別教、圓教，稱之為別接通、圓接通；此即通教被視為大乘初門之原因。又若配上菩薩之修行階位，則乾慧（謂三乘之人，初居外凡（聲聞乘以五停心。別相念處，總相念處，之修行位為外凡，四善根之位為內凡。又菩薩乘以十信之位為外凡，十住等三賢之位為內凡）位時，未得真空理水所潤，故名乾慧地）等十地乃三乘所共之十地，聲聞及鈍根之菩薩於第七地，緣覺於第八地各灰身滅智，利根菩薩之中，其上根者於第四地，中根者於第五或第六地，下根者於第七或第八地「被接」於通教之後的別、圓二教，故第九菩薩地及第十佛地，無有實在之佛菩薩，稱為有教無人、果頭無人。《佛光大辭典》。連接上下文，此指：天台通教之聲聞、緣覺二乘（菩薩乘依利鈍根性於四地（見地）——七地（已作地）——八地（辟支佛地）「被接」於別、圓二教）。

④1【別教三賢】：「別教」，別即隔別不同之義。謂別前藏、通，別後圓教，故名別教。（別前藏、通者，謂此教獨被菩薩，不涉二乘所修也。別後圓教者，謂此教所談法門，行相隔歷次第，而不圓融也。）《三藏法數》。為天台宗所立藏、通、別、圓等化法四教之一。宣說華嚴等諸大乘經中不共二乘之旨。此教別為菩薩說恆沙俗諦之理，用道種智斷塵沙及界外之見思

、無明三惑，修諸波羅蜜自行化他之行，立三賢十聖之位，以無礙道金剛喻定為因，解脫道涅槃四德為果，不利益聲聞緣覺二乘，只利益菩薩，故稱別教。又以不共二乘，故稱不共教。佛法四教中，別教為界外之事教，故雖明實相中道，而「但中」之理不圓融相即，須次第修空假中三觀，次第經歷五十二位階次，次第破見思、塵沙、無明三惑，次第得一切智、道種智、一切種智等三智。《佛光大辭典》。「三賢」，十住、十行、十回向諸位菩薩皆稱賢者，此就別教而論，蓋諸位菩薩，但斷見、思惑盡，尚有無明惑在，未入聖位，故名賢也。

一、十住：會理之心，安住不動，名之為住。一發心住、二治地住、三修行住、四生貴住、五具足方便住、六正心住、七不退住、八童真住、九法王子住、十灌頂住。

二、十行：行即進趣之義。謂行此行，則能進向於果，名之為行。一歡喜行、二饒益行、三無違逆行、四無屈撓行、五無癡亂行、六善現行、七無著行、八難得行、九善法行、十真實行。

三、十回向：回因向果，名為回向。一救諸眾生離眾生相回向、二不壞回向、三等一切諸佛回向、四至一切處回向、五無盡功德藏回向、六入一切平等善根回向、七等隨順一切眾生回向、八真如相回向、九無縛無著解脫回向、十入法界無量回向。《三藏法數》

連接上下文，此指：天台別教之十住（七住含以上）、十行、十回向二十四位次菩薩。

④2 【圓教十信】：「圓教」，(1)圓即不偏之義。謂此教所詮中道之理，性相圓融，事理無礙，法法具足，故名圓教。(2)此教所說，唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙，相即相入，如帝網珠，重重無盡，於中明一位即一切位，一切位即一位，故十信滿心，即成正覺，名為圓教。（帝網珠者，謂帝釋殿前千珠寶網，光相交映，互攝無礙也。十信者，信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、護法心、迴向心、戒心、願心也。）《三藏法數》。連接上下文，此指：天台圓教十信（七信含以上）之四位次菩薩。

④3 【九種人】：指三藏教之聲聞、緣覺、菩薩三乘。通教之聲聞、緣覺二乘。別教之十住、十行、十回向三賢位菩薩。圓教十信位菩薩。

④4 【分證無餘】：「分證」，（別教）菩薩初地以上少分斷惑證理也，《起信論》謂之隨分覺，台家謂之分證即。《佛學大辭典》。此指「分證即佛」，謂無明之惑，有四十一品，至此破一品無明，證一分中道，是為分證即佛。此十住、十行、十回向、十地等覺位也。（十住者，發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住

也。十行者，歡喜行、饒益行、無瞋恨行、無盡行、離癡亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行也。十回向者，救一切眾生離眾生相回向，不壞回向，等一切佛回向，至一切處回向，無盡功德藏回向，隨順平等善根回向，隨順等觀一切眾生回向，真如相回向，無礙解脫回向，法界無量回向也。十地者，歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地也。等覺者，去後妙覺佛位，猶有一等，勝前諸位，得稱覺也。」（《三藏法數》）。「無餘」，無餘殘無餘蘊也。謂事理之至極也。如無餘涅槃，無餘說，無餘修等。（《佛學大辭典》）此指「無餘涅槃」，謂見、思二惑與所受五眾之身，俱得滅盡，無有遺餘，是名無餘涅槃。（五眾即五陰，謂色受想行識也。）（《三藏法數》）意指：證得圓教初住以上菩薩位明心見性分證法身無餘涅槃。

④5【究竟無餘】：「究竟」，事理之至極也。《三藏法數·六》曰：「究竟猶至極之義。」（《佛學大辭典》）此指「究竟即佛」，謂道窮妙覺，種智俱圓，是為究竟即佛，此極果妙覺佛也。（種智者，即一切種智也。妙覺者，覺體圓明，不可思議也。）（《三藏法數》）。「無餘」，無餘殘無餘蘊也。謂事理之至極也。如無餘涅槃，無餘說，無餘修等。（《佛學大辭典》）此指「無餘涅槃」，謂見、思二惑與所受五眾之身，俱得滅盡，無有遺餘，是名無餘涅槃。（五眾即五陰，謂色受想行識也。）（《三藏法數》）意指：證得圓教妙覺位圓證法身究竟涅槃。

④6【實報無障礙土】：即「實報土」，謂如來圓滿報身所依之土，以無漏五蘊為體。此由往昔修習十力、四無所畏等功德，成就無礙莊嚴境智，融泯稱實，感報之所招感，是名實報土。（無漏者，不漏落生死也。五蘊者，色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊也。十力者，知是處非處智力、知過現未來業報智力、知諸禪解脫三昧智力、知諸根勝劣智力、知種種解脫智力、知種種界智力、知一切至處道智力、知天眼無礙智力、知宿命無漏智力、知永斷習氣智力也。四無所畏者，一切智無所畏、漏盡無所畏、說障道無所畏、說盡苦道無所畏也。）（《三藏法數》）

④7【常寂光土】：常寂光土者，即理性土也。常即法身，寂即解脫，光即般若。此以不遷不變名常，離有離無名寂，照俗照真名光。即妙覺究竟果佛所居之土也。《淨名疏》云：修於圓教願行之因，因極果滿，道成妙覺，居常寂光。是也。（《三藏法數》）

④8【理性】：萬有永恆不變的真體。（《佛學常見詞彙》）性者，以不改為義，本具之理體，終始不改，謂之理性。（《佛學大辭典》）

④9【三德】：《涅槃經》所說大涅槃所具之三德：一、法身德，為佛之本體，以常住不滅之法性為身者。二、般若德，般若譯曰智慧，法相如實覺了者。三、解脫德，遠離一切之繫縛，而得大自在者。此三者各有常樂我淨之四德，故名三德

。而此三德，不一不異，不縱不橫，如伊字之三點，首羅之三目，稱為大涅槃之秘密藏。《涅槃經·二》曰：「我今當令一切眾生及以吾子四部之眾悉皆安住秘密藏中，我亦復當安住是中入於涅槃，何等名為秘密之藏？猶如伊字三點，若並則不成伊，縱亦不成。如魔醯首羅面上三目乃得成伊三點，若別亦不得成。我亦如是，解脫之法亦非涅槃，如來之身亦非涅槃，摩訶般若非涅槃，三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法為眾生故名入涅槃，如世伊字。」【又】諸佛自利利他之三德：一、智德，破一切之無知而具無上菩提者。二、斷德，斷一切之煩惱而具無上涅槃者。此二者屬於自利。三、恩德，具大悲而救濟一切眾生者。是利他之德也。《俱舍論》之《歸敬頌》舉此三德以讚佛。【又】諸佛因果之三德：一、因圓德，三大劫之修行圓滿者。二、果圓德，智斷等之諸總圓滿者。三、恩圓德，度一切眾生而使解脫者。《俱舍論·二十七》曰：「諸有智者，思惟如來三種圓德，深生愛敬。其三者何？一因圓德，二果圓德，三恩圓德。」【又】數論所說自性諦之三德：一、薩埵，勇健之德。二、刺闍，塵空之德。三、答摩，闇鈍之德。通常呼為喜憂闇。自性有此三德，故生種種善惡好醜之法。《唯識述記·一本》曰：「問：自性云何能與諸法為生因也？答：三德合故，能生諸諦。」《佛學大辭典》

⑤0 【妙覺】：自覺覺他，覺行圓滿，而不可思議，曰妙覺。即佛果之無上正覺也。二乘止於自覺，無覺他之功。菩薩雖自覺覺他並行，而未圓滿，獨佛二覺圓滿，覺體不可思議也。《四教儀·四》曰：「金剛後心，朗然大覺，妙智窮源，無明習盡，名真解脫。翛然（翛音ㄒ一ㄠ）。翛然：毫無牽掛、自由自在的樣子。」無累，寂而常照，名妙覺地。」《三藏法數·二十六》曰：「自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺性。」《佛學大辭典》。自覺覺他，覺行圓滿，智德不可思議，稱為妙覺，為佛果的無上正覺，證得此覺的人，被稱為佛。《佛學常見詞彙》

⑤1 【法性】：「二種法性」《地持經》云二種法性：法即軌則之義，性即不改之義，謂一切法性無改易，皆可軌則而修，故名法性。一、實法性：謂一實之理，離虛妄相，本性平等，無有變易，一切諸佛，莫不軌此法性，修之而成正覺，是名實法性。二、事法性：謂世間種種諸法，皆依於理，施設建立，所謂地水火風五陰等法，隨俗所知所見，雖屬於事，實不外乎法性之理，是名事法性。《佛學次第統編》。諸法的本性。這種諸法的本性，在有情方面，叫做佛性，在無情方面，即叫做法性。法性也就是實相、真如、法界、涅槃的別名。《佛學常見詞彙》

⑤2 【感應道交】：眾生之感與如來之應互相交流。《佛學常見詞彙》。眾生之感與如來之應之道互相交通也。《法華文句·六下》曰：「始於今日，感應道交，故云忽於此間，會遇見之。」《佛學大辭典》

⑤3【用事】：執政、當權。《漢典》。此指：起現行。

⑤4【色身】：由四大等色法所組成的肉身。《佛學常見詞彙》。三種身之一，自四大五塵等色法而成之身，謂之色身。《楞嚴經·十》曰：「由汝念慮，使汝色身。」《佛學大辭典》

⑤5【誓願】：立誓而願事也。諸佛菩薩必有總別二種之誓願。總誓願者四弘誓願是也，別誓願者如阿彌陀佛之四十八願，藥師之十二願是也。《探玄記·二》曰：「隨心求義為願，要契至誠為誓。」《止觀·七》曰：「發願者誓也，如許人物若不分券物則不定，施眾生善若不安心或恐退悔，加之以誓。」《法華經·方便品》曰：「舍利弗當知，我本立誓願，欲令一切眾生如我等無異。」《佛學大辭典》

⑤6【言教】：如來以言語垂示之教法也。《法華經·方便品》曰：「種種譬喻，廣演言教。」《佛學大辭典》

⑤7【發揮】：闡發、把意思或道理充分表達出來。《漢語大詞典》

⑤8【的確】：真實、確實、實在。《漢語大詞典》

⑤9【高超】：好得超出一般、卓越。《漢語大詞典》

⑥0【提婆達多】：又作提婆達兜、禰婆達多、地婆達多、地婆達兜、調婆達多、調達、達兜，譯曰天熱，天授。斛飯王之子，阿難之兄，佛之從弟也。出家學神通，身具三十相，誦六萬法藏，為利養造三逆罪，生墮於地獄。但其本地為深位之菩薩，於《法華》受天王如來之記別。《釋迦譜·六》曰：「由《中本起經》云：調達，又云提婆達多。齊云天熱。以其生時人天心皆忽驚熱故。因為名。《增一阿含》云提婆達兜。」《法華義疏·九》曰：「提婆達多，是斛飯王子。提婆此翻為天，達多言熱。以其生時諸天心熱故，名天熱。所以然者，諸天知其造三逆罪破壞佛法，見其初生心生熱惱故，因以為名。」《西域記·六》曰：「提婆達多，唐言天授，斛飯王之子也。」《十二遊經》曰：「調達四月七日食時生，身長一丈五尺四寸。」《佛學大辭典》。為佛世時犯五逆罪，破壞僧團，與佛陀敵對之惡比丘。為釋尊叔父斛飯王之子，阿難之兄弟（另有為甘露飯王、白飯王或善覺長者之子等異說）。幼時與釋尊、難陀共習諸藝，其技優異，常與釋尊競爭。佛陀成道後，隨佛陀出家，於十二年間善心修行，精勤不懈。後因未能得聖果而退轉其心，漸生惡念，欲學神通而得利養，佛陀不許，遂至十力迦葉處習得神通力，受摩揭陀國阿闍世太子之供養。由是，提婆愈加驕慢，欲代佛陀領導僧團，亦未得佛陀允許。此後提婆率五百徒眾脫離僧團，自稱大師，制定五法，以此為速得涅槃之道，遂破僧伽之和合。其所立之五法，諸書記載不一，據《有部毘奈耶破僧事·卷十》載，五法為不食乳酪、不食魚肉、不

食鹽、受用衣時不截其縷績（即用長布）、住村舍而不住阿蘭若處。又據《十誦律·卷四、卷三十六》載，五法為盡形壽受著衲衣、盡形壽受乞食之法、盡形壽受一食之法、盡形壽受露地坐法、盡形壽受斷肉法。其他有關法義解釋等，提婆亦倡其異說。提婆於摩揭陀國王舍城擁有獨立教團，受阿闍世之禮遇，勢力漸大，佛陀曾屢次告誡比丘眾，勿貪提婆之利養。後提婆教唆阿闍世弑父，並謀藉新王之威勢，為教法之王，阿闍世遂幽禁其父頻婆沙羅王，而自登王位。提婆亦欲迫害佛陀，以五百人投石器擊殺佛陀而未果。又於耆闍崛山投下大石，雖為金毘羅神接阻，然碎片傷佛足而出血。又趁佛陀入王舍城時，放狂象加害之，然象遇佛陀即歸服，事亦不成。其時，舍利弗及目犍連勸諭提婆之徒眾復歸佛陀之僧團，阿闍世王亦受佛陀之教化，懺悔歸依。提婆仍不捨惡念，撲打蓮華色比丘尼至死，又於十指爪中置毒，欲由禮佛足而傷佛陀，但佛足堅固如巖，提婆反自破手指，乃於其地命終。古來以破和合僧、出佛身血、放狂象、殺蓮華色比丘尼、十爪毒手等五事為提婆之五逆，又特稱破僧、傷佛、殺比丘尼三事為三逆。經典中多載提婆所為，謂提婆於命終之後墮地獄中。另據《增一阿含經·卷四十七》載，提婆墮地獄後，佛陀謂其將歷經一劫地獄之苦，並為授辟支佛記。《薩曇分陀利經》及《法華經·卷四·提婆達多品》等，即記載提婆過去世為善知識，曾為釋尊宣說大乘經典，釋尊遂因而得以成佛；經中又載，提婆將於當來無量劫後成佛，號曰天王如來。《佛光大辭典》

⑥1

【阿鼻大地獄】：「阿鼻地獄」，八大地獄之一，又名無間地獄，即是受苦無間斷的地獄，也是造極重罪的人死後所墮落的地方。《佛學常見詞彙》。阿鼻為地下之牢獄，故曰地獄。在此地下之最底，餘大地獄重疊其上。見《俱舍論·世間品》

。《止持音義》曰：「阿鼻，此云無間。《觀佛三昧經》云：阿言無，鼻言救。《成論》明五無間：一、趣果無間（趣即向也，謂諸有情，不問男子、女人、老、幼、貴、賤及天、龍、神、鬼，罪業所感，悉同受之，故名趣果無間），捨身生報故。二、受苦無間，中無樂故。三、時無間，定一劫故。四、命無間，中不絕故。五、形無間，如阿鼻縱廣八萬由旬，一人多人皆遍滿故。此五無間，乃造五逆業者報之。」《佛學大辭典》。意為「無間地獄」。唐道世《諸經要集·卷十八》謂：「彼處恆受苦受，無喜樂間，故名無間。」阿鼻地獄在地獄中品位最下、受苦最慘而沒有間歇。阿鼻地獄的大苦果是由「五逆」、「十惡」等大惡業所感召的。《續高僧傳·卷八》載，周武帝「滅佛」時，唯有慧遠抗聲調：「陛下今持王力自在，破滅三寶，是邪見人。阿鼻地獄不揀貴賤，陛下安得不怖！」後亦用以形容極端困苦處境。《俗語佛源》

⑥2

【知見】：知識與見解。《佛學常見詞彙》。就意識云知，就眼識曰見，又推求名見，覺了云知。又三智云知，五眼云見。皆為慧之作用。《法華經·方便品》曰：「開佛知見。」《佛學大辭典》

⑥3

【勢促威逼】：「勢」，權力、權勢。「促」，推動、催促。「威逼」，強力逼迫。《漢語大詞典》。意指：以權勢推動強力逼迫。

⑥4【善知識】：能教眾生遠離惡法修行善法的人。《佛學常見詞彙》。知識者，知其心識其形之義，知人乃朋友之義，非博知博

識之謂，善者於我為益，導我於善道者。《法華文句·四》曰：「聞名為知，見形為識。是人益我菩提之道，名善知識。」《法華經·妙莊嚴王品》曰：「善知識者是大因緣，所謂化導令得見佛，發阿耨多羅三藐三菩提心。」《有部毘奈耶雜事》曰：「阿難陀言：諸修行者，由善友力，方能成辦。得善友故，遠離惡友，以是義故，方知善友是半梵行。佛言：阿難陀勿作是言，善知識者是半梵行。何以故？善知識者是全梵行，由此便能離惡知識，不造諸惡。常修眾善，純一清白，具足圓滿梵行之相。由是因緣若得善伴與其同住乃至涅槃事無不辦，故名全梵行。」《佛學大辭典》

⑥5【心光】：佛慈悲心所發出來的光。《佛學常見詞彙》。對於色光有智慧光非心光之稱。心光者，自佛之慈悲心所照之光明也。離平常之光明即色香，而非別有心光。《觀念法門》曰：「但或專念阿彌陀佛眾生，彼佛心光常照是人攝取不捨，總不論照攝餘雜業者。」《六要鈔·五》曰：「言心光者，此非光分身相心想其體各別，只就義門宜得其意，以佛慈悲攝受之心所照觸色名之心光。」《佛學大辭典》。此指：真誠心之光明。

⑥6【大劫】：合八十小劫（人壽由最初的八萬四千歲起，每過一百年減一歲，減至十歲止，再由十歲起每過一百年增一歲，增至原來的八萬四千歲止，這樣一減一增，為一小劫。以數學方式來計算， $84000 \div 10 \times 100 \times 2$ 即一千六百七十九萬八千年。）或是成住壞空四個中劫為一大劫。《佛學常見詞彙》。大劫者，合四中劫，一成、一住、一壞、一空，為一大劫。

一、成劫：歷第一次中劫，名曰成劫。

二、住劫：歷第二次中劫，名曰住劫。

三、壞劫：歷第三次中劫，名曰壞劫。

四、空劫：歷第四次中劫，名曰空劫。

合四中劫，共計十三萬四千四百萬年，為一大劫。凡十方三世所有一切世界，皆悉具此四種。《佛學次第統編》

⑥7【三禪天】：指色界四禪天中之第三天。又作第三靜慮、第三禪。因離第二禪之喜，更生靜妙之樂，故又稱離喜妙樂地。其為僅有之意識，有樂、捨二受與之相應。此地意識怡悅之相，至極靜妙，故立樂受。於色界十八天中，少淨、無量淨、遍淨等三天即為三禪天。於三地中，屬於無尋無伺（色界二禪以上，無尋的心所，亦無伺的心所）地。《佛光大辭典》

⑥8【無由】：沒有門徑、沒有辦法。《儀禮·士相見禮》：「某也願見，無由達。」鄭玄《注》：「無由達，言久無因緣以自達也。」《漢典》

⑥9【有心】：有志向。《漢語大詞典》

⑦0【感極涕零】：感激之極而流下眼淚。形容極為感激。《漢語大詞典》

⑦1【為難】：對不易解決的事，感到苦惱。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑦2【蕪穢不堪】：「蕪穢」，冗雜、雜亂。「不堪」，用於形容詞後面，表示程度深。《漢語大詞典》。意指：非常雜亂。

⑦3【見棄】：嫌棄我。《漢語大詞典》

⑦4【餉東人】：「餉」，贈送。「東人」，指日本人。《漢語大詞典》。意指：贈送日本人。

⑦5【代薪覆瓿】：「薪」，柴草、柴火。「瓿」音(ㄅㄨˋ)。陶製小甕。「覆瓿」，漢揚雄以為經莫大於《易》，故作《太玄》，欲求文章成名於後世。劉歆(ㄊㄩˋ)觀之，告訴揚雄，天下學者尚不能通曉《易經》，又如何能了解《太玄》，恐怕後人要拿來蓋醬缸。典出《漢書·卷八七·揚雄傳下》。後比喻論著不受人重視。清王鵬運《摸魚子·莽風塵雅音寥落》詞：「文章事，覆瓿代薪朝暮，新聲那辨鐘缶？」也作「覆醬瓿」。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：代替柴火及拿來蓋醬缸。

⑦6【初機】：機，即機根、機類。初機，意謂初學之人。《碧巖錄·第二則》：「久參上士不待言之，後學初機直須究取。」此類初學佛道者，又稱為初學，或初心、初發心。《佛光大辭典》

⑦7【和文】：指日文。《漢語大詞典》

⑦8【書冊藏】：「書冊」，裝訂成冊的書。「藏」，佛教經典的總稱。《漢典》。意指：裝訂成冊的藏經。

⑦9【滯塞】：阻塞不通。《漢語大詞典》

⑧0【材德弘備】：「材德」，才與德。「弘」，大、廣。「備」，完備、齊備。《漢語大詞典》。意指：才能與德行廣大具備。

⑧1【色力】：猶氣力、精力。《漢語大詞典》

⑧2【心識】：心與識。心梵語是質多，集起為義，指阿賴耶識所含藏積集的善惡種子；識梵語是毗若南，主要的意義是了別為性，是指依意根生起的前六識，了別的作用。《佛學常見詞彙》。小乘俱舍以心與識為同體異名。大乘唯識以之為別體。有一識乃至無量之差別。《佛學大辭典》

⑧3【**淳淨**】：「淳」，通「純」。純粹。《漢典》。意指：純一清淨。

⑧4【**流轉**】：流落轉徙。《漢典》

⑧5【**年齒**】：年齡。《漢語大詞典》

⑧6【**須彌山**】：摩譯妙高山，因此山是由金、銀、琉璃、水晶四寶所成，所以稱妙，諸山不能與之相比，所以稱高。又有八萬四千由旬，闊有八萬四千由旬，為諸山之王，故得名妙高。此山為一小世界的中心，山形上下皆大，中央獨小，四王天居山腰四面，忉利天在山頂，山根有七重金山，七重香水海環繞之，在金山之外有鹹海，鹹海之外有大鐵圍山，四大部洲即在此鹹海的四方。《佛學常見詞彙》

⑧7【**靠山**】：比喻足以憑藉和依靠的人或勢力。《漢語大詞典》

⑧8【**泛常**】：普通、平常。《漢語大詞典》

⑧9【**覆轍**】：翻過車的道路。比喻曾經失敗的做法，足為後人鑑戒。如：「重蹈覆轍」。《教育部重編國語辭典修訂本》

⑨0【**親炙**】：「炙」音至。燒烤、燒灼。謂親受教育薰陶。《孟子·盡心下》：「非聖人而能若是乎？而況於親炙之者乎？」

「朱熹《集注》：「親近而熏炙之也。」《漢典》